

حقانی عقائد الاسلام

تفسیر حقانی کے نامور مصنف اور مشہور فقیہ و متکلم،
حضرت مولانا عبدالحق حقانی دہلوی رحمۃ اللہ علیہ
کی اسلامی عقائد پر جامع کتاب جس میں اُمتِ مسلمہ کے
اجماعی مسائل کو تفصیل سے بیان کیا گیا ہے نیز گمراہ
فروق نے جن مقامات پر لغزش کھائی ہے، اُن کی
نشان دہی کی گئی ہے۔

ادارۃ الامیاء لاہور - کراچی
پاکستان

حقانی عقائد الاسلام

تفہیم حقانی کے نامور مصنف اور مشہور فقیہ مکتلم،
حضرت مولانا عبدالحق حقانی دہلوی رحمۃ اللہ علیہ
کی اسلامی عقائد پر جامع کتاب جس میں اُمتِ مسلمہ کے
اجماعی مسائل کو تفصیل سے بیان کیا گیا ہے نیز گمراہ
فروقوں نے جن مقامات پر لغزش کھائی ہے، اُن کی
نشان دہی کی گئی ہے۔



دارالافتاء اسلامیہ لاہور

فہرست مضامین

مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ
مقدمہ	۱	حجۃ اول بہ برهان تمانخ	۱۸	نہ اس کے لئے کوئی مکان ہے	۳۰
ولایت علیہ السلام	۲	حجت دوم	۱۸	یہ شکل و صورت ہے	۳۱
قرنیہ کلام	۲	حجت سوم	۱۸	نہ بوجہ ہے نہ جہاں ہے	۳۱
آئمہ علیہ السلام	۲	حجت چہارم	۱۹	کھانے پینے پیشاب و پاخانے	
اشاعرہ	۳	قدیم	۲۰	اور صحت و مرض خوشی و رنج	
ذکرِ حدوث معتزلہ	۳	حی	۲۰	وغیرہ سے پاک ہے۔	۳۲
رائے میں غلطی ہونے کا سبب	۵	قدیر	۲۰	وہ کی کام جنس اور نہ کسی کے	
فصل اول	۱۰	کھلمے یونان، انصاری اور نجد	۲۱	ساتھ مشابہ نہ کسی کے کھانا ہے	۳۲
مقدمہ اول	۱۱	مرید	۲۲	وصدق الوجود	۳۲
مقدمہ دوم	۱۱	علیم	۲۲	وہ نہ کسی چیز پر حلول کرتا ہے اور	
دلیل بر حدوث اعیان	۱۲	سمیع	۲۳	نہ کوئی چیز اس میں حلول کر سکتی ہے	۳۳
دلیل انقراض	۱۲	بصیر	۲۳	اس کی ذات و صفات کو کبھی فنا	
از احادیث	۱۳	صفت تکوین	۲۶	اور تغیر نہیں نہ وہ کسی کی اولاد سے	
تصرف عالم اللہ کی دلیل ہے	۱۳	ازل سے ابتدائے سب		ہے نہ کوئی اس کی اولاد ہے	۳۴
ترتیب عالم	۱۴	صفات بے تفاوت اس میں ہو چکی	۲۷	کوئی چیز اس پر واجب نہ ہو نہیں	۳۴
تذویر عالم	۱۴	فصل سوم تنزیہات کے بیان میں	۲۸	کوئی چیز اس کے علم اور قدرت	
فصل دوم صفات کے بیان میں	۱۶	وہ کسی کا محتاج نہیں	۲۸	سے باہر نہیں۔	۳۴
وصف وحدت	۱۷	نہ اس کے لئے کوئی رنگ نہ شے ہے	۳۰	اس کے کچھ کو کوئی بھی نہیں دیکھتا	۳۴

۴۷	دلیل عقلی	۵۲	۳۵	۳۵	۳۵	سب عیبوں سے پاک ہے خدا تعالیٰ کے نام
۴۸	وجہ اول	۵۲	۳۵	۳۵	۳۵	فصل چہارم رسالت عامہ کے اثبات میں
۴۸	وجہ دوم	۵۵	۳۶	۳۶	۳۶	دلیل اول
۴۸	وجہ سوم	۵۶	۳۶	۳۶	۳۶	دلیل دوم
۴۸	شبه	۵۶	۳۶	۳۶	۳۶	دلیل سوم
۴۸	جواب اول	۵۷	۳۶	۳۶	۳۶	دہ راست باز نیکو کار اول کبیر صغیر
۴۹	جواب دوم	۵۷	۳۸	۳۸	۳۸	گناہ سے پاک تھے۔
۴۹	آنحضرت تمام خلق کے	۵۸	۳۸	۳۸	۳۸	احکام الہی کے پہنچانے میں کوتاہی نہ
۴۹	بنی ہیں۔	۵۸	۴۱	۴۱	۴۱	کرتے تھے۔
۸۱	مصریح	۵۹	۴۲	۴۲	۴۲	کوئی نیا نبی نبوت سے معزول نہیں ہوتا۔
۸۱	سوال	۵۹	۴۲	۴۲	۴۲	اس کی اطاعت اللہ کی اطاعت ہے
۸۲	جواب	۵۹	۴۲	۴۲	۴۲	اور ذواق مقبول اور مخالف مردود ہے
۸۲	سوال	۶۰	۴۲	۴۲	۴۲	فصل پنجم حضور کی شان میں
۸۳	جواب	۶۱	۴۲	۴۲	۴۲	مقدمہ
	یسی طرح آپ کی اُمت	۶۱	۴۳	۴۳	۴۳	معجزہ قرآن
۸۴	سب امتوں سے افضل ہے	۶۲	۴۵	۴۵	۴۵	دوسری برہان
۸۵	اجماع کے سند ہونے میں	۶۶	۴۶	۴۶	۴۶	تیسری برہان
۸۵	سوال و جواب	۶۷	۴۶	۴۶	۴۶	اچھا قرآن ہر دلائل
۸۶	علامہ انبیاء پر ایمان	۶۸	۴۶	۴۶	۴۶	دوسری دلیل
	چھٹی فصل کتب الہیہ کے	۷۴	۵۰	۵۰	۵۰	تیسری دلیل
۸۶	بیان میں	۷۵	۵۰	۵۰	۵۰	چوتھی دلیل
۸۷	کتب سماوی	۷۵	۵۱	۵۱	۵۱	پانچویں دلیل
۸۹	قرآن مجید	۷۵	۵۲	۵۲	۵۲	حضور کی رسالت کے سلسلہ میں حکم الہی
۹۳	ترتیب قرآن مجید	۷۷	۵۲	۵۲	۵۲	بر اول
۹۵	عثمان غنی رضی اللہ عنہ	۷۷	۵۲	۵۲	۵۲	مردوم
۹۷	جو کچھ قرآن میں ہے حق ہے	۷۷	۵۲	۵۲	۵۲	

۱۴۲	قدیر کے دلائل	۱۴۱	ص	۹۸	بحث دوم	۹۸	اول قرآن
۱۴۲	اعمال کا تعلق فضا و تقدیر	۱۴۲		۹۹	بحث سوم	۹۹	دوم سنت
۱۴۳	انسان اپنے افعال میں مختار	۱۴۳		۱۰۱	بحث چہارم	۱۰۱	تدوین کتب احادیث
۱۴۴	ایمان اور اسلام ایک ہی چیز ہے	۱۴۴		۱۰۲		۱۰۲	طبقات کتب احادیث
۱۴۴	اللہ کی رضا اور ناز و عجز	۱۴۴		۱۰۲	عذاب موت کے بعد ایمان	۱۰۲	طبقہ اولیٰ
۱۴۴	قدرت عباد کا ذکر	۱۴۴		۱۰۳	مقبول نہیں	۱۰۳	طبقہ دوم
۱۴۵	انسان استطاعت پر	۱۴۵		۱۰۳	کبیر گناہ سے ایمان نہیں جلتا	۱۰۳	طبقہ سوم
۱۴۸	مکلف ہے	۱۴۸		۱۰۴	گناہ صغیرہ	۱۰۴	طبقہ چہارم
۱۴۸	بلا استطاعت مکلف نہیں	۱۴۸		۱۰۴	مومن کا بلعذاب جنت	۱۰۴	وفضائین حدیث
۱۴۹	خالق افعالی	۱۴۹		۱۰۵	میں جانے گا	۱۰۵	حدیث سے متعدد علوم پیدا ہوئے
۱۴۹	انسان کی بے دخلی	۱۴۹		۱۰۶	مومن ناقص کا بلا عذاب جلتا	۱۰۶	اجماع اُمت
۱۴۹	ہدایت و گمراہی کا اختیار	۱۴۹		۱۰۸	مشیت پر ہے	۱۰۸	قیاس مجتہدین
۱۵۱	اولیاء کرام کی کرامتیں حق تھیں	۱۵۱		۱۱۰	خوارج اور معتزلہ	۱۱۰	آئمہ مجتہدین
۱۵۳	کرامت میں شک	۱۵۳		۱۱۰	کافر اور مشرک ہمیشہ دوزخ	۱۱۰	تقلید پر دلیل اولیٰ
۱۵۳	اولیاء کرام اللہ کے محتاج ہیں	۱۵۳		۱۱۱	میں رہیں گے	۱۱۱	دوسری دلیل
۱۵۳	اطلاع غیب یا کشف	۱۵۳		۱۱۳	کفر کسے کہتے ہیں	۱۱۳	طبقات فقہاء
	اولیاء اللہ مستجاب لدعوات	۱۵۳		۱۱۴	مشرک کسے کہتے ہیں	۱۱۴	طبقات مسائل حنفیہ
۱۵۵	ہوتے ہیں	۱۵۵		۱۱۵	بدعت کسے کہتے ہیں	۱۱۵	اعتراف محض اور اس کا جواب
۱۵۵	نبی اور ولی میں فرق	۱۵۵		۱۱۵	فرق ناجہ	۱۱۵	تنبیہ
۱۵۵	احکام شرعی کسی کو معاف نہیں	۱۵۵		۱۱۶	خوارج کا وجود	۱۱۶	معتبر کتاب
۱۵۶	توبہ کا بیان	۱۵۶			شیعہ کا وجود		مجموعہ اجتہاد میں کبھی خطا بھی ہو جاتی ہے
	دنیا میں سب کی حاجت روائی			۱۱۶	وجہ اول اہل سنت کے حق	۱۱۶	
۱۵۸	کرتا ہے	۱۵۸		۱۱۷	ہونے کی	۱۱۷	فرشتے
۱۶۰	شرط قبولیت دعا	۱۶۰		۱۱۸	دوسری وجہ	۱۱۸	مشغول عبادت میں
۱۶۰	دعا کا اثر نہ ہونے پر حکمت	۱۶۰		۱۱۸	مسائل جو یہ میں اختلاف کیا و	۱۱۸	ناخرمانی نہیں کرتے
۱۶۰	وہ کسی پر کیا پابند و مجبور نہیں	۱۶۰		۱۱۹	انسان کے تمام افعال کا خالق	۱۱۹	سب سے مقرب چاہیں
۱۶۱	منافقہ ابوالحسن ابوالکلام	۱۶۱		۱۱۹	اللہ ہے	۱۱۹	ایمان کی مانعیت پر بحث اولیٰ

۲۳۵	شرائط امامت	۱۹۱	ذکر خلافتِ حجه	۱۶۱	موت کی تکفیر
۲۳۶	عقیدہ شیعہ امامیہ	۱۹۱	ذکر دھان	۱۶۲	ہندو کا عقیدہ
۲۳۸	امام کی تعریف	۱۹۲	طلوع آفتاب کا بیان	۱۶۳	اہل کتاب کا عقیدہ
۲۳۸	امام کی معزوری	۱۹۲	دابۃ الارض کا بیان	۱۶۳	اہل اسلام کا عقیدہ
۲۳۹	امامتِ ابوبکرؓ	۱۹۳	ہوا کا بیان	۱۶۳	تنبیہ
۲۳۰	امامؓ	۱۹۳	کفاحہ بشر کا بیان	۱۶۴	تبرکۃ مستطین
۲۳۰	امامتِ عثمانؓ	۱۹۴	آتش کا بیان	۱۶۴	دلیل عقلی
۲۳۱	امامتِ علیؓ	۱۹۵	صور کچھو کچھو کا بیان	۱۶۴	عالم برزخ اور عالم حشر
۲۳۲	امامتِ حسنؓ	۱۹۶	دوسری مرتبہ صورت پھونکا جانا	۱۶۴	عالم برزخ کے ثواب و عذاب کا ثبوت
۲۳۲	شہادتِ حسینؓ	۱۹۸	تفصیل حشر	۱۶۵	احادیث سے
۲۳۳	ترتیب خلافت	۱۹۹	مومن و کافر کے اعمال کا محاسبہ	۱۶۸	علیہ السلام کے جن
۲۳۴	خلافت کے بعد	۲۰۲	ذکر میزان	۱۶۹	لمحود کے چند شہادتوں کے جوابات
۲۳۵	نمازِ جنازہ	۲۰۳	حشر پر سوالات و جوابات	۱۶۹	سب کفار کو اور بعض کلمہ گوؤں کو
۲۳۶	مومن پر مسح کرنا درست ہے	۲۰۴	خدا پرست بت پرست اور ہرگز نہیں	۱۷۲	کو قبر میں عذاب ہوگا۔
۲۳۶	مبشر جنبت	۲۰۵	حوض کوثر	۱۷۳	مومنین کو بائیس آرام ہوگا
۲۳۸	عظمتِ صحابہ	۲۰۶	پل صراط	۱۷۳	صفہ پتر کا بیان
۲۴۶	مناقبِ صحابہ از حدیث	۲۰۸	ذکر شفاعت	۱۷۴	ایصالِ ثواب
۲۴۶	مناقبِ ابوبکرؓ	۲۱۱	اعراف کا بیان	۱۷۶	معتزلہ اور ان کا جواب
۲۴۶	مناقبِ عمرؓ	۲۱۴	دوزخ کا بیان	۱۷۶	فقہی تفصیل
۲۴۸	مناقبِ عثمانؓ	۲۱۶	جنت کا بیان	۱۷۸	علاماتِ قیامت میں
۲۴۹	مناقبِ علیؓ	۲۱۹	انجیل سے جنت کا بیان	۱۷۹	علاماتِ معجزی
۲۵۱	کفر کے بیان میں	۲۲۰	دوزخ اور جنت ابھی موجود ہیں	۱۸۱	علاماتِ کبریٰ
۲۵۲	کلماتِ کفریہ کی قسم اول	۲۲۱	اہل جنت کو نہا نہیں	۱۸۲	امام مہدی کے متعلق تفصیلی
۲۵۳	قسم دوم	۲۲۲	جنت میں دیدار الہی	۱۸۶	دجال کا حال
۲۵۳	قسم سوم	۲۲۳	معتزلہ کا شبہ	۱۸۷	دجال سے استدراج کا ٹھہر
۲۵۳	قسم چہارم	۲۲۳	دوسرا شبہ	۱۸۷	علیہ السلام کا نزل
۲۵۵	وصیت	۲۲۴	خاتمہ الکتاب	۱۸۹	ما حور و ما جوح کا بیان

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ عَلٰی ذٰلِکَ۔ وَالصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ عَلٰی مُحَمَّدٍ بِقَدْرِ حُسْنِہِ وَجَلَالِہِ وَعَلٰی اٰہْلِ بَيْتِہِ وَآلِہِ
مقدمہ انسان خیال کرے کہ دنیا میں ہمیشہ کوئی نہیں رہا آخر ہر شخص ایک
 روز یہاں سے جائیگا اور آخرت میں اپنا کیا پائے گا پس ضرور ہے کہ یہاں سے کمال
 حاصل کرے جاوے تاکہ وہاں کے عذابوں سے بچے اور عیش و آرام دائمی پاوے اور عکمال
 یہ ہے کہ اپنے خالق کے سب احکام کو جانے اور ان احکام کی دو قسم ہیں ایک وہ
 کہ جن میں ہاتھ پاؤں وغیرہ اعضاء کے عمل کی حاجت ہو جیسے نماز۔ روزہ۔ حج و زکوٰۃ
 دوسرے وہ کہ جن میں اعضاء کے عمل کی احتیاج نہ ہو بلکہ ان کا صرف مان لینا ہی کافی ہو
 جیسا کہ اللہ تعالیٰ کو ایک جاننا اور اس کو سمیع و علیم و بصیر سمجھنا یا قیامت اور جنت و دوزخ
 کو حق سمجھنا۔ علماء رحمہم اللہ نے لوگوں کی آسانی کے لئے قرآن و احادیث سے پہلی قسم کے
 احکام کو نکال کر تفصیل سے جدا مرتب کیا اور اس علم کا نام فقہ رکھا اور دوسری
 قسم کے احکام کو الگ تفصیل سے لکھا اور اس کا نام عقائد رکھا۔ سوال۔ نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم اور صحابہ کے زمانہ میں یہ علم تدوین نہ ہوئے تھے پھر کیونکر دینی علوم ہو گئے
 جواب اس وقت غیر میں کہ جس کی نسبت نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یوں فرمایا ہے۔
 خَيْرُ الْقُرُونِ قُرْنِي ثُمَّ الَّذِيْنَ يَلُوْنَهُمْ ثُمَّ الَّذِيْنَ يَلُوْنَهُمْ۔ ان علوم کی تدوین اور ترتیب
 کی احتیاج نہ تھی کس لئے کہ حضرت کی برکت صحبت سے ان لوگوں کے ذہن صاف اور
 طبعیں پاک تھیں کج طبع اور اہل فساد بھی کم تھے۔ پھر جب اس زمانہ کے بعد طرح طرح
 کے واقعات پیش آئے علماء نے انہیں احکام کو جو مجمل قرآن اور احادیث میں مذکور تھے
 مرتب اور مدلل کر کے باب اور فصول وار حسب احتیاج ان کے مواقع پر تفصیل سے

۱۔ اچھا دور میرا ہے پھر ان لوگوں کا دور کہ اس کے بعد ہے پھر وہ کہ اس کے بعد ہے رواہ البخاری ۱۲۱۲

الگ الگ جمیع کر دیا علیٰ ہذا القیاس روز بروز اور بہت سے علوم کہ جن کی طرف حاجت پڑتی گئی تدریس ہوتے گئے۔

وجہ تسمیہ علم کلام | اور اس علم عقائد کو علم کلام بھی اس وجہ سے کہتے ہیں کہ جب یہ علم تدریس ہوا تو ہر مسئلے کے اول میں بجائے لفظ بیان اور بحث کے لفظ کلام لایا کرتے اور یوں کہا کرتے تھے اَلْکَلَامُ فِیْ ذَکَکَ یعنی کلام شروع ہے فلاں مسئلہ میں پس اس سبب سے اس کو علم کلام کہنے لگے یا اس وجہ سے کہ اس علم کی بنا اکثر نقلی اور عقلی دلیلوں پر ہے لہذا اس سے مخالف کے دل میں بڑی تاثیر ہوتی ہے بخلاف ان علوم کے کہ جو فقط عقلی یا نقلی اول پر مبنی ہوں اور کلام مشتق کلم سے ہے کہ جس کی معنی لغت میں زخم کرنے کے ہیں چونکہ یہ علم مخالف کے دل میں بسبب زیادتی تاثیر کے زخم کرتا ہے اس کو کلام کہنے لگے۔ یا یہ وجہ ہے کہ کلام الہی کی اس علم میں زیادہ تحقیق ہے اس لئے اس کو کلام کہنے لگے۔ یا یہ وجہ ہے کہ بطرح حکماء یونان نے منطق کو (کہ جس کے مقابل کے رد کرنے کو منطق یا گویائی پیدا ہوجاتی ہے) تدریس کیا اس کے مقابلہ میں حکماء اسلام نے مخالفوں کے رد کرنے کے واسطے علم کلام (کہ جس کے سبب سے مخالف کے سامنے کلام کرنے کی قدرت پیدا ہوجاتی ہے) تدریس کیا پس بطرح منطق کو بسبب قوت دینے منطق کے منطق کہنے لگے اسی طرح اس علم کو بسبب قادر کرنے اور کلام کرنے کے کلام کہنے لگے۔

شرف کلام | یہ علم سب دینی علموں سے اشرف ہے کیونکہ اس میں عقائد دینی کا ذکر ہے اور عقیدے کی صحت پر سب عبادات کا مدار ہے کیونکہ اگر عقیدہ خراب ہے تو کوئی عبادت قبول نہیں ہوتی اور یہ سب علوم دینیہ کی اصل بھی ہے کیونکہ اس میں اللہ تعالیٰ کی ذات اور صفات خصوص کلام اور نبوت وغیرہ ایسی چیزوں کا ثبوت ہے جن پر سب علوم دینیہ کا مدار ہے پس ہر مسلمان کو چاہیئے کہ اول اس علم کو حاصل کرے تاکہ عقائد درست ہو جائیں اس کے بعد سب عبادات درجہ قبولیت پاویں فائدہ اس علم کا یہ ہے کہ اپنے عقائد درست کر کے جنت الفردوس میں ہمیشہ آرام پاوے اور دوزخ کے سخت عذابوں سے کہ جو بسبب فساد عقیدے کے ہوں گے چھوٹ جاوے۔

ائمہ علم کلام | ابو منصور ماتریدی کہ جو تین واسطے سے امام ابو حنیفہ کے شاگرد ہیں اور

جوستین تینتیس ہجری میں فوت ہوئے اور ماتریدہ سرقند کے قریب ایک گاؤں ہے وہاں کے رہنے والے تھے اور ابو حسن اشعری کہ جو قریب اسی زمانے کے تھے یہ دونوں شخص اہل سنت والجماعت کے عقائد میں امام ہیں مسئلہ تکوین وغیرہ چند تحقیقات میں ان کا باہم اختلاف ہے باقی ہر مسئلہ میں متفق ہیں۔

اشاعرہ | سو مسئلہ اختلافیہ میں شافعیہ، امام ابوحنبلہ اشعری کے تابع ہیں اس وجہ سے ان کو اشعریہ کہتے ہیں اور حنفی امام ابو منصور کے تابع ہیں اس سبب سے ان کو ماتریدیہ کہتے ہیں اور اہل سنت شافعی حنبلی مائیکہ حنفی ہیں اور اہل حدیث بھی ان ہی میں داخل ہیں ان متقدمین کے عہد میں علم عقائد میں وہ عقائد دینیہ کہ جو قرآن و احادیث سے ثابت تھے مذکور ہو کر تھے تھے منطق اور فلسفہ کو دخل نہ تھا جس طرح کہ فقہ اکبر امام ابو حنیفہ کی کتاب ہے البتہ متقدمین میں فرقہ معتزلہ کے دکر کرنے کا زیادہ اہتمام کرتے تھے تاکہ عوام ان کے دام میں نہ آویں۔

ذکر حدوث معتزلہ | معتزلہ کے حدوث کا یوں قصہ ہے کہ ایک شخص واصل بن عطاء شیخ حسن بصری کی مجالس میں یہ کہنے لگا کہ کبیرہ گناہ کرنے سے نہ مومن رہتا ہے نہ کافر ہوتا ہے حسن نے فرمایا قَدْ اَعْتَزَلْتُ عَنْكَ یعنی شخص ہم جمہور اہل اسلام سے الگ ہو گیا سو اسی روز سے واصل کے گروہ کو معتزلہ کہنے لگے۔ علیٰ ہذا القیاس جو لوگ جمہور اہل اسلام سے عقائد میں مخالف ہوتے گئے ان کے فرقوں کے جدا جدا نام بھی مقرر ہوتے گئے یہاں تک کہ نبی صلعم کی خبر کے مطابق جمہور اہل اسلام میں سے بہتر فرقے نکلے وہ سب کے سب گمراہ ہیں اگر ان کے عقائد کفر تک نہ پہنچے ہوں گے تو انجام کار دوزخ سے نجات پاؤں گے بہتر وال فرقہ جمہور اہل اسلام کا (کہ جس کا نام اہل سنت و فرقہ ناجیہ ہے اور وہ خاص نبی صلعم اور ان کی آل و اصحاب کے طریقہ پر ہے) راہ راست پر ہے چنانچہ اس کی تحقیق آگے آئیگی انشاء اللہ تعالیٰ معتزلہ اور شیعہ ہر بعض مسائل کے جلیا کہ مسئلہ امامت ہے اکثر عقائد میں متفق ہیں واصل کے بعد اس کے پیرو مدت دراز تک اپنے عقائد کو اولہ فلسفیہ سے مدلل کر کے لوگوں کو بہکانے لے جمہور اہل اسلام میں سے کسی نے کامیابی ان کے رد کر نیکا اہتمام نہ کیا یہاں تک کہ امام ابوحنبلہ اور ان کے استاذ ابوعلی جبائی معتزلی کی مسلہ اصرار میں کہ جس کا ذکر آگے آویگا گفتگو شروع

ہوئی ابوعلی نے الزام فاش کھایا اور سکوت اختیار کیا اس وقت سے ابوحن اور ان کے پیروؤں نے عقائد حقہ کا اثبات اور مخالفین خصوصاً معتزلہ کا رد کرنا شروع کیا گو یا متقدمین میں مخالفین کا رد کرنا انہیں سے شروع ہوا ہے پھر جب کہ خلفائے عباسیہ کے عہد میں منطق اور فلسفہ کا یونانی زبان سے عربی میں ترجمہ کیا گیا۔ تو متاخرین نے منطق اور فلسفہ (ناک مخالفین اور خصوصاً حکام کا انہیں کی اذلہ سے خوب رد ہو) علم کلام میں بھر دیا اس لئے محققین نے علم کلام اور اس کے اشتغال کی مذمت کی ہے کیونکہ عقلی اور حسی تحقیق کسی حد تک کیوں ہو شکوک و شبہات کی آلائش سے پاک نہیں ہوتی اور جس قدر چھانا جاتا ہے اسی قدر کمر کر ہوتا ہے نیا فلسفہ کیا اطمینان دلا سکتا ہے کہ آئندہ چل کر اس کے موجودہ مسائل میں غلطی ثابت نہ ہوگی کہ آج سے بیس برس پیشتر جن تحقیقات پر ناز تھا ان میں سے بعض کے اغلاط کا اشتہار نہیں دیا گیا کمزور و متاثر اذہان ان فطنی تحقیقات کو یقینی سمجھ کر ان کے ایسے دلدادہ ہو جاتے ہیں کہ اس کے مقابلہ میں الہامی امور کو رد کر جہاں وہم و خیال کی لغزشوں اور جو اس کے اختلال اور عقل و استدلال کے قتل و زلزل کو دخل نہیں) کمزور جان کر نزدیک مذہب یا ترک اسلام کا عار تو نہیں اٹھاتے پرا الہامی مسائل کو بچھن تان کر تاویلات رکبیکہ کے ذریعہ سے ان بلغی حقیقتات کے مطابق کرنے میں کوشش کرتے ہیں تاکہ الہامی مسائل فلسفی مسائل کی شکل سے چکنا چور نہ ہو جا دیں لیا کرنے کو وہ اسلام کی حمایت اور جہاد اکبر جان کر مسلمانوں بلکہ ان کے پیغمبر علیہ السلام بلکہ ان کے خدائے پاک پر احسان سمجھتے ہیں کس لئے کہ انہوں نے خدا تعالیٰ کی بگڑی بات بنوادی اور اس کی غلطی کی اصلاح کر دی (معاذ اللہ) یونانی فلسفہ کے سبب فرقہ معتزلہ نکلا تھا اور اب نئے فلسفہ کے سبب فرقہ نیچریت پیدا ہوا گو دار مدار تکلیف شرعی عقل پر ہے اور اسی لئے جہاں رسول نہیں آئے وہاں لوگوں پر صرف تو حید ہی فرض ہوئی کیونکہ توحید کا حق ہونا عقل سے دریافت ہو سکتا تھا۔

۱۔ چنانچہ ایک شخص اپنی تصانیف میں قرآن مجید و احادیث صحیحہ کے مسائل کے خلاف فلسفہ فرنگ کی تاویلات میں نبوت کو ایک جہانی ملک بیزلہ تو ہار، نبی کے کام کے ملک کہتے ہیں حضرت جبریل علیہ السلام فرشتوں کا انکار اور کہیں ان کو توئے نامی بتلاتے ہیں انبیاء کے معجزات کا بھی انکار ہے جنت و عقیبات دوزخ جو خصوصاً قرآن میں وارد ہیں سب کا صاف انکار بذریعہ تاویل اسی طرح مولانا جہانی اور عرش و کرسی و قلعہ آدم جو قرآن میں موجود ہے اس کا بھی انکار ہے۔ ۱۲۔ مزہ رحمہ اللہ تعالیٰ۔

رائے میں غلطی واقع ہونے کا سبب | لیکن ہر وقت ہر شخص کی عقل بھی تو صواب پر نہیں ہوتی اور یوں نہ ہو سکتی ہے کہ عقل نامعلوم چیز کا ادراک چند معلومات سے ترتیب دے کر کرتی ہے اور وہم جو باعث غلطی ہے بسا اوقات عقل کا لازم ہو جاتا ہے پس کسی ان معلومات کو کہ جو اس مطلوب کے واسطے مبادی نہیں تھے ان کو مبادی بنا لیا اور کبھی خود اس ترتیب میں غلطی ہو جاتی ہے کہ جس کو مقدم کرنا تھا موخر کر دیا یا کسی مقدمے کی کوئی شرط فوت ہو گئی علیٰ ہذا القیاس اور یہی وجہ ہے کہ کسی ایک عاقل کی رائے دوسرے کی رائے کے برخلاف ہوتی ہے بلکہ کسی ایک ہی عاقل کی رائے اس کی دوسری رائے کے مخالف ہو جاتی ہے پھر کبھی وہ ایک نتیجہ صحیح قرار دیتا ہے پھر کبھی اسی کو غلط بتاتا ہے چنانچہ اس امر میں ہمارے بیان کا یہ شاہد ہے کہ کل حکمائے یونان اور فرنگ وغیرہ دو فریق ہو کر ان میں سے ایک فریق جس میں حکیم بطلمیوس بھی شامل تھے یہ رائے ہے کہ سات آسمان اور آٹھ سرے کی جن کو فلک ثامن اور فلک فلال کہتے ہیں ترتیب موجود ہیں اور دوسرا فریق کہ جس میں حکیم فیساغورس ہے اس کا انکار کرتا ہے اور دونوں فریق اپنے اپنے مدعا پر اذالہ لاتے اور مشاہدات پیش کرتے ہیں پس دونوں فریق میں سے ایک تو ضرور غلطی پر ہوگا پھر جب کل حکماء میں سے ایک فریق کافرین قضا غلطی پر ہوا تو دوسرے فریق کا کسی اور جگہ غلطی پر ہونا کچھ بھی بعید نہیں اور جب بہت سے حکماء ایک ظاہر چیز میں غلطی کھا گئے تو پھر ایک دو کی رائے کا خصوص امور آخرت میں کیا اعتبار ہے لہذا رائے اس قابل نہیں کہ اس کے اعتماد پر انبیاء علیہم السلام کے اقوال یا قرآن وغیرہ کتب الہیہ میں شک کیا جاوے یا ان کے ظاہر معنی کو چھوڑ دیا جائے کیونکہ وحی میں کسی طرح کی غلطی واقع نہیں ہوتی جب نبی علیہ السلام کا کوئی قول بسند صحیح ثابت ہو جائے اس پر یقین لانا چاہیے اور ہر امر میں قول نبوی علیہ السلام کو کوئی تصور کرنا چاہیے جس کی رائے اس کے مطابق ہو وہ صحیح ورنہ غلط الحاصل متاخرین کے کلام میں معروف رہنا اچھا نہیں ہاں متعذبین عنقاؤدینیہ کو قرآن اور احادیث سے مدلل کیا کرتے اور مخالفوں کے شبہات کا جواب بھی دیا کرتے تھے قرآن مجید میں بھی اللہ تعالیٰ نے اثبات حشر کے لئے بہت سے آدہ قائم فرمائے ہیں اور مشرکوں کو رد شرک میں بہت سے الزام فاش دیئے ہیں کما قال اللہ تعالیٰ لَوْ كَانَ فِيْهِمَا الْإِلَهُ لَفَسَدَتَا۔ اور نبی صلی اللہ

علیہ وسلم نے بھی ابن زبجری کو ازام دیا تھا لیکن وہ منطوق اور فلسفہ کو چنداں دخل نہ دیتے تھے سو ہم بھی اپنی اس کتاب میں متقدمین ہی کے طریقہ کو اختیار کریں گے انشاء اللہ تعالیٰ مرتبہ اس کتاب کا ہے کہ پہلے کچھ ضروری لکھنا پڑھنا کہ جس سے یہ کتاب خوب سمجھ میں آوے اور اس کا ہر ایک مسئلہ زمین نشین ہو جائے حاصل کر لے پھر اس کتاب کو دیکھ پھر اگر علاقئ دنیاوی میں معروف ہو جائے گا یا غیر جس لوگوں کی صحبت کا اتفاق پڑے گا تو عقائد میں کسی طرح کا فتور نہ آوے گا۔ اور ملامدہ و یہود و نصاریٰ کے بہکانے اور گمراہ کرنے سے دین میں کچھ قصور نہ آوے گا مسلمانوں کو واجب ہے کہ اس علم کو سیکھیں اور اپنی بیویوں اور بچوں کو سکھا دیں تاکہ بلیات دنیوی اور دوزخی سے نجات پا دیں اور لڑکوں کی فطرت سلیمہ محفوظ رہے اور اوائل عمر میں عقائد حقہ نقش کا بحر ہو جائیں بالخصوص اس زمانہ میں کہ ہر طرف سے گمراہی کا زور اور گمراہ لوگوں کا کہ شیاطین الانس ہیں ہر گلی کوچہ میں غل و شور ہے اللہم اھدنا الصراط المستقیم یوحیہ بیک الذکریدیمہ واضح ہو کہ وہ عقائد جو کتب اسلامیہ میں مندرج کئے جاتے ہیں تین قسم ہیں قسم اول وہ ہیں کہ جو یقینی اور قطعی ہیں اور پھر ان کی تین نوع ہیں نوع اول وہ کہ جو قرآن کی ظاہر عبارت سے ثابت ہیں نوع دوم وہ کہ جن کا مضمون نبی علیہ السلام سے بہ نقل متواتر ثابت ہو خواہ لفظ حدیث متواتر ہو یا نہ ہوں نوع سوم وہ کہ جن پر امت کا اجتماع ہو گیا خواہ وہ دلیل کہ جس کی وجہ سے امت نے اس مسئلہ پر اتفاق کیا ہے قطعی ہو یا نہ ہو یا ہم کو معلوم ہو یا نہ ہو کیونکہ امت بالخصوص صحابہ و تابعین کا کسی ایسے امر پر اتفاق کرنا کہ جو شارع کی مراد کے برخلاف ہونا ممکن ہے ان مسائل کا منکر نہ تنہا دائرہ اسلام سے خارج بلکہ احاطہ فطرت سلیمہ سے بھی خارج شمار کیا جاتا ہے کیونکہ یہ مسائل منصف کے نزدیک قانون فطرت کے بھی مطابق ہیں قسم دوم وہ عقائد ہیں کہ جو دلائل عقلیہ سے ثابت ہیں جن کے ثبوت پر شریعت کا مدار ہے یا اکثر باتیں شرع کی ان پر موقوف ہیں ان کی تائید میں کوئی شرعی دلیل

۱۷۔ ابن زبیریؓ ایک شخص کا نام ہے اس نے یہ علم سے اگر کیا کہ انفرقانا ہے انکم وعا تقبل دین میں دُوبن اللہ حصہ معظم تم سے مشرکین اور جن کو تم یو چھے جو جہنم کا بندہ جن ہو حالانکہ لوگ انبیاء کو بھی یو چھتے تھے پس چاہیے کہ وہ بھی جہنم میں عادی حضرت فرمایا کہ تمھو کو پنی زبان کے سوار سے کی بھی خبر نہیں تو نہیں جانا کہ فقط جو عزرائیل آیا ہے اس سے غیر ذی عقل چیزیں مراد ہو اگر کئی ہیں پس انبیاء ذی عقل تھے وہ مراد ہیں بلکہ محمد و خیر مراد ہیں کذا فی ثمر المواعظ ۱۲

یاد ہو جیسا کہ ثبوت باری تعالیٰ مسئلہ ثبوت صفات باری تعالیٰ مسئلہ ثبوت نبوت مسئلہ سمعت
انبیاء مسئلہ عصمت لامکہ ثبوت حقائق الاشیاء مسئلہ علم حقائق الاشیاء مسئلہ حدوث عالم یہ
مسائل بھی قسم اول کے قریب ہیں جو ان کا حکم ہے وہی ان کا اور ان مسائل کے متعلق اور تحقیقات علیہ
بھی ہیں جیسا کہ صفات باری کا عین یا غیر ہونا یا مسئلہ قدم و حدوث اوصاف و غیر ہا اور اسی طرح ان کے
منطق اور مسائل اور ابحاث ہیں کہ جو ان مسائل قسم دوم کے مبادی ہیں جیسا کہ مسئلہ اثبات جز لا تجزئ
کہ اس سے ہیولی کی نفی ہو جاتی ہے پھر قدم مواد اجسام جیسا کہ حکماء کا قول ہے باطل اور حدوث ثابت
ہو جاتا ہے اسی طرح مسئلہ غلا و ملار و لاتناہی البعاد و غیر ہا پس یہ تحقیقات علیہ اور مسائل مبادیہ کہ
جو اول کتب کلام میں مذکور ہوتے ہیں ان میں جو لوگ جمہور اہل اسلام کے مخالف ہیں وہاں
ان کو ہم یہ نہیں کہہ سکتے کہ وہ دائرہ اسلام سے خارج ہیں البتہ جمہور اہل اسلام کے مخالف ہیں قسم سوم
وہ مسائل ہیں کہ جو اخبار احاد سے ثابت ہیں یا علمائے ان کو قرآن و حدیث سے بطور استنباط ثابت
کیا ہے لیکن ان میں باہم فرقہ اسلامیہ کا اختلاف ہے کہ جس کی وجہ سے جدا جدا ناموں سے
نامزد کئے گئے اسی لئے ان کو باہمی امتیاز کے لئے ہر ایک فریق نے اپنی کتب عقائد میں درج کیا۔
جیسا کہ مسئلہ قدم قرآن و مسئلہ فضیلت انبیاء بر ملا نہ مسئلہ فضیلت صحابہؓ یکے پر دیگر مسئلہ
الاعمال الصالحہ جزو الایمان و مسئلہ الایمان و الاسلام واحد و مسئلہ کرامات الاولیاء حق و مسئلہ
ایصال ثواب و مسئلہ امامت و مسئلہ جبر و قدر و غیر ذلک من الخلائف ان مسائل
میں اہلسنت ملت صاحبین صحابہ و تابعین کے پیرو ہیں اور ان کے مخالف لوگ محض اپنے خیالات
سے ان نصوص کا انکار یا تاویل کرتے ہیں جیسا کہ شیعہ مسئلہ امامت میں غلو کی وجہ سے اکثر صحابہ خصوصاً
حضرت ابو بکر و عمر فاروق و عثمان ذی النورین رضی اللہ عنہم کو حاظی اور برا کہتے ہیں اور اپنے مختار
کو جو بیشتر افراط و غلو پر مبنی ہیں ثابت کرنے کے لئے بہت سی احادیث صحیحہ کا انکار اور قرآن مجید کی
آیات کی تاویل کرتے ہیں پھر یوں مافیو ما ان کے بھی باہم ائمہ کے تعین کرنے میں متعدد فرقے ہو گئے یا
جس طرح کہ خوارج و لواصب و آج کل مسقط میں رہتے ہیں حضرت علی کرم اللہ وجہہ اور امام حسین رضی اللہ
عنه اور عثمانؓ اور ان صحابہ کو کہ جن کا باہم سردار قائم کرنے میں اختلاف ہو کر قتل و جلال کی نوبت پہنچی ہو
برا کہتے ہیں جن میں معاویہؓ اور ان کے اعوان و انصار بھی آگئے اور پھر ان میں بھی کئی فرقے ہو گئے جیسا کہ بعض

لے صفات باری تعالیٰ کہ جو قرآن مجید میں وارد ہیں جیسا کہ اُنتوی علی العرش وقدّم وساق ووجہ دینا
 سب کو ظاہری معانی پر محمول کیا اور جمالیات کے ساتھ ظاہریا بعض نے محض انکار کر دیا اور تاویل کر دی
 اسی طرح اس قسم کے مسائل میں لوگوں نے اختلاف کئے اور ان کے گروہ ان کے ناموں سے نامزد ہو
 مسلمانوں کے بہتر فریق کا اکثر باہم ایسی باتوں میں اختلاف ہے ان جہلا کا ذکر نہیں کہ جنہوں نے
 لصوص مرکیہ کا انکار کیا وہ دائرہ اسلام سے خارج ہیں ان بہتر فریق میں سے غالباً شیعہ و خوارج
 یہی موجود ہیں باقی تو چند روزہ کر مٹ مٹا گئے اور جمہور و سواد اعظم اہل سنت و جماعت کا فریق
 ہے روئے زمین پر جہاں مسلمان آباد ہیں وہ سب سی اہل سنت و جماعت کے لوگ ہیں شیعہ و
 خوارج کی تعداد ان کے مقابلہ میں ایسی ہے کہ جیسے دریا کے مقابلے میں ایک دو قطرے لہذا لہجہ کہ
 حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی امت مرحومہ آج تک اصول دینیہ کے اختلاف سے پاک وبراہے
 اور ان کا قرآن مجید تحریفات و تغیرات سے محفوظ ہے اب رہا باہم اہل سنت کا بعض جزئیات قرآنیہ
 میں اختلاف جیسا کہ امام شافعی و امام ابو حنیفہ کا بعض مسائل فقہیہ میں اختلاف ہے سو یہ کچھ
 ایسا نہیں کہ جس سے دونوں کو الگ الگ فریق سمجھا جاوے کس لئے کہ اصول سب کا ایک مسئلہ
 اجتہاد میں اپنی اپنی سمجھ اور احادیث کی صحت و ضعف و اعتبار و عدم اعتبار اور ان کے معانی
 سمجھنے کا فرق ہے ایسا اختلاف محابہ و تابعین میں بھی تھا اور ہونا بھی چاہیئے تھا کس لئے کہ ہر
 ایک کی سمجھ اور علم اور حفظ یکساں نہیں اہل اسلام کے وہ فریق کہ جن کو سنت و جماعت سے
 خارج کر دیا گیا ہے۔ جیسا کہ شیعہ و خوارج جبریہ و قدریہ معتزلہ باستثناء بعض جہاں کہ جو کسی شارح
 قطار میں نہیں سب کے سب گو بعض اعتقادات میں باہم مخالفت ہیں جس لئے ان کو اہلسنت
 جماعت سے خارج کیا گیا مگر اصل الاصول اعتقادات میں کہ جن پر ایمان و اسلام کی بنیاد ہے
 متفق ہیں وہ اصل الاصول کہ جن پر اعتقاد رکھنا ہر مسلمان کے لئے ضروری ہے یہ ہیں اولیہ
 کہ اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک ہے وہ انہی وابدی ہے عالم کا وہی پیدا کرنے والا ہے وہ سب
 بیہوں سے پاک اور صفات جمیدہ سے منصف ہے اسی کا عالم پر ہر طرح سے قبضہ و تصرف
 دوم حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس کے برگزیدہ بندے اور اس کے رسول برحق ہیں جو کچھ اس
 نے اپنے رسول پر نازل کیا اور جو کچھ آپ سے فرمایا وہ سب برحق ہے یہ خلاصہ ہے اَشْہَدُ

اَنْ لَا يَلَهُ اِلَّا اللَّهُ وَ اَشْهَدُ اَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَ رَسُوْلُهُ کا جس نے زبان سے یہ کلمہ پڑھا اور
 دل میں اس کا یقین لایا وہ مومن ہو گیا اس کی یقیناً نجات ہے اور اسی کو ایمان اجمالی کہتے ہیں
 سوم قرشتے اللہ کے پاک بندے ہیں ان میں سے بعض وحی لانے پر مامور ہیں یعنی جبریل چہارم
 قرآن مجید اللہ کی نازل کی ہوئی کتاب برحق ہے اور اسی طرح اس سے پہلے جو کچھ کتابیں اس نے
 اگلے نبیوں پر نازل کی تھیں جیسا کہ تورات حضرت موسیٰ پر انجیل حضرت عیسیٰ پر زبور حضرت
 داؤد پر علیہم السلام وہ بھی برحق تھیں۔ پنجم۔ اس کے جس قدر بھیجے ہوئے رسول اور نبی دنیا میں
 آئے وہ سب برحق ہیں ششم قیامت آدگی کر لوگ بارگزر زندہ ہوں گے اپنی نیکی اور بدی کا
 بدلہ پادیں گے نیک بہشت میں بد دوزخ میں رہیں گے یہ ترجمہ ہے اَمَنْتُ بِاللّٰهِ وَمَلَا بَلَدًا
 وَ كُتِبَ لَهُ وَ رَسُوْلُهُ وَ اَلَيْسَ مِلًّا لَّا خَرَجَ کا یہ اصل الاصول اعتقادات کے ہیں اسی طرح اصول عبادت
 احکام میں بھی تمام فرقتے متفق ہیں اور وہ یہ ہیں اول اقرار کلمہ توحید کرنا۔ دوم نماز پنجگانہ پڑھنا
 سوم رمضان کے روزے رکھنا چہارم مال ہو تو زکوٰۃ دینا۔ پنجم استطاعت ہو تو نوح کرنا۔
 اس کے سوا نماز کی تعداد و رکعات بلکہ پانچوں احکام کے متعلق وہ باتیں جو قرآن سے صاف
 ثابت ہیں ان میں بھی کسی کا اختلاف نہیں۔ اسی طرح جو چیزیں بہ نص قطعی حرام ہیں جیسا کہ زنا،
 چوری، جھوٹ بولنا، ناحق قتل کرنا۔ غیبت کرنا وغیرہ اس میں بھی کسی کا اختلاف نہیں اگرچہ
 کتب عقائد میں ہر بات جو نص قطعی سے ثابت ہے عقیدہ بنا کے کھنی چاہیے مگر لیکن اس کی
 ضرورت نہ سمجھی گئی صرف انہیں تینوں قسم کے عقائد دینے کرنے کی ضرورت ہوئی جن کا ہم ذکر
 کر چکے ہیں یعنی اول تو وہی چھ عقیدے جو ابھی مذکور ہوئے ہیں دوم وہ مبادی کہ جن کی
 طرف دلائل لانے کے وقت ان عقائد پر حاجت پڑتی ہے سوم وہ عقائد جن سے یہ کہ جن میں
 اختلاف کر کے اور فرقتے اہل سنت و الجماعت سے جدا ہوئے واضح ہو کہ جن چیزوں سے
 عقیدہ منقول ہے یا تو وہ ایسی ہیں کہ عالم برزخ یا آخرت میں ان کا پایا جاتا خاص نہیں ہے
 وہ اول باب میں مذکور ہوں گی یا وہ خاص عالم برزخ ہی میں پائی جاتی ہیں وہ دوسرے
 باب میں درج ہوں گی یا وہ خاص عالم حشر و نشر میں پائی جائیں گی وہ تیسرے باب میں
 لے بشرطہ کسی نص کا حکم نہ ہو ۱۲ فرقہ خلاف ہو دو شمار کی دہند و مجوس کے فرقوں کے ان کا اصول میں بھی بلکہ اصل الاصول
 میں بھی اختلاف ہے فرعیات و عملیات کا تو کچھ شک نہ ہی نہیں ۱۲ مہ۔

لکھی جائیں گی۔ اور جن چیزوں میں کچھ عمل کو بھی دخل ہے لیکن اہل حق اور فرق منالہ میں ماہ الامتیاز اور متنازع فیہ ہیں ان کو اور کلمات کفر کو خاتمہ میں ذکر کروں گا انشاء اللہ تعالیٰ۔

باب اول - اس میں چند فصلیں ہیں

فصل اول | خالق جہاں کے اثبات میں معلوم ہو کہ اللہ تعالیٰ کے موجود ہونے میں کسی عقلمند کو شک نہیں ہے بلکہ اس کا موجود ہونا ہر شخص پر آفتاب سے زیادہ روشن ہے اور اس امر کا یقین کرنا ہر شخص کی فطرت میں دخل ہے کہانی القرآن فِطْرَتُ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا۔
اللاتِ فِي الْحَدِيثِ وَمَا مِنْ مُؤَلَّدٍ إِلَّا يُؤَدُّ عَلَى الْفِطْرَةِ الْحَدِيثِ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ لِهَذَا انبیا علیہم السلام اپنی انہوں کو توجہ سکھایا کرتے تھے اور اللہ کے موجود ہونے میں گھٹکڑ نہ کیا کرتے تھے کیونکہ اس کا تو ہر ایک شخص کو اقرار تھا۔ پس عاقل کے لئے اس کے ہونے پر دلیل کی حاجت نہیں وہ خود عالم کے احوال میں نظر کر کے یقین کر لے گا بیشک کسی کے پیدا کرنے سے یہ زمین و آسمان حجر و نجر انسان و حیوان پیدا ہوئے ہیں آخر کوئی تو ہے کہ جس نے ان کو معدوم سے موجود کر دیا۔ اور نبی سے سہتی میں لایا ہے اور پھر جس طرح چاہتا ہے اس میں تصرف کرتا ہے جس طرح سے کسی تخت کے دیکھنے سے یقین کامل ہو جاتا ہے کہ کوئی نہ کوئی اس کا بنانے والا ضرور ہے کیونکہ خود بخود اس کا ہونا محال ہے۔ کس لئے کہ سبز درختوں کے تختوں اور لوہے کی کیلوں کی آپ سے آپ بہ ترتیب جمع ہونے کی کیا مجال پس جس طرح کہ تخت کے بنانے والے کا بن آنکھ کے دیکھے یقین کامل ہو جاتا ہے اسی طرح مخلوقات کو دیکھ کر ان کے خالق اللہ رب العالمین کے ہونے کا یقین کامل ہو جاتا ہے اور بن دیکھے دل کو یقین آتا ہے کیا خوب کہا ہے ایک اعرابی نے البعۃ تدل علی البعیر و اشار اقام علی المسیر فسماء ذات ابراج والارض ذات فجاج لا تدلان علی الصانع اللطیف الخبیر جب کہ اونٹ کی مینگنی دیکھ کر بن دیکھے اونٹ کے ہونے کا یقین کامل ہو جاتا ہے اور اسی طرح آدمی یا کسی مور کے نقش پا دیکھنے سے یقین آتا ہے کہ بلاشبہ یہ نقش پا کسی نہ کسی کے پاؤں سے ہوا ہے تو پھر کیا تیرجوں والے بلند آسمان اور کشادہ راستوں کی سر زمین دیکھنے سے اللہ صانع

عالم تکلیف و خیر کے ہونے کا یقین نہ ہو گا الغرض جس طرح کہ مصنوعات کو دیکھ کر ان کے مانعوں کا یقین ہر عاقل کو آتا ہے اسی طرح اللہ کے مصنوعات زمین و آسمان و حجر و شجر و بحر و ہر حیوان و انسان کے دیکھنے سے ان کے بنانے والے اللہ تعالیٰ کا یقین ہر ہوشمند کو حاصل ہوتا ہے پس ان کے واسطے اور دلیل کی ضرورت نہیں لیکن ملحدوں کو کہ ان کی چشم حق میں نابینا ہے بدون دلیل و مذال شکن کے تسکین نہیں ہوتی۔ بے گو اس کے ہونے پر دلیل لانا عین دہرہ میں آفتاب کے موجود ہونے پر دلیل لانا ہے لہذا دلیل بیان کرتا ہوں وہو ہذا۔

مقدمہ اول ہر ایک چیز کی اصل میں حقیقت موجود ہے مثلاً جو چیزیں کہ ہمیں دکھائی دیتی ہیں جیسا کہ انسان و حجر و شجر وغیرہ وہ واقع میں موجود ہیں محض وہم و خیال ہی نہیں ہے جیسا کہ عنادیہ کہتے ہیں اور یہ بھی نہیں ہے کہ جس چیز کو ہم نے جیسا خیال کر لیا وہ چیز وہی ہے۔ مثلاً درخت کو اگر ہم انسان سمجھ لیں تو وہ انسان ہے اور اگر اس کو کچھ اور سمجھ لیں تو وہ اور ہی ہے چنانچہ بعض احمقوں کی یہ رائے ہے اور ان کو سوفسطائیہ عنادیہ کہتے ہیں۔

مقدمہ دوم اشیاء کے حقائق موجود ہونے پر ہم کو ان کا علم بھی حاصل ہو جاتا ہے یعنی ہم ان چیزوں کو جانتے ہیں یہ نہیں ہے کہ ہم کو کوئی چیز معلوم نہیں جیسا کہ بعض نادان کہ جن کو سوفسطائیہ لا اور یہ کہتے ہیں اسی کے قائل ہیں پس جب یہ ثابت ہوا تو ہم کہتے ہیں کہ کل عالم (یعنی سوائے ذات و صفات اللہ تعالیٰ کے) زمین و آسمان و حجر و شجر وغیرہ سب کے سب حادث ہیں (یعنی پہلے نہیں تھے پھر موجود ہوئے ہیں) پس جب تمام عالم حادث ہو تو ضرور ہے کہ اسی کے لئے کوئی محدث یعنی کوئی پیدا کرنے والا بھی ہو کس لئے کہ پیدا کرنا بدون کسی پیدا کرنے والے کے ممکن نہیں ہے کیونکہ فعل بدون فاعل کے ہرگز نہیں ہو سکتا۔ اور وہ پیدا کرنے والا تمام عالم کا اللہ تعالیٰ ہے کس لئے کہ اس کے ماسوائے ہر چیز عالم میں داخل ہے اور یہی مدعا ہے اب رہا عالم کے حادث ہونے کا ثبوت

۱۔ حکمائے یونان میں سے ایک گروہ کا سوفسطائیہ نام ہے ان میں تین فرق ہیں ایک عنادیہ کہ لبیب عنادیہ کے حقائق اسٹیا کے منکر ہیں و دوسرا عنادیہ کہ اپنے عنادیہ یعنی خیال کے تابع ہر شے کو کہتے ہیں منسوب الی العندیہ لا اشیاء وہ کہتے ہیں کہ ہم کو کسی چیز کا علم نہیں ۱۲۔ اس لئے کہ عالم سوائے ذات و صفات اللہ کے سب کو شامل ہے ۱۳۔

سودہ اس طور پر ہے کہ کل عالم یا عین ہے یا عرض کیونکہ اگر بذات خود پایا جاتا ہے جیسے کہ حجر و شجر۔ زمین و آسمان تو عین ہے اور جو ہر اگر بذات خود نہیں پایا جاتا بلکہ کسی اور میں ہو کر پایا جاتا ہے جس طرح سیاہی سفیدی کہ کسی کپڑے اور بدن میں ہو کر پائی جاتی ہے اور خود بخود نہیں پائی جاتی تو یہ عرض ہے اور کل اعراض حادث ہیں بعض کا حادث ہونا مشاہدہ سے معلوم ہوتا ہے مثلاً سیاہی کے بعد سفیدی یا گرمی کے بعد سردی یا نور کے بعد ظلمت پیدا ہو جاتی ہے اور بعض کا حادث ہونا اس دلیل سے ثابت ہے کہ عرض عدم کو قبول کرتا ہے یعنی فنا ہو جاتا ہے مثلاً سفیدی جا کر سیاہی آ جاتی ہے یا کسی بدن میں سردی آ جانے سے گرمی دور ہو جاتی ہے علیٰ ہذا القیاس اور یہ ثابت ہو چکا ہے کہ جو چیز قدیم ہوتی ہے وہ کسی فنا نہیں ہوتی پس ثابت ہوا کہ اعراض قدیم نہیں ہیں اور یہی مدعا ہے۔

دلیل بر حدوث اعیان | اور اعیان بھی سب حادث ہیں کیونکہ عین یا تو جسم ہے یا جو ہر فرد جس کو جز لا تجزئ کہتے ہیں یعنی نہایت چھوٹا ٹکڑا کہ پھر اس کے ٹکڑے نہ ہو سکیں پس ہر جسم اور جو ہر کو حرکت و سکون عارض ہے کس لئے کہ ان کے واسطے مکان یا حیز یعنی ٹھہرنے کی جائے تو ضرور ہے پس اگر اس آن سے پہلے بھی اس حیز یا مکان میں تھے تو ساکن ہیں ورنہ متحرک اور حرکت اور سکون بسبب عرض ہونے کے حادث ہیں پس یہ جسم اور جو ہر کہ جن کو یہ حرکت اور سکون عارض ہے حادث ہیں ورنہ لازم آوے کہ حوادث ازل میں پائے جاویں اور قدیم کہلا دیں۔ اور یہ محال ہے قتال پس جب کل اعیان کل اعراض کا حادث ہونا ثابت ہوا تو کل عالم کا حادث ہونا بھی ثابت ہو گیا کیونکہ کل عالم انہیں دو میں منقسم ہے۔

دلیل از قرآن | قرآن مجید کی آیات سے عالم کا حادث ہونا ثابت ہوتا ہے از انجملہ یہ آیت ہے۔ اللّٰهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ فِيْ سِتَّةِ اَيَّامٍ یعنی چھ روز کے عرصہ میں اللہ نے آسمانوں اور زمین کو بنایا از انجملہ یہ آیت خَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَفَعَدَّ رَکْعًا تَقْدِيْرًا کہ

لے عین کا انحصار جسم اور جز لا تجزئ میں امتناعی بات ہے کس لئے کہ عقول عشرہ اور نفوس مجرودہ بھی خواہر ہیں نہ وہ جسم ہیں نہ جز لا تجزئ کی۔ ۱۷۔

اللہ تعالیٰ نے ہر چیز کو پیدا کیا پھر اندازہ کیا اور کل شیء عین عالم ہے انا مجملہ یہ آیت ہے
 اللہُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ یعنی ہر چیز کو اللہ نے بنایا ہے اور ہر شے کو ہستی میں لایا ہے انا مجملہ یہ
 آیت ہے۔ وَكَذَٰلِكَ خَلَقْنَا السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ اَيَّامٍ اللہ نے آسمانوں
 اور زمین کو اوجس قدر چیزیں کہ ان میں ہیں سب کو چھ دن کی مقدار میں بنایا ہے۔

از احادیث | اور حدیث میں آیا ہے کہ اللہ دلدہی کی شئی قبلہ رواہ البخاری اپنی
 ازل میں ایک اللہ تھا اور کوئی چیز اس سے پہلے نہ تھی ماسوائے اس دلیل کے عالم کے جس قدر
 حالات ہیں ان میں سے ایک ایک اس کے لئے دلیل ہے۔

تصرف عالم اللہ کی دلیل ہے | انا مجملہ تصرف ہے تمام جہان کسی کے قبضہ قدرت میں
 ہے کیونکہ ہواؤں کا بدل دینا پھر بادلوں کا ان پر سوار کر کے جس جگہ چاہے لے جانا پھر کہیں
 مدینہ برسانا کہیں نہ برسانا آسمانوں کو ہر وقت گردش میں رکھنا۔ کسی ستارے کو بڑا کسی کو
 چھوٹا کر دینا۔ آفتاب اور مانتاب کو نور اور جسم میں کم اور زیادہ بنانا شب و روز میں
 اختلاف ہونا جیسا کہ قرآن میں آیا ہے۔ اِنَّ فِيْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَاجْتِلَافِ اللَّيْلِ
 وَالنَّهَارِ وَالْغُلُوْكِ الَّتِي تَجْرِيْ فِي الْبَحْرِ مَا يَفْعَلُ النَّاسُ وَمَا اَنْزَلَ اللّٰهُ مِنْ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ
 فَاصْبَاهُ الْاَرْضَ بِغَدَمَاتٍ مَّوْتَهَا وَبَثَّ فِيْهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيْحِ وَالسَّحَابِ الْمُسْتَقَرِّ
 يَنْفِثُ السَّمَاءَ وَالْاَرْضُ نَابِثٌ يَقُوْمُ يَقْبَلُوْنَ ۗ کہ آسمانوں اور زمین کی پیدائش اور رات دن
 کے بدلنے میں اور کشتیوں میں جو انسانوں کے فائدہ کی چیزیں لے کر دریا میں چلتی ہیں اور
 اس پانی میں کہ جس کو اللہ نے آسمان سے اتارا اور پھر اس سے مردہ زمین کو زندہ کیا اور اس
 میں ہر قسم کے جانور پھیلانے اور ہواؤں کے بدلنے اور بادلوں میں کہ جو آسمان اور زمین کے
 درمیان اوپر میں سفر ہیں البتہ ان میں غفلمندوں کے لئے نشانیاں ہیں باوجودیکہ سب افلاک
 کا مقتضی طبعی ایک ہے پھر قطبین کی جائے سے بالکل ساکن اور منطقہ کی جائے سے نہایت تیز
 رفتار ہونا علیٰ ہذا القیاس سب بساط کا مقتضی طبعی ایک ہے پھر اختلاف بعید ہونا کہ مثلاً
 زمین کہیں سے نرم اور کہیں سے نہایت سخت کہیں بلند اور کہیں پست کہیں کوئی رنگ کہیں اور
 رنگ اسی طرح شب و روز کا کم زیادہ ہونا انسان وغیرہ اشیاء کا باوجود اتحاد و شکل نوعی کے

تخصّات میں ایسا اختلاف ہونا کہ ایک دوسرے سے ممتاز اور پھر ایک دوسرے کے ساتھ نوع یا جنس میں متحد اور مشارک ہے صاف دلالت کرتا ہے کہ یہ امور قادر مختار کے اختیار سے واقع ہوئے ہیں کس لئے کہ خود بخود ان کا اس طرح ہونا ایسا محال ہے کہ جیسا پھر کا بدو ن کسی کے بلائے بنا جلتا نہیں عالم کے یہ تصرفات دیکھ کر عاقل کو یقین کامل ہوتا ہے کہ کسی مختار کے کرنے سے یہ امور ہوتے ہیں جس طرح کہ پتلی کے حرکات و سکنات دیکھ کر عاقل جان لیتا ہے کہ ہم پر وہ کوئی شخص اس کو حرکت دے رہا ہے اور وہ تصرف کرنیوالا تمام عالم کے لئے اللہ تعالیٰ ہے کیونکہ اس کے سوا ہر چیز عالم میں داخل ہے اور عالم یا جزر عالم کا تصرف کرنا عالم یا جزر عالم میں محال ہے پس ضرور ہوا کہ وہ تصرف کرنے والا غیر عالم کے ہونا چاہیئے اور وہ غیر عالم کے اللہ ہے اور یہی مدعا ہے۔

تربیت عالم | از انجملہ تربیت ہے کہ ہر شے کو درجہ بدرجہ اس کے کمال تک پہنچاتا ہے اور شینیا فشیئا پر درش کرتا ہے اس لئے قرآن میں سب سے اول اللہ تعالیٰ کی یہی صفت مذکور ہوئی ہے کما قال اللہ تعالیٰ اَنَحْنُ بِمَلٰٓئِكِنَا کَسَبُ لَعَلِّیْقٰیْنِ اللہ کو ہیں کہ جو تمام عالم کا مرنی ہے ہذا ہر ممکن کو بروقت اپنی ہستی میں اسکی طرف حاجت رسانی ہے پس اگر یہ ممکنات خود بخود ہوتے تو ایک ہی بار ہوجاتے اور اپنے کمالات حسبِ وجوہ حاصل کرتے اور کوئی کسی سے کسی بات میں کم نہ ہوتا کیونکہ جو اپنی ذات میں کسی کا محتاج نہیں ہے تو وہ اپنی صفات میں بھی کسی کا محتاج نہیں ہے اور کبھی کوئی چیز فنا بھی نہ ہوتی کیونکہ جو اپنے وجود میں اور جمیع صفات میں کسی کا محتاج نہیں اور وہ خود بہ خود ہے تو وہ فنا نہیں ہوتا ہے اور نہ کوئی چیز بھی متغیر ہوتی کیونکہ تغیر غیر کی طرف احتیاج سے ہوا کرتا ہے اور یہ ظاہر ہے کہ عالم میں پانچوں احوال پائے جاتے ہیں کیونکہ عالم دفعۃً نہیں ہوا جیسا کہ شتہ ایام کا لفظ اس پر صاف دلالت کرتا ہے اور بہت سی چیزوں کا تدریجاً پیدا ہونا مشاہدہ سے معلوم ہوتا ہے اور کمالات میں بھی ہر ایک چیز دوسری سے متفاوت ہے آفتاب کا نور زیادہ مہتاب کا کم ایک آدمی دوسرے سے قوت میں کم زیادہ ہے ایک درخت دوسرے سے بڑا چھوٹا ہے علیٰ ہذا القیاس اور مدہا چیزیں عالم کی بالمشاہدہ فنا ہوتی ہیں اور وزر و زبر و زتیر ہوتی ہیں پس معلوم ہوا کہ عالم خود بخود نہیں ہوا ضرور ہے کہ اس کے لئے کوئی اور شخص خالق اور مدہی اور موجد ہے وہ اللہ تعالیٰ ہے۔

مدہیر عالم | از انجملہ انتظام و تدبیر عالم ہے آسمان سے زمین تک اور عرش سے فرش تک تمام عالم

صفر اسودا بلغم خون بن کر عروق میں کس طرح سے کس وقت گیا پس جب اس کو اپنے وجود بقائیں نہ اختیار رہے نہ ان کے اسباب کا علم ہے تو مدبر عالم تو کیا اپنے نفس کا بھی مدبر نہیں ہے پس جب اشرف المخلوقات کا یہ حال ہے تو اور چیزوں کا کیا ذکر ہے سوہ عالم کا مدبر اور منظم اللہ ہے انرا کلمہ یہ ہے کہ کسی حیوان کے گوشت کو برتن میں ڈال کر آگ میں جلانے سے اس کے اجزاء خاک اور پانی وغیرہ جدا جدا ہو جایا کرتے ہیں لہذا اعظما ہر حیوان کے بلکہ مجرد شجر وغیرہ اجسام کے اربع عناصر یعنی آگ و ہوا خاک و پانی کو جزو قرار دیتے ہیں پس مزدور ہے کہ کوئی ان کا ایک جائے جمع کرنے والا ہو کس لئے کہ خود بخود ایسی ایسی مخالف طالع چیزوں کا اس طرح سے ایک جگہ جمع ہونا اور اپنا اپنا حیر مٹی چھوڑنا محال ہے سو وہ جمع کرنے والا اگر بغور دیکھے تو اللہ تعالیٰ ہے جیسا کہ پہلے گزرا قرآن مجید میں عالم کے بہت سے احوال سے اللہ تعالیٰ کے وجود کا ثبوت ہے لہذا اس امر میں بہت سی آیات ہیں کہ ان میں سے ایک ایک آیت اس کے وجود کیلئے برہان قاطع اور حجت ساطع ہے لیکن طوالت کے خوف سے قدرے قلیل پر اکتفا کیا گیا۔ فائدہ - اللہ لطیف الخیر نہ جو ہر ہے نہ عرض پس وہ ان حواس سے کہ جو خاص جو امرا و اراض کے دریافت کے واسطے مخصوص ہیں ہرگز محسوس نہیں ہو سکتا ہے بلکہ بعض حواس بر لطیف بھی لطافت کے سبب ابھکتے نظر نہیں آتے جیسا کہ ہوا لطافت کے سبب دکھائی نہیں دیتی حالانکہ اس کے موجود ہونے میں کمی کو بھی شک نہیں پس اس طرح ممکن ہے کہ وہ لطیف جو سرے سے جو ہر ہی نہیں سب حواس سے محسوس ہو سکے اور بدون چشم باطن کے دنیا میں نظر نہ آ سکے اور یہی وجہ ہے کہ جب کوئی چیز نہایت ظہور کرتی ہے تو نظر نہایتی جیسا کہ خفاش کو عین دوپہر میں آفتاب کے اس وقت اس کا نہایت ظہور ہوتا ہے نظر نہیں آیا یا جب کوئی

فائدہ اگر کبوا اجسام میں طبیعت جیسے ہر حیوان میں حیوانیہ اور انسان میں انسانیہ مدبر ہے تو میں کہتا ہوں طبیعت کو ادراک نہیں اگر یہ ہے ہی تو ایک کل ہے کہ کسی کی نہایت ہی بڑی اور کام پر لگائی ہوئی ہے سو وہی اللہ ہے ۱۲۔ نہ کہ کوئی اس کے سوا جو ہے سب عالم میں داخل ہے فائدہ بعض فلسفی کہتے ہیں کہ دنیا کا باقی اللہ تعالیٰ نہیں بلکہ طالع اجسام جیسے کلمہ پانچا کلمہ کے تین دہ شے ترقی پاتی اور باقی رہتی ہے درہ فنا پذیر ہوتی ہے بعض کہتے ہیں کہ مادہ ایشیہ ہر شے کی اصل ہے اور وہ مادہ قیام ہے اس سے آسمان و ستارے یعنی علویات و سفلیات مجرد بنیاد پر تکیہ کرتے ہیں آج کل یورپ کے فلاسفہ اکثر اس خیال کے ہیں وہ کہتے ہیں کہ جو چیز حواس غم سے محسوس نہ ہو اس کے وجود کا اثر کر دینا خیال باطل یا تغلیب دہائی ہے مگر طبیعت اجسام اور مادہ ایشیہ سے پوچھا جاتا ہے کہ یہ دونوں تمہارے نزدیک کسی حواس غم سے محسوس نہیں پھر یہاں کیوں خیال باطل کا ابتداء ہے سو اسے سکوت کے اور کچھ جواب نہیں آتا اس مسئلہ میں اکثر حکما بھی متوکر کہتے ہیں جو میں آید فرق جبرائے مذہب کے بے شمار پلیدی و در کرنے کا پیرا اٹھائے ہوئے ہیں انہوں نے بھی عالم اور اس کے اشیاء مادہ اور روح وغیرہ کو قدیم ماننے کا حالانکہ با کلامہ وجود میں بخود

چیز آنکھ کے نہایت قریب ہونی ہے تو باوجود قرب کے دکھائی نہیں دیتی اسی طرح اللہ تعالیٰ کا کمال ظہور اور کمال قرب مانع آ رہا ہے اس لئے اس کے دیکھنے سے دنیا میں ہر شخص عاجز ہے پس یہ شبہ کہ نہ اگر اللہ تعالیٰ موجود ہے تو دکھائی کیوں نہیں دیتا محض نادانی ہے فائدہ۔ یہ ثابت ہو چکا ہے کہ مکان یا چیز خاص جو اہر یا اجسام کے واسطے ہوتا ہے پس وہ اللہ تعالیٰ جو جو اہر و جسم ہونے سے پاک وہ کسی مکان یا جگہ میں پائے جانے سے بھی پاک ہے دیکھو جب کسی کو غم یا خوشی ہوتی ہے تو اس شخص کو اپنے غم یا خوشی کے موجود ہونے میں کسی طرح کا شک نہیں ہوتا۔ لیکن غم یا خوشی نہ جسم ہے نہ جوہر اس سبب سے اس کے لئے اُس کے بدن میں کوئی جائے مقرر نہیں۔ وہ یہ نہیں کہہ سکتا کہ میرے سر میں یا سینہ میں یا پیٹ یا ران میں غم یا خوشی ہے گو مجازاً دل کو قرار دے سیکن حقیقت میں کوئی جائے اس کی خاص نہیں کہ غم یا خوشی وہاں ہو۔ اور اگر اُس عضو کو چسپاں کر دیکھیں تو وہیں ملے اسی طرح اللہ تعالیٰ نہ جوہر ہے نہ جسم نہ عرض سو وہ بھی مکان کا محتاج نہیں پس اُس کے لئے بھی کوئی جائے مقرر نہیں کہ وہ وہاں رہتا ہو۔ ہاں اس کا ظہور ہر جگہ ہے۔ پھر یہ کہنا کہ وہ کہاں رہتا ہے اور کس طرف ہے پہلے فضول ہے اُس کے آگے تمام عالم ایک ذرہ کی مانند ہے پس جس طرح ذرے یا گولہ کے اندر کی مخلوقات کا باہر کی موجودات کا ہونا محال سمجھنا اور یوں خیال کرنا کہ اس فضاء سے کوئی چیز باہر نہیں ہے اور وہی متحدہ الٰہیات ہے غلط ہے ایسا ہی بعض نادانوں کا اللہ تعالیٰ کی نسبت ایسے شبہات اور شکوک کرنا غلط ہے اُس کی حقیقت کسی کو کیونکر معلوم ہو سکے حالانکہ نہ کوئی اُس کی فطیور ہے نہ ہم جنس ہے ممکنات کی حقیقت تو دریافت کرنی مشکل ہے چہ جائیکہ واجب الوجود کی حقیقت معلوم ہو سکے پس اس امر میں زیادہ عقل دوڑانا موجب تباہی اور سبب گمراہی ہے کیا خوب فرمایا ہے۔ سعدیؒ نے یہ

نہ ہر جائے مرکب تھاں تاختم کہ جاہا سپر باید انداختن

فصل دوم صفات کے بیان میں اور وہ عالم کا بنائیا لا جس کا نام اللہ اور ایک ہی وصف وحدت میں اَلْاَمَانِی الْقَرَّانُ قُلْ هُوَ اللّٰهُ اَحَدٌ یعنی لے ہی لوگوں کو خبر ہے کہ اللہ ایک ہی اگر وہ ہوں گے تو اُن کے آپس میں مخالفت ممکن ہوگی۔ اگرچہ بعض اتفاق ہو مثلاً اُن میں سے ایک یہ کہو

لہ ہاں آخرت میں خدا ایسی بعبادت رہے گا کہ جس سے اُس کا دیکھنا میسر آوے گا۔ ۴۰

ماننا چاہیے اور دوسرا اسی وقت اس کے لئے زندگی چاہے پس ضرور ہے کہ یا اس کے لئے موت ہوگی یا زندگی کیونکہ دونوں کا ایک وقت میں پایا جانا محال ہے۔

حجت اول مشہور بہ برہان تمانع | پس اگر اس کو موت ہوئی تو جس نے اس کی زندگی چاہی تھی وہ عاجز ہو گیا اور اگر وہ زندہ رہا تو جس نے اس کے لئے مرنا چاہا وہ عاجز ہوا بہر تقدیر دونوں میں سے ایک کو ضرور عاجز ہونا پڑا اور جو عاجز ہے وہ عالم کا پیدا کرنا والا اور واجب الوجود بھی نہیں ہے عاجز بہر تقدیر نہیں ہو سکتا ہے۔ سوال ہو سکتا ہے کہ دونوں اتفاق کر لیں یا آپس میں یہ مخالفت ہی ممکن ہو کیونکہ اس سے محال لازم آتا ہے یا دونوں کے ارادے ایک شخص پر جمع نہ ہو سکیں | جواب | بھلے اگرچہ اتفاق ہو لیکن مخالفت بھی ممکن ہے کس لئے کہ ہر ایک کو زید کے مارنے اور زندہ کرنے کا ارادہ ممکن بالذات ہے مگر بالاختیار اور یہی حقی امکان کے ہیں اور محال دو خدا فرض کرنے سے لازم آتا ہے نہ امکان اختلاف سے اور نہ ہاں کے ارادے کا جمع ہونا بھی ممکن ہے ہاں دونوں کی مرادیں جمع نہیں ہو سکتی ہیں کہ زید زندہ بھی ہے اور قتل میں مر بھی جائے یہ برہان تمانع قرآن کی اس آیت سے مستفاد ہوتی ہے **لَوْ كَانَ مِنْهُمْ آلَاءُ اللَّهِ لَفَسَدَتْنَا** یعنی اگر آسمان و زمین میں کئی خدا ہوتے تو آسمان و زمین خراب ہو جاتے۔

حجت دوم | اگر دو خدا ہوں تو ہم پوچھتے ہیں کہ ان میں سے ایک کو دوسرے کی مخالفت کرنے کی قدرت ہے یا نہیں اگر کہو قدرت ہے تو دوسرے کا عاجز ہونا ثابت ہوتا ہے کس لئے کہ جس کا دوسرے کو قدرت ہوئی تو وہ کیا خدا ہو سکتا ہے اور اگر کہو قدرت نہیں ہے تو اب یہ کیا خدا رہا جس میں اپنے مثل کی مخالفت کرنے کی قدرت نہیں ہے ایسا کمزور اور ضعیف کیا خدائی کرے گا۔

حجت سوم | یہ ظاہر ہے کہ خالق کو اپنے مخلوق پر قبضہ و تصرف کامل ہو ا کرتا ہے اور یہی ظاہر ہے کہ ایک شخص کا قبضہ اور تصرف کامل جب ہی ہوتا ہے کہ دوسرے کا وہاں قبضہ اور تصرف کامل نہ ہو کیونکہ ایک شے پر دو قبضہ کامل کا جمع ہونا ظاہر البطلان ہے۔

۱۔ سورہ انبیاء رکوع ۲۴-۲۵ آیت کوئی یوں شبہ کرے کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ مخالفت کی قدرت ہے بلکہ بالفعل لغت کہہ ہے پس اس سے اس کی خدائی میں ضعف لازم آیا تو اس کا جواب یہ ہے کہ جن امور میں کفار اس کے ساتھ مخالفت کرتے ہیں ان امور میں اس نے ان کو مختار کر رکھا ہے اور جن امور کا وہ ارادہ کرتا ہے اور ان کا جبر ہونا چاہتا ہے تو ان میں کسی کو مجال مخالفت نہیں جیسا کہ کفار وغیرہم کو موت و حیات و رحمت اور عذاب و عذاب میں کچھ اختیار نہیں جس طرح اللہ چاہتا ہے وہی ہوتا ہے

سوال و شخصوں کا قبضہ و تصرف کامل ایک جگہ ہو سکتا ہے جیسا کہ ایک مکان یا غلام کے دو مالک ہوں اور دونوں کا اس پر قبضہ و تصرف ہو۔

جواب مطلق قبضہ و تصرف میں کلام نہیں ہے۔ بلکہ قبضہ و تصرف کامل میں گفتگو ہے اور بلا شک جہاں ایک غلام یا مکان کے کئی مالک ہونگے وہاں قبضہ و تصرف کامل کسی کا بھی نہ ہوگا کیونکہ وہاں ایک دوسرے کی مرضی بدون تصرف نہیں کر سکتا ہے پس جب دوسرے کی رضا کے تابع ہو تو قبضہ اور تصرف کامل کہاں ہاں تصرف ناقص اور قبضہ غیر کامل ہر ایک شریک کو حاصل ہے جب یہ ثابت ہو چکا تو ہم کہتے ہیں کہ اگر عالم کے دو خالق ہوں تو بموجب مقدمہ مذکورہ کے دونوں میں سے کسی کا بھی قبضہ اور تصرف کامل عالم میں نہ ہوگا۔ پس جب تصرف کامل اور پورا قبضہ نہ ہو تو بموجب مقدمہ اولیٰ کے خالق ہونا بھی باطل ہو گیا۔ فتاویٰ ہذا ماسخ فی عند الخیرید بعون اللہ القدیر۔

حجت یہاں اس | اگر دو خدا ہوں تو تمام عالم خراب ہو جائے بلکہ سرے سے عالم کا پیدا ہونا ہی ناممکن ہو جائے کیونکہ ظاہر ہے کہ دو شخصوں کا کسی چیز میں اختلاف اس پر موقوف ہے کہ دو شخص ہوں اور کوئی چیز بھی ہو کہ جس میں ان کی مخالفت ثابت ہوئے کس لئے کہ اگر دو شخص نہ ہوں گے بلکہ ایک ہی ہوگا تو بھی مخالفت نہ پائی جاوے گی کیونکہ مخالفت ایک شخص سے بدو متقابل کے ناممکن ہے اور اسی طرح اگر کوئی چیز ہی نہ ہوئی اگرچہ دو شخص ہوں تب بھی مخالفت ثابت ہوگی کیونکہ مخالفت کسی نہ کسی چیز میں ہو کر رہتی ہے پس جب یہ ثابت ہو تو اگر عالم کے لئے دو خدا ہوں اور کچھ عالم کو موجود ممکن بھی کہیں تو بموجب مقدمہ مذکورہ کے ان میں مخالفت پائی جائے یا ممکن ہو جائے اور یہ محال ہے کمالاخیفی علی العقل پس اب دفع مخالفت کے لئے یا تو دو خدا نہ ہوں گے پس مدعا حاصل ہوگا یا عالم کو موجود یا ممکن نہ کہوں گے سو یہ باطل ہے کیونکہ عالم موجود ہے اور یہی مقصود ہے پس ثابت ہوا کہ دو خدا کا ہونا باطل ہے اور یہ دلیل بعینہ اس آیت میں مذکور ہے لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا تَوْحِيد کے اثبات میں اور بہت ہی اذللہ قویٰ ہیں لیکن اس مقام میں عام فہم سمجھ کر انہیں چند دلیلوں پر استفا کیا اور کلام کو طول نہ دیا فائدہ اللہ تعالیٰ کو ایک سمجھنا ہر عقل کی طبیعت میں داخل ہے اور مخلوق میں سے ہر چیز کی گواہی سے یہ امر حاصل ہو کیا تو کہا ہے کسی نے ۷ ففی کل شئی لہ شاہد یدل علی ادہ واحد

یعنے اگر بغور دیکھے تو ہر ایک چیز اس عالم کی زبانِ حال سے اس کے ایک ہونے کی گواہی دے رہی ہے۔ اس لئے جس جگہ انبیاء نہیں آئے اور احکام شریعت وہاں نہیں پہنچے وہاں کے لوگوں پر صرف توحید یعنی اللہ تعالیٰ کا ایک سمجھنا اور خاص اُس سے معاملاتِ عبودیت برتنا اور اُس کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرنا فرض ہے اور قیامت کے روز اسی امر کا اُن سے سوال ہوگا اور شرکوں کے لئے شرک وبال ہوگا۔ کیونکہ اس امر کو وہ اپنی عقل سے جان سکتے تھے۔ اگرچہ اور احکام کو انبیاء علیہم السلام کے نہ آنے کے سبب سے نہ پہچان سکتے تھے اور اسی وجہ سے شرک اللہ کے نزدیک ایسا سخت جرم ہے کہ اُس کے کرنے والے کو ہمیشہ جہنم میں جلا یا جاوے گا قال اللہ تعالیٰ اِنَّ اللّٰهَ لَا یَغْفِرُ اَنْ یُّشْرَکَ بِہٖ وَیَغْفِرُ مَا دُوْنَ ذٰلِکَ لِمَنْ یَّشَآءُ یعنی اللہ شرک کو ہرگز نہ بخشنے گا اور اُس کے سوائے جسے چاہے گا بخشنے گا۔ اور اسی سبب سے جس مذہب میں شرک ہے وہ بالاتفاق سب اہل عقل کے نزدیک رد ہے اور سب ائمہِ مذہب کے نزدیک نہایت بد ہے۔

قدیم اور وہ قدیم ہے یعنی ہمیشہ سے ہے یہ نہیں کوئی پہلے نہ تھا پھر پیدا ہو گیا چنانچہ قرآن میں آیا ہے **هُوَ الْاَوَّلُ وَالْاٰخِرُ** یعنی وہ اللہ تعالیٰ اول حقیقی ہے کُلّ کے لئے ابتدا رہیں اور آخر حقیقی ہے کُلّ کے لئے انتہا نہیں ہے کیونکہ اگر وہ ازلی اور قدیم نہ ہو بلکہ عدم کے بعد موجود ہو تو بالضرور کسی اور کے پیدا کرنے سے پیدا ہوگا اور وہ پیدا کرنے والا جملہ عالم میں داخل ہوگا۔ کیونکہ اس کی ذات و صفات کے سوائے جو ہے عالم میں داخل ہے۔ حالانکہ کل عالم کا پیدا کرنے والا اللہ ہے جیسا کہ ابھی ثابت ہو چکا ہے علاوہ اس کے حقیقت میں عالم کا خالق وہی ہوگا کہ جس نے اللہ کو پیدا کیا پس لازم آوے گا کہ بعض عالم نے عالم کو پیدا کیا ہے اور یہ محال ہے۔

حی اور حی یعنی اللہ تعالیٰ زندہ ہے اور صفتِ حیات اس کے لئے ثابت ہے جیسا کہ قرآن میں آیا ہوگا **اَلْحَیُّ الْقَیُّوْمُ** یعنی وہ زندہ ہے اور ہر چیز کا قائم رکھنے والا ہے کس لئے کہ مژدہ صانع عالم نہیں ہو سکتا ہے۔

قدیر اور قدیر یعنی اس کو صفتِ قدرت کی حاصل ہے کہ جس کے سبب مقدورات پر اثر کرتا ہے موجود کو معدوم اور معدوم کو موجود کر سکتا ہے۔ آسمان کو زمین اور زمین کو آسمان اور کافر کو ولی اور ولی کو کافر بادشاہ کو فقیر اور فقیر کو بہت اقلیم کا بادشاہ بنا سکتا ہے غرض کہ کسی چیز سے وہ عاجز نہیں ہے ہر چیز کی اس کو قدرت ہے جیسا کہ قرآن میں آیا ہے۔

إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ یعنی اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے کس نے کہ اگر اس میں صفت قدرت حاصل نہ ہو تو لازم آوے کہ وہ عاجز محض اور بیکار ہو جائے پس عالم کا پیدا کرنا باطل ہو جاوے کیونکہ عاجز سے عالم کا پیدا ہونا محال ہے پس جب تمام عالم اُس کا پیدا کیا ہوا ہے تو اُس کو قدرت پر قدرت بھی فائدہ اہل اسلام کے ماسوائے اکثر فرقوں نے اپنے عقائد میں اللہ تعالیٰ کو عاجز سمجھ رکھا ہے۔ حکمائے یونان نصاریٰ یہود اور ہنود اپنا سچا حکمائے یونان نے اُس کو اس کی مخلوقات میں تصرف کرنے سے عاجز سمجھ رکھا ہے کہ آسمانوں کا فنا کرنا یا بلا واسطہ عقول عشرہ کے عالم پیدا کرنا وغیرہ ذلک کو اس سے محال جانتے ہیں اور کہتے ہیں ایسے امور کی اس کو قدرت نہیں ہے نصاریٰ کہتے ہیں کہ عیسیٰ علیہ السلام کو یہود نے یہاںسی دی اور نہایت ذلت سے مارا مصلیٰ خدا سے بہت آہ و زاری کے ساتھ فریاد کرتے تھے کہ مجھے بچا اور ان کے ہاتھ سے بچھڑا اور ابھی کہتے ہیں کہ عیسیٰ اور روح القدس اور خدائے تعالیٰ تینوں مل کر ایک ہیں پس جب عیسیٰ عین خدا یا عاجز خدا ہی تو خدا اپنے آپ کو نہ بچا سکا، اور خدا یہود کے ہاتھ سے قتل ہوا تعالیٰ اللہ عن ذالک عَنکُمْ اَکْبَرُ یہود کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ تمام شباحیقوت سے کشتی لڑتا رہا اور اندر جانے سے یعقوب مانع آتے تھے۔ ہنود کہتے ہیں کہ اوتار میں اللہ تعالیٰ حلول کرتا ہے اور قادر خود خدا ہوتا ہے حالانکہ رام چندر اوتار کی بیوی کو زبردستی سے راؤن لٹکا کا راہ چھین کر لے گیا تھا پھر مدت تک رام اُس کے عشق میں سرگرداں رہے اور پتہ نہ لگا۔ آخر جب حال معلوم ہوا تو راؤن کو شکست دینا چاہا۔ لیکن ہنود مان وغیرہ لوگوں کی مدد بغیر شکست نہ دے سکا۔ معاذ اللہ گویا اُن کے اعتقاد کے بموجب خدا ایک عورت کے عشق میں مبتلا رہا۔ اور اُس کو اُس عورت کا حال معلوم نہ ہوا پھر راؤن کو بغیر ادا رکے نہ مار سکا۔ علیٰ ہذا القیاس مل بہت سے اُن کے عقائد میں کہ جن سے جمیع عیوب اللہ تعالیٰ میں ثابت ہوتے ہیں۔

ہا آج کل یوہ کے حکماء نے بھی خدا کو صرف علت العلل اور تنظیم عالم میں عاجز تصور کر رکھا ہے کہ جو نہ خلاف طاووت عادت تھی کوئی کام کر سکتا ہے نہ کسی کی دعا قبول کر سکتا ہے نہ کسی کو اسباب بغیر کچھ دے سکتا ہے نہ بے سکتا ہے اور خدا تو صرف سے خدا تعالیٰ کے قابل ہی نہیں کہتے ہیں کہ یہ بھی ایک تو ہر بل ہے ۱۲ منہ و ۱۳ آریسہ بھی ایک بار پریشہ قلم کیا ہے کہ عالم کو پیدا کر کے بیکار کر دیا اب کچھ نہیں کر سکتا ۱۲ منہ و ۱۳ قدرت کا سلسلہ علتات منہجی ہوتا ہے دہا کو حد پر پہنچ کر اللہ تعالیٰ کا اپنا مثل بنانے اور اپنی ذات کو ہلاک کرنے یا مصفات بشر میں طوف نہ ہوتے پر قادر نہ ہونا سچے غلط خیال ہے ۱۲ منہ

عربی اور عربی یعنی اُس کو صفت ارادے کی حاصل ہے کہ جس سے موجود یا معدوم کرنے میں کسی مقدر کو باوجود اس کے کہ قدرت سب پر برابر ہے جس وقت اور جس طرح چاہتا ہے خاص کر لیتا ہے۔ پس جو چیز ہوتی ہے اُس کے ارادے سے ہوتی ہے ازل میں جو ارادہ کر لیا تھا۔ اب اُسی کے مطابق ہو رہا ہے اس کا ارادہ ازل سے اور تعلقات حادث ہیں اور مشیت اور ارادہ ایک ہی ہیں قال اللہ تعالیٰ فَعَالٌ لِّمَا يُرِيدُ یعنی جس چیز کا وہ ارادہ کرتا ہے اُس کو اُسی وقت کر لیتا ہے یہ نہیں کہ وہ کسی چیز کا ارادہ کرے پھر وہ چیز نہ ہو ورنہ بجز لازم آوے کس لئے کہ یہ عالم کہ جس کے نظام سے عقلاً کی عقل حیران اور یہ گوناگوں عجائب اُس میں کہ جن سے حکماء سرگردان ہیں بدون ارادے کے پیدا کرنا محال ہے کیوں کہ جو افعال کہ بے ارادے کے خود بخود مثل قلعش کے ہاتھ کی حرکت کے سرزد ہوتے ہیں اُن میں یہ انتظام عجیب اور یہ نظام غریب نہیں ہوتا پس حکماء کا یہ عقیدہ کہ اللہ تعالیٰ سے یہ عالم بدون ارادے اور اختیار کے خود بخود باجواب سرزد ہوتا ہے اور بعض اہل کتاب و ہند کا یہ عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ بعض چیزوں کے پیدا کرنے کا ارادہ کرتا ہے لیکن اُس سے ہو نہیں سکتیں بالکل غلط اور خلاف تحقیق ہے اور اُن کے قائلین کے قصور فہم پر دلالت کرتا ہے المختصر یہ عالم اور ہر چیز اُس کے ارادے ازل اور اختیار سے ہوتی ہے۔

علیم اور علیم یعنی اس کو وصف علم حاصل ہے کہ جس سے ہر چیز کی اُس کو خبر ہے مکالمات اللہ تعالیٰ اِنَّ اللّٰهَ يَكُلُّ شَيْءًا عَلَيْهِ اللّٰهُ تَعَالٰی کو ہر چیز کی خبر ہے پس جو کچھ ہو رہا ہے اور ہوا ہے اور ہوگا رہے گا کو در اندر تفصیل سے رد ازل میں جان لیا تھا کہ فلاں وقت فلاں شخص یہ کام کرے گا اور فلاں وقت میں یہ کچھ ہوگا یہاں تک کہ اگر ساتویں آسمان پر یا تخت الشری میں لپٹا ہے یہ کچھ ہوگا یا کئی شخص اپنے دل میں کسی طرح کا وسوسہ لاوے وہ بھی اس کو معلوم ہے بیت۔ بزرگمیکذو پوشیدہ نیست کہ پیدا و پہنان بہ بندش یکے است۔ کس لئے کہ علم کا پیدا کرنا اور پھر اُس کو باقی رکھنا اور تربیت کرنا و حسب حال ہر شخص کے حاجت روا کرنا بدون علم کے محال ہے بعض حکماء نے یونان کا یہ عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ زید و عمر وغیرہ جزئیات کو علی و جبر علی عام طور سے جانتا ہے اور تفصیل سے اُن کو اوقات مخصوصہ میں نہیں جانتا بالکل غلط ہے فائدہ ہو رہا ہو

نصاری وغیرہ کے عقائد سے بھی استفادہ ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کو بعض چیزوں کی خبر نہیں ہو بلکہ اللہ منہ سمیع یعنی اس کو شنوائی کا وصف حاصل ہے کہ اُس سے ہر چیز کی آواز اور ہر کسی کی پُکار سن لیتا ہے خواہ ساتویں زمین پر چھوٹی کے پاؤں کی آواز ہو خواہ ساتویں آسمان پر پشتہ سے کتر جانور کے پر کی آواز ہو خواہ کوئی آہستہ سے کچھ کہے یا پکار کر کہے وہ سب سنتا ہے جیسا کہ قرآن مجید میں ہے اِنَّ اللہَ سَمِیعٌ عَلِیْمٌ یعنی اللہ تعالیٰ سنتے والا اور خبردار ہے کس لئے کہ ایسے صانع عالم اور جہان کے مالک کا بہرہ ہونا بڑا عیب اور سخت نقصان ہے۔

بصیر اور بصیر یعنی اُس کو وصف بصارت حاصل ہے کہ جس کے سبب سے ہر چیز کو دیکھتا ہے خواہ کوئی چیز اندھیرے میں ہو خواہ اُجالے میں خواہ نزدیک خواہ دور خواہ رات میں خواہ دن میں خواہ کسی قدر چھوٹی ہو خواہ بڑی سب کو ہر وقت بلا تفاوت یکساں دیکھتا ہے کسی وقت میں کوئی شے اُس سے چھپی ہوئی نہیں ہے کیونکہ اگر اس میں یہ وصف نہ ہوئے تو وہ اندھا کھلائے اور اندھا ہونا ایسے صانع عالم کے لئے عیب اور سخت نقص ہے لہذا قرآن مجید میں بھی یہ صفت اس کے واسطے اکثر آیات میں ثابت ہے ازاںجملہ یہ آیت ہے اِنَّہٗ بِکُلِّ شَیْءٍ بَصِیْرٌ یعنی اللہ تعالیٰ ہر چیز کو دیکھتا ہے کوئی شے اس کی نظر سے غائب نہیں ہے فائدہ معرکہ کہتے ہیں کہ اللہ کے سمیع اور بصیر سے کہ جو اُس نے اپنی ذات کے لئے ثابت کی ہے اور قرآن میں اس کا ذکر فرمایا ہے علم مراد ہے پس اِنَّ اللہَ سَمِیعٌ بَصِیْرٌ کے یہ معنی ہیں کہ اللہ تعالیٰ خبردار ہے کیونکہ سمیع اور بصیر اعضاء سے تعلق رکھتی ہیں اور اللہ تعالیٰ اعضاء اور جسم سے پاک ہے ہماری طرف سے یہ جواب ہے کہ جس طرح اللہ تعالیٰ کی ذات اور جمیع صفات مخلوقات کی ذات اور صفات سے غیر ہے اسی طرح اس کی سماعت اور بصارت بھی خلق کی سماعت اور بصارت سے بالکل غیر ہے البتہ مخلوقات کو سماعت اور بصارت میں اعضا کی حقیر جہ نہ اُن خالق کو الحاصل اس کے لئے ایسی صحیح و بصیر نہیں ثابت کرتے ہیں کہ جو ممکنات میں ہے پس اس ضعیف شبہ سے قرآن کی آیات عربیہ کی تاویل کرنا ناجائز ہے (اور تم کو یہ کہہ دیتا ہوں کہ اس کو کلام کرنے کی صفت حاصل ہے کہ جس کلام کر سکتا ہو پس جس سے جس طرح چاہتا ہو کلام کرتا ہو جس چیز سے چاہتا ہے منع کرتا ہے اور جس کا چاہتا ہے حکم کرتا ہے اور جس چیز کی چاہتا ہو لے ان صفات میں مخلوق میں سے کوئی بھی بات ان شریک نہیں بلکہ اُس نے جس کو جس چاہا علم دیا اور جس قدر چاہا قدرت دے اس پر بھی اس کا علم اس کی قدرت ذاتی مخلوق کی اس کی طرف سے عطا شدہ ہے دونوں کی حقیقت غیر ہے ۱۲ منہ

خبر دیتا ہے کیونکہ گونگا ہونا ایسے صانع عالم فاعل مختار کے انتظام عالم کے واسطے محال و محال
اُس کے حق میں بڑا سخت عیب ہے لہذا قرآن مجید میں اُس نے اپنے واسطے اس صفت کو
اکثر ثابت کیا ہے ازاں بعد یہ آیت ہے وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا یعنی اللہ تعالیٰ نے موسیٰ سے
کلام کیا تھا پس مطلقاً کلام کہنا سب اہل اسلام کے نزدیک مسلم اور متفق علیہ ہے اور اُس کی
حقیقت میں کہ کیونکہ ہے اور کس طرح ہے البتہ اختلاف ہے اور اس میں کل تو قول ہیں سب کو
بلکہ علی قاری نے فقہ ابراہیم کی شرح میں تفصیل سے لکھا ہے سوال اہل حق کے نزدیک جو کلام کہ خدا کی
صفت ہے وہ حروف اور آواز سے مرکب نہیں بلکہ وہ ایک صفت ہے جو اُس کی ذات پاک
سے قائم ہے اور اُس کو کلام نفسی کہتے ہیں کیونکہ کلام اصل میں مضمون اور معانی ہی کو
کہتے ہیں چنانچہ احناف شاعر کہتا ہے إِنَّ الْكَلَامَ لَفِي الْفَوَاحِشِ وَجَوَلِ اللِّسَانِ عَلَى الْفَوَاحِشِ
کلام دل میں ہوتا ہے اور زبان اس دل کے مضمون پر دلالت کرتی ہے لہذا مجانا الفاظ اور
اصوات سے جو مرکب ہوتا ہے اس کو بھی کلام کہتے ہیں ہم لوگ اس مضمون کو کبھی زبان سے
ظاہر کرتے ہیں کبھی لکھ کر بتا دیتے ہیں کبھی اشاروں سے ظاہر کر دیتے ہیں اسی سبب اللہ تعالیٰ
جو کسی کا کسی کام میں محتاج نہیں ہے بدون زبان کے کلام کرتا ہے پھر جب زبان سے اُس
کا کلام نہیں تو الفاظ اور صوت بھی نہیں اور یہی وجہ ہے کہ اللہ کی جس طرح اور سب
صفات انہی میں اسی طرح سے صفت کلام بھی انہی اور قدیم ہے پس اگر اس کا کلام الفاظ اور
حروف سے مرکب ہو تو قدیم نہ رہے کس لئے کہ جو چیز قدیم ہوتی ہے وہ کسی کے پیچھے نہیں ہوتی ہے
لہذا کلام لفظی میں قدیم و اخیر ہوا کرتی ہے مثلاً زید میں جب تک بے نہ ادا کر لیں گے ادا نہ ہوگی
علیٰ ہذا القیاس لہذا یہ کلام لفظی جو حروف و صوت سے مرکب ہوتا ہے اُس کی صفت نہیں۔
سوال اگر کلام نفسی ہی اُس کی صفت ہے تو قرآن مجید کی عبارت سورہ ابراہیم کا کلام نہیں ہے پس
اُس کو کلام احمدا کہنا چاہئے حالانکہ باتفاق جمہور اہل اسلام جو قرآن مجید کی عبارت کو کلام الہی کہتے
فتی کا فر ہے اور قرآن میں بعض جا کفار سے معارضہ کیا ہے کہ اگر تم سچے ہو تو ہمارے کلام کی مانند
بنالادو اور معارضہ الفاظ اور عبارت سے ہی ہوا کرتا ہے۔

جواب کلام خدا کے دو معنی ہیں ایک کلام نفسی جو قدیم ہے پس یہ صفت ازل سے بذات

اس کو حاصل ہے اس کے سبب سے جس سے چاہتا ہے کلام کرتا ہے جیسا کہ ہم کو صفت کلام حاصل ہے اور ہر وقت ہم کے ساتھ ہے گو کہ ہم کسی سے کلام نہ کریں یہ صفت کلام بالاتفاق ازلی ہے اور اُس کے ساتھ قائم ہے سو یہ کلام الہی اس سبب ہے کہ اُس کی صفت ہے دوسرے یہ الفاظ اور عبارت قرآن کی۔ ان کو کلام الہی اس وجہ سے کہتے ہیں کہ یہ سولے خد کے کسی اور کی تالیف اور تصنیف نہیں بلکہ ان کو خاص اللہ تعالیٰ نے نازل کیا ہے اس معنی سے الفاظ اور عبارت قرآن مجید بھی کلام الہی ہے بیشک اس کلام الہی نہ کہنے والا بالاتفاق کافر ہے اور ان سے معارضہ بھی درست ہے پس قرآن مجید اور پہلی کتابیں جو انبیاء علیہم السلام پر نازل ہوئیں سب کلام الہی ہیں بعض محققین اہل حدیث کا یہ مذہب ہے کہ خدا کے کلام میں لفظ اور صورت بھی ہے جس کو مخاطب سن لیتا ہے اور پھر قدیم ہے کیونکہ قدیم نوع کلام کو کہتے ہیں اور صورت خاصہ اور الفاظ مخصوصہ کو قدیم نہیں کہتے۔ ان کے حادثات ہونے سے اُس مطلق کا حادث ہونا لازم نہیں آتا جیسا کہ مطلقاً خالق ہونا اُن کے لئے صفت قدیم ہے باوجودیکہ اُس کے تعلقات حادث ہیں اور اس سے یہ بھی لازم نہیں آتا ہے کہ اُس کے لئے زبان مضغہ گوشت بھی ہو کیونکہ اُس کے الفاظ اور صورت ہمارے الفاظ صورت کی طرح نہیں بلکہ جیسا اُس کی ذات کے مناسب ہونے سے ملا علی القاری فی شرح فقہ اکبر و قال هذا هو الماثرة عن ائمة الحديث والمسنة انتفى (اہل حق کے نزدیک قرآن مجید قدیم ہے) اہل سنت معانی اور مضامین کا اعتبار کر کے قرآن کو قدیم اور اُس کی صفت قرار دیتے ہیں۔ مغزہ اس کے الفاظ اور عبارت پر نظر کر کے اس کو حادث کہتے ہیں کہ تقدیم و تاخیر الفاظ کا اور تیس برس میں نازل ہونا

فانہ واضح ہو کہ بعض علماء کے نزدیک خدا تعالیٰ کا کلام اپنے مقدس بزرگ و شہداء میں ان کے فہم کے موافق ہوتا ہے اور اس کے حسب مواقع مختلف ہوتا ہے یہ بھی غیر صورت و الفاظ روحانی طور پر کلام ہوتا ہے اور وہ مفاد یہ کلام کو اپنے الفاظ میں تفسیر کر کے اسے اکثر نزول دہی اور ابہام کی بھی صورت ہے اور کبھی الفاظ و صورت سے بھی کلام ہوتا ہے اور مخاطب انہیں الفاظ سے کلام الہی کو تعبیر کرتا ہے نزول قرآن ایسی صورت میں واقع ہوا ہے اور ان الفاظ کے تعدد و تقدیم و تاخیر سے اس کی صفت کلام میں جس کو الفاظ خاص سے تعبیر کیا ہے کوئی حدوث و نقص لازم نہیں تاہم یہ کلام حجاب کبریا کی ہے جو ہر سچے سے ہوتا ہے اور ہر سچے وہ کلام بالمشاف ہوتا ہے کہ خدا حق سبحانہ کا حضور عارف کو اس کی استعداد و روحانیت کے موافق ہوتا ہے بندہ کشادہ مقام تقرب میں پیش قدمی کرے جب تک کہ اس عالم میں پھر بھی اس میں اور خدا تعالیٰ میں عدا محاب و لاتی حاصل ہوتے ہیں اور کبھی یہ کلام بذریعہ ناموس اگر ہوتا ہے و ناموس اگر کبھی بالفاظ مخصوصہ وہ کلام اپنی آہستہ آہستہ کیسے مطلب اور اگر تباہی اور ان کے سامنے تعبیر کے وقت الفاظ مضطرب ہوتے ہیں۔ احادیث اسی قسم کی ہیں پھر یہ حالت بھی پیدا رہی ہے ہوتی ہے مگر جسم پر روحانیت کے غلبہ سے لکھنے پر پیدا ہوتا ہے اور کبھی خوب میں جہاں جہانیت کے آثار ضعیف ہو کر روحانیت کو چمکی ہوتی ہے ان کا خواب معمولی خواب و خیال نہیں لامر

قدیم ہونے کے معنای ہے البتہ معقولہ کا یہ شبہ بعض حنبلی لوگوں پر وارد ہوتا ہے کہ وہ الفاظ اور معانی سب کو قدیم کہتے ہیں جہور اہل سنت پر یہ شبہ ہرگز وارد نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ وہ الفاظ کو قدیم نہیں کہتے اور تقدیم و تاخیر الفاظ میں ہے نہ کہ معانی میں واللہ علم زیادہ تحقیق اس علم کی بڑی کتابوں میں ہے جس کو منظر ہو وہاں دیکھ لے اس مختصر میں اس کی گنجائش نہ تھی لہذا قدر قلیل پرکتفا کیا فائدہ ان صفات مذکورہ کو مصداق ذاتیہ اور امہات الصفات بھی کہتے ہیں ان کا اور بصرہا باری تعالیٰ پر مرتبہ مقدم کیونکہ مثلاً اس کے لئے حیات نہ ہو تو خدا نہ ہے پس جب حیات پہلے ہوگی تب کچھ اور صفات پائے جائیں گے گویا صفت حیات اور صفات کی اصل پھیری علیٰ ہذا القیاس اب صفات فعلیہ کو ذکر کرتا ہوں۔

صفت تکوین | اور وہ تکوین ہے۔ یعنی پیدا کرنے کی صفت اس کو حاصل ہے صفات ذاتیہ کے سوائے اللہ تعالیٰ کے جس قدر اور صفات ہیں جیسا مارتا جلتانا روزی دینا۔ تدرست و بیمار کرنا عزت و ذلت دینا علیٰ ہذا القیاس ان کو صفات فعلیہ کہتے ہیں۔ ہمارے نزدیک صفات فعلیہ اور ذاتیہ میں یہ فرق ہے کہ جس خاص صفت سے وہ موصوف ہو اور اس کی ضد سے موصوف نہ ہو سکے تو وہ ذاتیہ ہیں جیسا کہ علم اللہ تعالیٰ اس سے موصوف ہوتا ہے اس کی ضد جہل اس سے موصوف نہیں ہو سکتا کیونکہ اس کو کسی حال میں جاہل نہیں کہہ سکتے اور جو صفات ایسی ہیں کہ ان سے اور ان کی ضد سے دونوں سے موصوف ہو سکے وہ فعلیہ ہیں جیسا مارتا جلتانا رزق دینا اس کو زید کا مارنے والا اور عمر کو نہ مارنے والا اس کی حالت حیات میں کہہ سکتے ہیں مذنی شرح فقہ اکبر سو یہ سب صفات فعلیہ صفت تکوین میں داخل ہیں گویا وہ ان سب کا محل ہے اور یہ سب اس کی تفصیل اگر اس کو صفت حاصل نہ ہو تو وہ صانع عالم نہ ہو سکے اور بیکار ہو جاوے **وَقَالَ اٰمَنَّا مَكَا اِذَا اَرَادَ شَيْئًا اَن يَقُوْلَ لَهُ كُنْ فَيَكُوْنُ** یعنی اس نے کُن کہتے ہی ہر چیز کو جس کا وہ ارادہ کرتا ہے ہو جاتی ہے کچھ دیر اور **مَعْلَم** نہیں کہیں سامان اور اسباب اور معین و مددگار کی حاجت نہیں (صفت تکوین بھی اور صفات ذاتیہ کی طرح ازلی ہے لیکن عالم کو اور ہر چیز کو اس کے وقت پر پیدا کیا ہے) اللہ تعالیٰ کی سب صفات خواہ ذاتیہ خواہ فعلیہ ازلی ہیں یعنی ازل سے خدا تعالیٰ ان صفات سے موصوف ہے یہ نہیں کہ پہلے خدا نے تعالیٰ میں یہ صفات نہ تھے پھر آو گئے بلکہ جب سے وہ ہے تب ہی سے اس کے یہ صفات بھی ہیں۔ کیونکہ اگر ازل میں اس کے صفات

نہ ہوں تو لازم آوے کہ وہ ازل میں ان صفات سے خالی تھا۔ پھر کسی کے سبب سے یہ صفات اس کو حاصل ہوئے اور یہ اللہ تعالیٰ کی نسبت محال اور نقصان ہے۔ پس ازل میں جبکہ زمین و آسمان کچھ نہ تھے اُس کو حیات بھی تھی اور آراءہ اور قدرت اور علم اور سماعت اور بصارت اور کلام بھی تھا علیٰ ہذا القیاس صفت تکوین سے بھی موصوف تھا۔

سوال صفت تکوین بے کمونات کے کیونکر ازل ہوگی حالانکہ کسی مکون کو بھی ازل نہیں کہتے مثلاً صفت تکوین کی ایک قسم رزق دینا بھی ہے پس جب تک کوئی شخص کہ جس کو رزق دیا ازل میں نہ پایا جاوے گا۔ رزق دینا بھی ازل میں نہ ثابت ہوگا۔ علیٰ ہذا القیاس عالم کا اور اُس کی ہر چیز کا موجود کرنا بھی اس کی صفت ہے حالانکہ عالم ازل نہیں نہ اس کی کوئی چیز ازل ہے۔

جواب صفات فعلیہ کا ظہور البتہ غیر موقوف ہے کہ جب تک کوئی غیر نہ ہوگا یہ صفت ظاہر نہ ہوگی اور خود صفت کسی پر موقوف نہیں مثلاً ایک شخص کو لکھنا خوب آتا ہے اور یہ وصف اُس کو ابتدا سے حاصل ہے سو یہ وصف ظاہر جب ہوگا کہ وہ کچھ لکھے گا اور خود وصف لکھنے پر موقوف نہیں اگر تمام عمر نہ لکھے جب بھی اُس کو وہ وصف حاصل ہے گا پس اگر کوئی چیز بھی ازل میں موجود نہ تھی اور کسی مکون کی وہاں ہستی نہ تھی لیکن اُس کو وہ صفت تکوین ازل میں حاصل تھی نہ تو یہ لازم آیا کہ صفت فعلیہ ازل نہ ہو اور نہ یہ کہ کمونات ازل ہو جائیں بلکہ ہر مکون کی اُس کے وقت پر تکوین کی آسمان و زمین کو بھی ایک وقت خاص میں بنایا علیٰ ہذا القیاس، ازل سے ابتدا تک اُس کی سبب صفات بے تفاوت اُس میں موجود ہیں اس کی صفات

کا ازل ہونا تو پہلے ہی ثابت ہو چکا ہے اور ابدی ہونا اس لئے کہ جو قدیم اور ازل ہوتا ہے وہ بھی فنا نہیں ہوتا۔ پس اُس کی صفات بھی کبھی فنا نہ ہوں گی نہ ثابت ہوا کہ ابدی ہیں کیونکہ ابدی وہ ہے کہ کبھی فنا نہ ہو اور ہمیشہ رہے دوسری وجہ ہے کہ اگر اُس کی صفات کبھی اُس سے دور ہو جائیں تو لازم آئے کہ اس وقت وہ اُن صفات سے خالی ہو اور یہ واجب تعالیٰ کے لئے محال ہے قال اللہ تعالیٰ هُوَ الْاَوَّلُ وَالْاٰخِرُ یعنی وہ اول حقیقی یعنی ازل ہے اور آخر حقیقی یعنی ابدی ہے پس جب وہ ابدی اور ازل ہوا تو اُس کی صفات بھی ابدی ازل ہی میں کیر نکلا اُس کا یہ صفات کے

کسی وقت میں پایا جانا محال ہے پس تفاوت اور تغیر بھی اُس کی صفات میں محال ہے کیونکہ تغیر بالوقت یوں ہوگا کہ اُس کی کوئی صفت بالکل جاتی رہے سو یہ محال ہے اور منافی ابدیت یا کوئی صفت کم یا زیادہ ہو جائے سو یہ بھی محال ہے کیونکہ زیادہ ہونا دلالت کرتا ہے کہ پہلے یہ صفت ناقص تھی اور نقصان اُس کے لئے منافی و مجرب ہے۔ اور کم صفت کا ہونا تو صریح البطلان ہے پس اُس کی حیثیت اور علم اور قدرت و ارادہ جمع و بصر و کلام و تحوین ازل سے ابد تک یکساں ہیں کبھی اُن میں کمی زیادتی نہیں ہوتی اور نہ ہوگی ہاں ممکنات میں تغیر ہوتا ہے مثلاً اگر زید پہلے کافر تھا پھر مومن ہو گیا یا کھڑا تھا بیٹھ گیا یہ تبدیلیں تغیر ہوا علم آہی میں کچھ بھی تغیر نہیں آیا علیٰ ہذا القیاس اُس کی صفت تکوین بھی ازل سے ابد تک یکساں ہے پس جب اس نے زید کو پیدا کیا یا عمر کو یہاں کر دیا تو اُس کے پیدا کرنے کی اور یہاں کرنے کی صفت ہمیشہ سے ہے اور کچھ تفاوت بھی اُس میں نہیں لیکن اُس کے تعلقات حادث ہیں فالذہ اللہ تعالیٰ سب عالم کا خالق اور صانع ہے پس جس طرح اس کی ذات کسی کے ساتھ مشابہ اور کسی کی مانند نہیں ہے جیسا کہ قرآن میں ہے **لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ** یعنی کوئی اس کی مثل نہیں بلکہ سب سے الگ ہے اسی طرح اُس کے اوصاف بھی کسی کے اوصاف کے ساتھ مشابہ اور مانند اور متحد و حقیقت نہیں۔ پس اس کی زندگی ہماری زندگی کی طرح نہیں اور اس کی قدرت اور اُس کا ارادہ اور علم بھی ہماری قدرت اور ارادے اور علم سے مشابہ نہیں اور اس کا سننا اور دیکھنا اور کلام کرنا بھی ہمارے سننے اور دیکھنے اور کلام کرنے کے غیر ہے ہم کان سے سنتے ہیں اور آنکھ سے دیکھتے ہیں اور زبان سے بولتے ہیں وہ واجب الوجود جس نے ہمارے گوشت کے ٹکڑے میں جس کاں کہتے ہیں ایک قوتِ عام رکھ دی ہے اور دوسری جا قوتِ بصر اور تیسری جا قوتِ نطق رکھ دی ہے بے کان کے سنتا ہے اور بے آنکھ کے دیکھتا ہے اور بے زبان کے بولتا ہے اور ان اعضا کا محتاج نہیں پس اُس کے اوصاف میں اور ہمارے اوصاف میں لفظ میں فرق ہے۔ اور دونوں کی حقیقت جُدا ہے سننا ہمارے لئے بمعنی ثابت ہے اُس کے لئے بھی لیکن اس کا سننا ہمارے سننے سے مغائر ہے فقط نام سننے کا دونوں کو شامل ہے۔

فصل سوئم تزیہات کے میان میں

وہ کسی کا کسی چیز میں محتاج نہیں | اپنی ذات اور صفات اور کسی کا میں وہ
ن کا محتاج نہیں کیونکہ اس کی ذات اور صفات کے سوا سب عالم میں داخل ہیں

اور کل عالم اس کا محتاج ہے اور بنایا ہوا ہے پھر اگر اُس کو کسی چیز میں کسی کی طرف حاجت ہو تو لازم آوے کہ اللہ اپنے محتاج کا محتاج ہو جائے اور یہ محال ہے قال اللہ تعالیٰ یَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ یعنی تم سب لوگ اللہ کے محتاج ہو اور وہ ہر چیز سے بے پروا یعنی اپنی ذات و صفات میں غیر محتاج اور سرِ ادا گیلے (اور نہ وہ عرض ہے) عرض وہ ہے کہ جو کسی اور میں ہو کر یا جاوے جیسا سیاہی، سفیدی کہ بدن کسی جسم کے ہرگز نہیں پائی جاتی۔ پس اگر اللہ تعالیٰ بھی ایسا ہو تو اُس کو غیر کی طرف احتیاج ثابت ہو جاوے اور یہ محال ہے مگر (اور نہ جسم ہے) جسم اُس کو کہتے ہیں جس میں لبان چوڑان دل ہو جیسا ذریت پتھر آدمی وغیرہ اور یہ ثابت ہو چکا ہے کہ ہر جسم میں اجزاء ہوا کرتے ہیں اور کوئی جسم بے اجزاء کے نہیں ہوتا ہے خواہ وہ اُنیوی و صورت ہوں خواہ وہ اجزاء لایتجزی ہوں خواہ اجزاء ثانویہ اربع عناصر آب آتش ہوا خاک ہوں پس اگر اللہ تعالیٰ کے لئے بھی بدن ہو تو اس کو بھی اپنے اجزاء کی طرف حاجت ہو جائے اور اجزاء کا محتاج کہلا دے دو کسے جو چیز اجزاء سے مرکب ہوتی ہے تو ضرور کسی مرکب کے ترکیب دینے سے ہوتی ہے کیونکہ آپس آپ اجزاء جمع نہیں ہو سکتے پس اگر خدا کے لئے بدن ہو تو کسی اور شخص ترکیب دینے والے کی طرف حاجت ہو جائے تیسرے یہ کہ ہر مرکب حادث ہوتا ہے۔ یہود اُس کے لئے بدن ثابت کرتے ہیں۔

لے مضافی کے ہاں خدا کے تین جزیرے ہیں اہل ابن روح القدس ہندو کے ہاں بشن بھارت بے برہما خدا کے تین جزیرے ہیں تین جزوں سے مرکب نام خدا ہے قطع نظر اس خرابی کہ جو مرکب ہوتا ہے وہ حادث ہوتا ہے اور جزا کا محتاج اور کسی غیر کا پیدا ہوا ہوتا ہے یہ کتنی خرابی ہے کہ خدا کے جزوں کو جدا جدا بھی کہتے ہیں اور پھر خدا کو ایسا ہی پورا جانتے ہیں اور یہ نہیں سمجھتے کہ جہاں مجموعہ میں سے ایک جز جدا ہوا مجموعہ فوت ہوا اور وہ سے زیادہ یہ عذ بدتر از گناہ ہے کہ اُن کو اوصاف بھی کہہ بیٹھے ہیں اور اعتراضوں کے اس میں غلطی ہو گئی ہے اور یہ نہیں سمجھتے کہ وصف اپنے موصوف سے جدا ہوتا ہے مگر جلا پھر نہیں کرتا حالانکہ ایں کا دنیا میں آنکھانا۔ چھانسی یا انصاری کے ہاں ثابت ہے علیٰ ہذا القیاس برہما اور مادہ اور بدن کا افعال بشریہ کرنا ہندو کے ہاں ثابت ہے مولے اہل اسلام کے ہر فرقے نے انشاء تعالیٰ میں نہایت عجیبہ قائم کر رکھے ہیں انصاری اور یہود نے تو یہ کچھ سمجھ رکھا ہے حکماء نے زنان نے عاجز موصف سمجھا ہے کہ بے اختیار حبیب اور عشر سے باہر ملتا ہے عالم اُس سے پیدا ہوا ہے اور پھر اُس کے فنا بقاد نہیں۔ اور اُس کو جلا بھی سمجھتے ہیں کہ اُس کو جزئیات کا محال معلوم نہیں۔ سُبْحَانَ اللَّهِ سُبْحَانَ اللَّهِ سُبْحَانَ اللَّهِ ۱۲ منہ حمد اللہ تعالیٰ

پس نہ اُس کے لئے کوئی رنگ ہے نہ بوس ہے [کیونکہ رنگ اور بوس خاص جسم میں پیدا ہوا کرتی ہیں اور بدون بدن کے رنگ اور بوس نہیں پائی جاتی۔ پھر جب اللہ تعالیٰ کے لئے بدن نہیں تو رنگ اور بوس بھی نہیں نہ وہ سیاہ ہے نہ سفید ہے نہ نرم ہے نہ زبردست ہے نہ زبلا ہے نہ موٹا نہ گرم ہے نہ سرد ہے نہ سخت ہے نہ نرم۔
 نہ اُس کے لئے مکان ہے [کیونکہ مکان جسم و ارجیز کے لئے ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ جسم سے پاک ہے پس نہ وہ آسمانوں میں رہتا ہے نہ زمین میں نہ شرق میں ہے نہ مغرب میں بلکہ تمام عالم اُس کے آگے ایک درے کے برابر ہے وہ اس میں کیونکر سماوے لیکن ہر جگہ اُس کا ظہور ہے کوئی جا اُس سے غائب نہیں ہے ہر جگہ اور ہر مکان اُس کی نسبت برابر ہے۔

سوال قرآن مجید کی بعض آیات اور احادیث صحیحہ سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ آسمانوں سے کم قال اَلرَّحْمٰنُ عَلٰی الْعَرْشِ مَتَّوٰی یعنی اللہ تعالیٰ عرش پر قائم ہوا اور مشکوٰۃ میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یَنْزِلُ تَبَارَکَ وَتَعَالٰی کُلَّ لَیْلَةٍ اِلٰی سَمَآءِ الدُّنْیَا الْحَدِیْثُ یعنی اللہ و تبارک تعالیٰ ہر شب آسمان دنیا پر اترتا ہے۔
 جواب یہ آیت وحدیث اور اسی طرح وہ آیات واحادیث کہ جن میں اللہ کے لئے منہ اور ہاتھ اور پاؤں اور انگلیاں اور پٹلی اور آنکھ اور نفس وغیرہ ثابت ہے ان کو مشابہات کہتے ہیں فرقہ قدریہ ان کے ظاہری معنی چھوڑ کر تاویلات کرتا ہے مثلاً یہ سے قبضہ اور وجہ سے اس کی ذات مراد لیتا ہے اور آیت پیش کرتا ہے لَیْسَ مِثْلُہٗ شَیْءٌ کہ اگر اس کے لئے ہاتھ اور منہ وغیرہ چیزیں ثابت ہوں تو ممکنات کے مشابہ ہو جائے فرقہ مشبہ کہ جس کو مجسمہ بھی کہتے ہیں۔ اُن کا یہ قول ہے کہ ہاتھ منہ وغیرہ اعضا جو آیات احادیث میں آئے ہیں اُس کے لئے ثابت ہیں اور وہ عرش پر ایسا ہی بیٹھا ہے کہ جس طرح کوئی بادشاہ دنیا میں اپنے تخت پر بیٹھتا ہے۔ لہٰذا اُن کی یہی آیات واحادیث ہیں کہ جن میں ان امور کا ذکر ہے مگر وہ پہلی آیت اُن کے قول کو بالکل رد کرتی ہے اور فرقہ اہل حق کہ جس کو اہل سنت الجماعت کہتے ہیں جن میں تمام صحابہ اور اہل بیت داخل ہیں وہ ان دونوں فریق کی افراط و تفریط کو ناپسند رکھتے ہیں۔ کس لئے کہ یہ دونوں فریق ایک آیت کا انکار اور ایک کا اقرار کرتے ہیں مثلاً قدریہ کو آیات مشابہات کا انکار لازم آتا ہے اور مجسمہ کو آیات تنزیہ لَیْسَ مِثْلُہٗ شَیْءٌ کا انکار لازم آتا ہے اور مذہب اہل حق کا یہ ہے کہ یہ صفات خدا کے لئے ثابت ہیں۔ تاکہ قدریہ کی مانند ان

آیات و احادیث کا کہ جن میں یہ صفات ہیں انکار لازم نہ آوے اور حقیقت ان صفات کی
 اللہ ہی کو معلوم ہے ہمارے ہاتھ منہ کی مانند اور ہمارے استویٰ کی مانند اس کے لئے ہاتھ منہ
 اور استویٰ ہرگز نہیں تاکہ مجسمہ کی مانند اس آیت کیسے یکثرت شئی کا انکار لازم آئے کیونکہ وہ
 کسی ممکن کی مثل اور مانند نہیں جمہور امت اور ائمہ اربعہ کا یہی عقیدہ ہے چنانچہ فقہ اکبر میں امام
 ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں فاذا ذكر الله في القرآن من ذكر الوجه واليد والنفس العين فحول
 صفات ولا يقال ان يده قدرة او نعمته لان فيه ابطال الصفة وهو قول اهل القدر
 والاعتزال ولكن يده لا صفة بلا كيف انتهي کہ قرآن میں جو اللہ تعالیٰ نے وجہ اور يد اور
 نفس اور عین ذکر کیا ہے سو یہ سب اس کی صفات ہیں اور معتزلہ اور قدریہ کی طرح یوں نہ کہنا چاہئے
 کہ ہاتھ سے مراد اس کی قدرت اور نعمت ہے کیونکہ اس سے اللہ کی صفات باطل کرنا ثابت ہوتا کیسے
 یہ سے مراد اس کی ایک صفت ہے کہ ہم اس کی کیفیت نہیں جانتے امام مالکؒ سے بھی ایسا ہی منقول
 ہے اور امام احمد حنبلؒ اور امام شافعیؒ اور جمہور محدثین کا بھی یہی مذہب ہے کذا فی النظامیہ۔

بے شکل و صورت ہے | کیونکہ صورت و شکل جسمانی چیز کے لئے ہوتی ہے اور وہ جسم سے پاک ہے پھر نہ وہ
 آدمی کی صورت پر ہے نہ جن کی نہ حجر کی نہ کسی اور شے کی پس جو بعض کم علم کہتے ہیں کہ خدا پر کی شکل
 میں ہے بلکہ پیر ہی خدا ہو جاتا ہے یا رسول کی صورت میں خدا تھا اگر اسی ہے (نہ اس پر زمانہ گزرا کہ
 کس لئے کہ زمانہ حادث چیزوں کے لئے ہوتا ہے کیونکہ متکلمین کے نزدیک زمانہ ایسے مجرد کو کہتے ہیں کہ
 جن سے دوسرے مجرد کا اندازہ کیا جائے اور حکماء کے نزدیک مقدار حرکت فلک کو زمانہ کہتے ہیں۔
 پہلی صورت میں اس کا مجرد ہونا دوسری میں حدوث ثابت ہوتا ہے سو وہ حادث نہیں ہے پس
 اس کو یوں نہ کہیں گے کہ ستوا بر سر کاسے یا ہزار برس کی عمر رکھتا ہے یا لکھ کی علیٰ ہذا القیاس۔

نہ بوڑھا ہے نہ جوان ہے | کیونکہ بوڑھا اور جوان ہونا جسمانی اور زمانی چیزوں کے لئے

فائدہ حدیث میں آیا ہے ان الله خلق آدم علی صورته متفق علیہ کہ اللہ نے آدم کو اپنی صورت پر پیدا کیا جمہور
 محدثین کے نزدیک اس کے معنی ہیں کہ صورت کی جو اللہ تعالیٰ کی طرف افضا ہے وہ افضا تشبیہیہ ہے جیسا کہ توح اللہ و انا اللہ یعنی اپنے
 ہاں کے عہدہ مخصوص صورت پر آدم کو بنایا نہ یہ کہ اللہ بھی آدم جیسی صورت ہے اور یہی ممکن ہے کہ صورت کی فیر آدم کی فیر راجع ہے کہ آدم کو ہی کی
 صورت پر بنایا جو علم الہی میں قرآن مجلی میں اہل کتاب اس کے ظاہر ہی معنی مراد لیتے ہیں تو ریت سرخ کو یوں کے مطابق ۱۱ منہ +

مخصوص ہے اور وہ زمانی ہے نہ جہانی۔

کھانے پینے پیشاب و پاچھانے اور صحت و مرض خوشی و رنج وغیرہ سے پاک ہے کیونکہ یہ سب چیزیں حادث اور زمانی چیزوں میں پائی جاتی ہیں اور وہ حادث اور زمانی نہیں ہیں ان چیزوں سے بھی پاک ہے علیٰ ہذا القیاس نیند اور اونگھ اور سب لذائذ وغیرہ سے جو حادث اور زمانی چیزوں سے مختص ہیں پاک اور میر ہے (اور نہ جوہر ہے) متکلیف کے نزدیک جوہر جز لایہ تجزئی یعنی جسم کے نہایت چھوٹے ٹکڑے کو کہ پھر اس کا جو نہ نکلے کہتے ہیں اور جوہر فرد بھی اُس کا نام رکھتے ہیں اور حکماء کے نزدیک جو خارج میں کسی اور دوسری چیز میں ہو کہ نہ پایا جاسکے اسے جوہر کہتے ہیں پس اللہ تعالیٰ جوہر بھی نہیں ہے کیونکہ متکلیف کا جوہر کسی جسم کا جز ہوتا ہے سو اللہ تعالیٰ کسی چیز کا جز نہیں ہے اور حکماء کا جوہر بھی ممکنات میں داخل ہے۔ سو اللہ تعالیٰ ممکن نہیں بلکہ واجب ہے لہذا جوہر نہ کہنا چاہیے۔

اور نہ وہ کسی کا ہم جنس اور نہ کسی کے ساتھ مشابہ نہ کسی کے ساتھ متحد ہے | اُس لئے کہ اگر اُس کے لئے کوئی جنس ہو تو اُس میں تمیز اور فرق کسی فصل سے ہوگا۔ پس اُس کا مرکب ہونا لازم آویگا۔ اور یہ محال ہے اور کوئی اُس کی مانند بھی نہیں ہے کیونکہ اگر ہو پس یا تو ذات میں اس جیسا ہوگا یا صفات میں ذات میں ہونا تو محال ہے کیونکہ پھر تو حیدر نہ رہے گی حالانکہ وہ ثابت ہو گیا ہے اور صفات میں بھی نہیں ہو سکتا کیونکہ اُس کے سوا جو ہے وہ عالم یعنی مخلوق میں داخل ہے اور مخلوق میں سے ایسا کوئی نہیں ہے کہ اس کی صفات اس کی مانند ہوں کسی کا علم اس کے علم کے برابر کیونکہ اس کا علم حضوری ہے کہ تمام عالم اُس کے نزدیک حاضر ہے وہ سب کو ہر وقت یکساں جانتا ہے مخلوق میں سے یہ بات کسی کو حاصل نہیں خواہ کوئی ولی ہو یا نبی یا فرشتہ علیٰ ہذا القیاس اس کی قدرت و ارادہ و حیات وغیرہ صفات سب بمثل ہیں اگر مخلوق میں حیات یا قدرت یا ارادہ ہے تو اس کی طرف سے ہے خود نہ کسی میں قدرت ہے نہ حیات نہ ارادہ اور متحد بھی اس کے ساتھ کوئی نہیں ہو سکتا کیونکہ اگر کوئی ہوگا تو مخلوق میں سے ہوگا اور مخلوق اور خالق کا ایک ہونا صریح البطلان ہے پس نادانوں کا یہ قولی کہ انسان حجر و شجر و کچھ ہے سب وہی ہے صریح کفر ہے۔

وحدت الوجود | بعض صوفیاء کہہ کر ام جو وحدت الوجود کے قائل ہیں اُس سے یہ نہیں ثابت

ہوتا کہ یہ مخلوقات عین خالق ہے کس لئے کہ وہ وحدت الوجود کے قابل ہیں جس کے معنی یہ ہیں کہ سب کی ایک ہستی ہے یعنی اللہ کی ہستی سے خلق موجود ہے اور فی نفسہ کچھ نہیں نہ کہ وحدت الوجود کے قائل ہیں مثال اس کی یہ ہے کہ جب آفتاب نکلتا ہے تو درو دیوار اور جس قدر شفاف چیزیں ہیں سب منور ہو جاتی ہیں اور جب وہ غروب ہو جاتا ہے تو سب پر اندھیرا چھا جاتا ہے پھر کہہ سکتے ہیں کہ ان سب منور چیزوں میں ایک ہی نور چمکتا ہے یعنی آفتاب کے نور سے منور ہیں لیکن منور الگ الگ ہیں آفتاب اور ہے شفاف چیزیں آئینہ وغیرہ اور ہیں ان کو کوئی عاقل ایک نہ کہے گا یا یوں کہو اعیان خارجہ یعنی جو چیزیں خارج میں موجود ہیں زمین و آسمان اور ان کے اندر کی چیزیں ہیں ان کو وہ بھی خدا تعالیٰ کے ساتھ متحد نہیں کرتے یا کہو ان کی چشم حقیقت میں میں غلبہ محبت سے کوئی چیز موجود نہیں دکھائی دیتی۔ اس کے وجود اصلی کے اظہار معلوم ہوتے ہیں اور اگر کوئی کہے کہ وحدت الوجود سے خالق و مخلوق کا ایک ہونا ثابت ہوتا ہے تو ہم کہتے ہیں یہ صاف کفر ہے خواہ کسی کا مذہب ہو اور کوئی اس کا قائل ہو۔

نہ وہ کسی چیز میں حلول کرتا ہے نہ ایک چیز کے دوسری چیز میں سما جانے اور پیوست ہو جانے کو کوئی اور چیز اس میں حلول کر سکتی ہے | حل کہتے ہیں جیسے کپڑے میں سیاہ یا سفید رنگ پتو ہو جاتا ہے سوال اللہ تعالیٰ کی نسبت حلول محال ہے کیونکہ اگر اللہ تعالیٰ میں کوئی چیز حلول کرے تو وہ محل اور قابل ہو جائے اور قبولیت اور استعداد ممکنات کا خاصہ ہے پس اللہ تعالیٰ میں کوئی چیز اس طرح سے نہیں ہے کہ جیسے برتن میں پانی یا کپڑے پر رنگ ہوتا ہے یا گرم پانی سرد میں مل کر ایک ہو جاتا ہے دونوں میں فرق نہیں رہتا ہے یا برت پانی میں گھل کر ایک ہو جاتا ہے نہ وہ کسی چیز میں اس طرح سے مل سکتا ہے پس وہ جو کم عقل لوگ کہتے ہیں کہ ممکنات خصوص بندہ کامل دل اس کی ذات میں اس طرح مل جاتا ہے جیسا برت پانی میں یا قطرہ دریا میں یا اویار اللہ اور اللہ ایک ہی ہیں کیونکہ وہ ان کی ذات میں حلول کرتا ہے اور ان کے اندر سما جاتا ہے سو یہ بالکل غلط اور صاف کفر ہے اس کی ذات اور صفات کو | دلیل عقلی اس سے پہلے آچکی ہے قال اللہ تعالیٰ تَحْسَبْنِي كَسَمِيحٍ فَانْصُرْنِي وَلَا تَغْيِبْ رُوحِي كَيْفَ هِيَ اِنَّهَا كَانَتْ مِنْ رُوحِ رَبِّي وَلَوْلَا رَحْمَةُ رَبِّي لَفُتِنْتُ بِمَا رَمَيْتُ بِهِ النَّاسَ وَلَوْلَا رَحْمَةُ رَبِّي لَكُنْتُ مِنَ الْمُمْتَلِكِينَ اِنَّ رَبِّي لَذِي الْمُلْكِ الْعَلِيِّ الَّذِي لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ اِنَّ رَبِّي لَكَنُورٌ اِنَّ رَبِّي لَذِي الْمُلْكِ الْعَلِيِّ الَّذِي لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ اِنَّ رَبِّي لَكَنُورٌ اِنَّ رَبِّي لَذِي الْمُلْكِ الْعَلِيِّ الَّذِي لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ اِنَّ رَبِّي لَكَنُورٌ

رَبِّكَ ذُو الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ یعنی اللہ جلّال اور اکرام والا ہمیشہ باقی رہے گا۔

نہ وہ کسی کی اولاد سے ہے نہ کیونکہ اولاد میں اور ماں باپ میں جنسیت ضروری ہے پس
کوئی اس کی اولاد سے ہے اگر اس کے اولاد ہوگی تو بالضرور اس کے مجنس ہوگی اور اگر وہ
 کسی کی اولاد سے ہوگا تو اس میں اور اس کے ماں باپ میں بالضرور مجانست ہوگی اور یہ ظاہر ہے
 کہ اللہ تعالیٰ کی کوئی چیز مجنس نہیں جیسا کہ اس کا بیان گزرا پس نہ کوئی اس کی اولاد ہے نہ وہ
 کسی کی نہ اس کے ماں ہے نہ باپ نہ کوئی بھائی برادر ہے نہ کوئی اس کا ہم قوم ہے نہ ہم کفو ہے نہ اس
 کے لئے بیٹا ہے نہ بیٹی ہے نہ وہ تر ہے نہ مادہ ہے **قَالَ اللَّهُ تَعَالَى قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ اللَّهُ الصَّمَدُ**
لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ کہ اے نبی کہہ دے اللہ ایک اور بے نیاز ہے
 نہ اس کے کسی کو جنا نہ کسی نے اس کو جنا نہ کوئی اس کا کفو ہے نصاریٰ کس قدر دینی امور میں بے خبر ہیں
 کہ عیسیٰ علیہ السلام کو اللہ کا بیٹا کہتے ہیں۔

کوئی چیز اس پر کیونکہ اس سے اس کا اختیار باطل ہوتا ہے اور اضطرار ثابت ہوتا
واجب اور ضرور نہیں ہے اور یہ اس کے لئے عیب ہے معزز کہتے ہیں کہ جو چیز بند
 کے حق میں خیر اور صلح ہو اللہ کو اس کا کرنا ضرور ہے ورنہ نخل لازم آئے گا سو یہ ان کی نا فہمی ہے
قَالَ اللَّهُ تَعَالَى فَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ اور اگر اللہ چاہتا تو سب کو ہدایت کرتا دیکھو رب کے
 حق میں ہدایت بہتر تھی لیکن اس نے سب کو ہدایت نہ دی ہاں اللہ تعالیٰ نے آپ اپنی رحمت
 بفضل سے بعض چیزوں کو اپنے اوپر لازم کر لیا ہے جیسے مومنوں کو جنت دینا اور اس میں بھی
 اس کو اختیار باقی رہتا ہے چاہے کرے چاہے نہ کرے۔

کوئی چیز اس کے علم اور کیونکہ اس میں اس کے لئے نقصان ثابت ہوتا ہے اور وہ ہر عیب
 قدرت سے باہر نہیں اور نقصان سے پاک ہے پس وہ ہر چیز پر قادر ہے اور ہر چیز کی انکو خبر ہے
 اس کے حکم کو کوئی کیونکہ اگر کوئی اس کے حکم کو ٹال دے تو اس کا عاجز ہونا ثابت ہو جاوے
پھیر نہیں سکتا ولا مانع محکمہ۔ اور کوئی اس کے حکم کو روکنے والا نہیں۔

۱۔ قد ارسلناک بالکتاب باپ کا نفل کبھی ادب اور محبت میں خدا تعالیٰ پر اود بیٹے کا اسی لحاظ سے مخصوص بشر پر ہوتے
 تھے۔ رفتہ رفتہ غلو ہوتا گیا اور ان الفاظ کے حقیقی معنی مراد ہونے لگے ۱۲ منہ ۲

سب عیبوں سے پاک ہے اور کیونکہ اس میں عیب ہونا اور کسی کمال سے خالی
 سب کمال اس کو حاصل ہیں ہونا محال ہے فائدہ یہ تشریحات قرآن کی بہت
 سی آیات سے ثابت ہیں از مجملہ یہ آیت ہے لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ الْآيَةُ یعنی اللہ تعالیٰ کی مثل
 کوئی شے نہیں از مجملہ یہ آیت ہے هُوَ الْغَنِيُّ الْآيَةُ یعنی اللہ تعالیٰ اپنی ذات و صفات میں
 کسی کا محتاج نہیں پس محرم ہونا اور عرض و جوہر ہونا اور مکانی زمانی ہونا اور کھانا پینا سونا
 پیشاب و پاخانہ پھرنا اور اولاد جنانا علیٰ ہذا القیاس جس طرح جسم اور جوہر سے متعلق ہیں اور
 اسی طرح جو چیزیں کہ ممکنات سے مختص ہیں اور اس کی صمدیت اور غنی یعنی وجوب الوجود کو
 منافی ہیں مثل حلول اور اتحاد مشابہت تغیر حدوث و احتیاج جبل و عجز و موت و ضعف
 وغیرہ ان سب کی نفی ان آیات سے صراحتہ اور دلالتہ ثابت ہوتی ہے سُبْحَانَ اللَّهِ
 عَمَّا يُصِفُونَ فائدہ اہل حق کے نزدیک صفات باری تعالیٰ کی نہ عین ذات ہیں نہ غیر ذات
 یعنی نہ یہ اوصاف خود اللہ تعالیٰ ہیں کیونکہ یہ ظاہر ہے کہ وصف خود موصوف نہیں ہوتا ہے
 اور نہ اس سے جدا ہیں کہ منفصل ہو جاویں سو غیر کے معنی یہاں منفصل کے ہیں نہ نقیض عین
 کے پس ارتفاع نقیضین لازم نہ آیا۔ حکما اور معجزہ کے نزدیک اس کی صفات عین ذات ہیں
 خدا تعالیٰ کے نام خدا تعالیٰ کے جس قدر نام اور صفات شرع سے ثابت ہیں اسی پر اکتفا کرنا چاہیئے۔
 خدا تعالیٰ اپنی ذات اور صفات میں جمیع ممکنات سے جدا ہے پھر اپنے قیاس سے اس کا کوئی
 نام تجویز کرنا کوئی وصف قائم کرنا جائز نہیں ثانی کہہ سکتے ہیں اس پر قیاس کر کے طیب نہ
 کہنا چاہیئے یہ ان اسماء میں کلام ہے جو کسی صفت پر دلالت کرتے ہیں مگر اسمائے ذات اس
 سے مستثنیٰ ہیں یہود و نصاریٰ کے ہاں یا اور قوموں میں جو اللہ کے نام مقرر ہیں جیسا کہ یہودیوں
 یہوداہ اور فارسی میں خدایا نیز اور ہندی میں نارائن یا سبگو ان یا پر میشراد ہر ملک میں
 اس کا ایک نام ہے ایسے ناموں سے یاد کرنے میں احتیاط ہے مبادا یہ کسی ناجائز صفت
 کے لحاظ سے قرار نہ دیئے گئے ہوں مگر ان کی بے انتظامی بھی نہ چاہیئے۔

فصل چہارم۔ رسالت (اللہ تعالیٰ نے خلق کی ہدایت کو کچھ بندے خالص کتا ہیں اور معجزے
 عامہ کے اثبات میں دیکر بھیجے ہیں ان کو رسول کہتے ہیں) اسکے ثبوت کیلئے چند دلیل ہیں۔

دلیل اول | ضرور ہے کہ لوگوں کے افعال مختلف ہیں سے بعض کام اللہ کو پسند اور بعض ناپسند ہوں مثلاً بعض لوگ بعض کام کو اچھا جان کر کرتے ہیں اور بعض بُرا سمجھ کر اس سے دور ہتھ ہیں تو لامحالہ یا اللہ کے ہاں اس کا کرنا پسند ہو گا یا ناپسند اور ضائع الہی کے دریافت کرنے سے عقلیں قاصر ہیں اس لئے بعض عقلاً بعض افعال کو بدیل عقلی اچھا کہتے ہیں اور بعض بُرا پس یہ تعارض صریح دلیل ہے کہ اصل حال معلوم نہیں پس خدا کی مرضی کا حقبے اس کے بتلائے ہرگز معلوم نہیں ہو سکتی لہذا کوئی شخص خدا کی طرف سے آنا چاہیے کہ وہ مرضی و ناراضی الہی سے اطلاع دے تاکہ بے بسی اور بے خبری کی حالت میں اس کے بندے گرفتار عذاب نہ ہوں اور اس اطلاع دینے والے کو رسول کہتے ہیں پس مدعا ثابت ہو گیا ہے۔

دلیل دوم | بندوں کو اپنے خالق کی طرف امور دینی اور دنیوی میں نہایت احتیاج ہے جس طرح کہ بادشاہ کی طرف رعایا کو اور یہ بھی ظاہر ہے کہ عدم مماثلت کے سبب ہر شخص بے واسطہ خدا سے محکوم نہیں ہو سکتا نہ اپنی حالت کو پورا کر سکتا ہے پس کوئی شخص ایسا واسطہ بیچ میں ہونا چاہیے کہ طرفین سے اس کو مناسب ہو ورنہ حرج عظیم پیش آئے گا سو ایسے شخص کو رسل کہتے ہیں اور یہی مدعا ہے۔

دلیل سوم | اتین چیزوں کی خبر نہایت ضرور ہے اول عذاب و ثواب آخرت کی کہ جس کی ترغیب و ترہیب سے اچھے افعال کئے جاویں برے افعال سے باز آویں دوم طریق قبولیت عبادت کیونکہ جب تک یہ نہ معلوم ہو کہ فلاں عبادت فلاں طور پر اللہ تعالیٰ کے نزدیک پسند فلاں طور سے ناپسند ہے تو مفت اوقات ضائع کرنا ہے اور یہ ہر بندے پر بڑا بھاری فرض ہے تیسرے تعلیم روحانی اسی اس کی ذات و صفات کا علم اور ان تینوں امور میں کوئی الجھل عقل کو لگاؤ ہے مگر کما حقہ ادراک مشکل ہے پس ایسے شخص کی طرف حاجت پڑی کہ جو ان امور سے یہ الہام الہی واقف کرے اور وہ نبی ہے پس یہ جو بعض کہتے ہیں کہ عقل کافی ہے محض غلط ہے اور ان تینوں ادلہ کو قرآن میں اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں ذکر فرمایا ہے رُسُلًا مِّنْ شَرِّ بْنِ وَ مُنْذِرِينَ لِّئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ وَ كَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا۔

سہ جیسا کہ ہنود کا ایک فرقہ اور حکمائے قدیم و حال کے لوگ ۱۲ منہ۔

یعنی ہم نے پیغمبروں کو خوشی اور ڈر سنانے کو بھیجا تاکہ لوگوں کا اللہ کے روبرو رسولوں کے بعد کوئی عذر باقی نہ رہے اور اللہ زبردست حکمت والا ہے یہ مختصر ثبوت ہے ورنہ اس سے عکس اثبات کے لئے علمائے کرام نے اپنے مطولات میں اور بہت سے ادلہ بیان کئے ہیں فائدہ انبیاء علیہم السلام کے ساتھ کبھی کتاب الہی ہو ا کرتی ہے کہ ان کے بعد اور ان کے روبرو اس پر عمل کیا کریں اور جو چیز اس کتاب کے مخالف ہو اسے چھوڑ دیا کریں فائدہ اور معجزہ بھی اپنی تصدیق کے لئے دکھایا کرتے ہیں معجزے سے بچے جھوٹے میں تمیز ہو جاتی ہے پس جو شخص جھوٹا ہوگا نبوت کا دعویٰ کر کے کوئی خرق عادت ظاہر نہ کر سکے گا کیونکہ عادت اللہ یوں ہی جا رہی ہے کہ بچے سے بعد دعویٰ نبوت کے منکروں کے یقین کرانے کو کوئی امر خارق عادت ظاہر کر دیتا ہے اور جھوٹے نبوت کے دعویٰ کے بعد ظاہر نہیں ہونے دیتا لہذا معجزہ دیکھنے کے بعد یقین ہو جاتا ہے کیونکہ اگر یوں عادت جاری نہ ہوتی تو انتظام عالم بگڑ جاوے دنیا میں اگر کوئی شخص بادشاہ کی نیابت یا پیامبری کا جھوٹا دعویٰ کر کے جعلی سند بناتا ہے تو بادشاہ خبر پانے کے بعد انتظام ملک کیلئے اس جھوٹے کو بڑی سزا کو پہنچاتا ہے جب بادشاہ ان دنیا کو اس قدر انتظام ملک مقصود ہے تو کیا اللہ تعالیٰ احکم الحاکمین کو اپنے عالم کا انتظام مقصود نہ ہوگا پس ہرگز جھوٹے شخص سے معجزہ ظاہر نہ ہونے دیگا۔ اور اس جھوٹے کو دنیا میں ہی رسوا کرے گا چنانچہ مسلمہ کذاب اور اسود کنڈی وغیرہ کو رسوا کیا اور تولدیت میں بھی اللہ تعالیٰ نے اس مضمون کی خبر دی ہے کہ جو شخص نبوت کا جھوٹا دعویٰ کرے گا اور اپنی طرف سے کچھ کہے گا تو قتل کیا جاوے گا اور سزا پاوے گا اور قرآن مجید میں بھی اس کی خبر دی ہے قال اللہ تعالیٰ وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِينِ ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ ۖ فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَاجِزِينَ فائدہ جو امر خارق عادت کہ نبی علیہ السلام سے ظاہر ہو اس کو معجزہ کہتے ہیں جیسا کہ تھوڑے سے پانی سے لشکر کو سیراب کرنا اور بلانے سے درختوں کا چلا آنا اور کلام کرنا اس کی نبوت کی شہادت قائم کرنا مروے کو زندہ کر دینا چاند کو اُتار سے شق کر دینا اور جو قبل نبوت اس نبی سے ظاہر ہوا تو اس کو اسراص کہتے ہیں اور اگر یہ خارق عادت نبی کے پیرو سے ظاہر ہو پھر اگر ولی سے ظاہر ہو تو اس کو کرامت کہتے ہیں اور اگر

۱۲-۱۸ سورہ شوریٰ باب ۱۸-۱۲ اگر نبی بنا لا تا ہم پر کوئی بات تو ہم کہتے اس کا دہنا ہاتھ پیر کاٹ ڈالتے اس کے دل کی دگ پیر ہوتا ہمیں سے کوئی روکتے والا عرب میں دستور تھا کہ جب کسی کی گردن مارنے سے تو دہنا ہاتھ پیر کاٹ دیتے تھے تاکہ مرگ نہ

مومن صالح سے ظاہر ہو تو اس کو **موت** کہتے ہیں اور یہ دونوں چیزیں ان کے بنی کے واسطے
 معجزہ شمار کئے جاتے ہیں کیونکہ پیر و لوگوں سے ایسے امور کا ہونا اس بنی کی صداقت کے لئے
 دلیل ہیں ہے اور اگر یہ خرق عادت کا فر سے ظاہر ہو تو اس کو **قضا** حاجت کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ
 کا فضل کو ان کی مرادیں دیکھ اور ان کی حاجات حسبِ دُخواہ عطا فرما کر اور زیادہ مگر اسی میں دانتا
 ہے آگے سحر اور استدراج اس کے اقسام ہیں کیونکہ اگر بلا مباشرت اسباب خفیہ و جلیہ کے ہے
 تو اس کو استدراج کہتے ہیں کہ رفتہ رفتہ خدا اس کا فر کو مغرور کر کے ہلاک کر دیکھا لیکن اگر وہ کافر
 مدعی نبوت ہو کر ظاہر کیا چاہے گا تو اس سے خارق عادت موافق ظاہر نہ ہوں گے بلکہ خلاف
 ظاہر ہوں گے جیسا کہ مسلمہ کذاب سے کسی نے کہا تھا کہ محمد علیہ السلام نے دعار سے فلال شخص کی
 آنکھ اندھی درست کر دی اگر تو نبی ہے تو تو بھی کر۔ پس اس نے دعا کی اس کی دوسری بھی
 اندھی ہو گئی اس کو **اہانت** کہتے ہیں اور اگر بلا سلسلہ اسباب خفیہ ظاہر ہو تو اس کو سحر کہتے ہیں یعنی جادو و تنجیل
 میں تعلیم کو دخل نہیں بحر تعلیم سے حاصل ہو سکتا ہے بعض کے نزدیک سحر خارق عادت سے الگ ہے
 کیونکہ وہ اسباب پرمی ہے جیسا کہ دواؤں سے مرض کا اچھا ہو جانا پس جس طرح دوا سے مرض کے دور ہو
 کو خارق عادت میں داخل نہیں کرتے اسی طرح سحر کو بھی داخل نہ کریں گے لیکن سحر کے اسباب غبی ہوتے
 ہیں اس وجہ سے خارق عادت معلوم ہوتا ہے۔

وہ سب راستباز اور نیکو کار اور کبیرہ و **تفصیل اس کی یہ ہے کہ کل انبیاء علیہم السلام دئی آتے**
صغیرہ گناہ سے پاک تھے کے بعد یعنی نبی ہونے کے بعد کفر اور شرک اور جبر کبار

سے خواہ عمدہ ہوں خواہ سہواً اور عمدہً صنائر سے بھی اشاعرہ اور جمہور معتزلہ کے نزدیک معصوم تھے مگر بعض
 اہل السنۃ کے نزدیک عمدہ صغیرہ ہونا ممکن ہے اس لئے کسی نبی سے بعد نبوت نہ کوئی صغیرہ نہ کوئی کبیرہ نہ ہو
 ہوا ہے جمہور اہل حق قائل ہیں کہ بعد نبوت کے بھولے سے صغیرہ گناہ ہونا انبیاء علیہ السلام سے ممکن ہے

فائدہ۔ آج کل کے حکماء فرنگ بھی کہتے ہیں کہ معجزہ ممکن نہیں ان کا خدا خلاف قانون عادت کوئی بات نہیں کر سکتا مگر
 جس کو دعائی علوم کی کچھ بھی چاشنی ہے وہ بخوبی باور کر سکتا ہے کہ روحانی طاقت سے بعض اوقات وہ عجیب و غریب
 باتیں ظاہر ہو جاتی ہیں جن کو ظاہر میں خلاف قانون فطرت تصور کرتے ہیں اور بیکار کی برکات کا بہت بڑا مشاہدہ کیا ہے
 مگر یوں ہیں ایسے لوگ نہیں ۱۲ منہ کا خرق عادت اس کام کو کہتے ہیں جو خلاف مادت مستمرہ سرزد ہو

بخلاف معتزلہ کے کہ وہ کہتے ہیں کہ ان سے ہوا بھی صیغہ ممکن نہیں ہاں نبوت سے پہلے زمانہ میں
 اختلاف ہے مگر کفر اور شرک سے بالاتفاق معصوم تھے کسی نبی سے قبل نبوت بھی کفر اور شرک میں نہیں
 ہوا اب باقی رہے کہ اگر دو صغائر عدا و ہوا سولہ بعضوں کے نزدیک قبل نبوت یہ امور ان سے
 ممکن الوقوع تھے کیونکہ ممکن ہے کہ پھر ان کو خدا کے تعالیٰ معاف کر دے اور اصلاح حال فرما کر وہی
 بنا کر بھیجے اس میں کچھ کسی طرح کا محال نہیں لازم آنا معتزلہ کہتے ہیں کہ قبل نبوت بھی یہ امور ان سے
 ممکن الوقوع نہ تھے کیونکہ اس سے خلق کو نفرت پیدا ہوتی ہے جو ہدایت کی مانع ہے اور حق یہ ہے کہ
 جو چیز باعث نفرت خلق خدا ہو مثلاً ولد الزنا ہونا یا فحور میں مبتلا ہونا یا جوارح اور خست پر دلالت
 کریں ان امور سے انبیاء علیہم السلام بری تھے معتزلہ اور شیعہ کا اس باب میں یہی عقیدہ ہے اب
 یہ اختلاف کہ یہ عصمت انبیاء علیہم السلام آیا دلیل عقلی سے ثابت ہے یا نقلی سے؟ اہل حق کے نزدیک
 اولہ نقلیہ قرآن و حدیث و اجماع پر مبنی ہے معتزلہ کے نزدیک عقل پر پس جب یہ ثابت ہو چکا تو جن
 روایات میں کہ انبیاء علیہم السلام کی نسبت گناہ کرنا آیا ہے اگر وہ خراہاد ہیں تو ان روایات کا اعتبار
 نہ کیا جاوے گا اور اگر تو انہیں منقول ہیں تو گناہ سے مراد صیغہ لیا جاوے گا یا قبل نبوت کے اس کا
 مرزد ہونا قرار دیا جاوے گا پس یہ جو قرآن مجید میں آیا ہے کہ آدم علیہ السلام نے نافرمانی کی کما قال غلی
 اَکَمُ رَبُّکَ فَعَوٰی یا موسیٰ علیہ السلام کی نسبت مذکور ہے کہ انہوں نے ایک قطی کے مکا مارا اور
 وہ مرگیا یا یوسف کے بھائیوں کی نسبت مذکور ہے کہ یوسف کو کنوئیں میں ڈالا اور پھر نکال کر چند
 دراہم کو بیچ دیا یا داؤد علیہ السلام کی نسبت لکھا ہے کہ ان کے پاس دو فرشتے فتویٰ پوچھنے کو آئے کہ
 میری ایک دینی اس میرے بھائی نے چھین لی اداس کے پاس نناوے دنییاں موجود ہیں اور اس کی
 تفسیر میں مفسرین نے لکھا ہے کہ داؤد نے ایک سپاہی کی بیوی کو دیکھا خوبصورت تھی پسند آئی اس کے
 شوہر کو جہاد میں بھیجا فضاء وہ شہید ہوا پھر داؤد نے اس عورت سے نکاح کر لیا سو یہ فتویٰ اس رمز
 کا تھا یا یونس علیہ السلام کی نسبت لکھا ہے کہ بے حکم الہی اپنی قوم سے عذاب آئے گا دن مقرر کر دیا تھا
 جب سمجھ تو گجرائے کہ اگر روز معین پر عذاب نہ آیا تو میری رسوائی ہوگی لہذا وہاں سے بھلے راستہ میں
 دریا میں گرائے گئے مچھلنے ان کو لقمہ کر لیا پھر وہاں استغفار کیا پھر باہر آئے یا ابراہیم علیہ السلام کی
 نسبت لکھا ہے کہ آفتاب کو دیکھ کر کہا تھا کہ ہزار بی کہ یہ میرا رب ہے اور یہ ظاہر شرک کی صورت ہے

یا بعض روایات سے ابراہیم علیہ السلام کا جھوٹ بولنا ثابت ہے ایک بار جب کہ ان کی قوم نے ان کو عید میں لے جانا چاہا تو ابراہیم نے فرمایا اِنِّیْ سَبْقِیْمٌ کہ میں بیارہوں پھر جب وہ لوگ واپس آئے تو دیکھا کہ چھوٹے بتوں کو کسی نے ٹوڑ ڈالا اور بڑے کے کندھے پر کٹھناری رکھی ہوئی ہے ابراہیم سے پوچھا تو کہا ان کے بڑے نے کیا ہے اور ایک بار جب کہ فربادشاہ نے ان کی بیوی کو حسین جان کر چھین لیا ان سے پوچھا کہ یہ تمہاری کون ہے کہا میری بہن ہے واضح ہو کہ ان سب شکاں کا جواب ہمارے پہلے بیان سے خوب واضح ہو گیا۔ مگر کچھ یہاں بھی مراحت مزوری ہے میں کہتا ہوں کہ بعض ان میں سے گناہ نہیں گو نظر گناہ معلوم ہوتے ہیں چنانچہ موسیٰ علیہ السلام کا تبلی ظالم کو کہ جو ایک اسرائیلی پر ظلم کر رہا تھا اعانت کے لئے مکا مارنا کچھ گناہ نہ تھا بلکہ واجب تھا مگر قضا الہی سے مرگیا لیکن موسیٰ علیہ السلام کی اولوالعزمی کی نسبت گو موسیٰ محض بے خطا تھے ایک قسم کا نقصان تھا آخر استغفار کیا خدا نے اس چوک کو معاف کر دیا اور اسی طرح داؤد علیہ السلام کا قصہ محض بے اصل ہے یہودی کتاب مومیل میں کسی نے لکھ دیا ہے اس کی تقلید سے ہمارے روایات کش نے اس کو قرآن مجید کی ان آیات کی تفسیر میں لکھ دیا جو سورہ ص میں دو شخصوں کا داؤد علیہ السلام کے پاس دنیوں کا جھگڑا لانے اور اس کا انصاف چاہنے اور داؤد کا دل میں ان کے بے محابہ آنے سے ناخوش ہونا اور پھر اس کو آزمائش سمجھ کر سجدے میں گرنے اور خدا سے معافی مانگنے کی بابت مذکور ہے محققین اسلام نے لکھ دیا ہے کہ قصہ محض جھوٹ ہے اور ابراہیم علیہ السلام نے اِسْتِخْرَآءُ الْکَافَرِ کو الزام دینے کے لئے فرمایا تھا نہ کہ اعتقاداً لَمَّا قَالَ تَعَالٰی وَلَقَدْ اٰتٰنَا اِبْرٰهٖمَ رُشْدًا مِّنْ قَبْلُ الْاٰیۃِ کہ ہم نے اول عمر سے ابراہیم کو رشد عطا کیا تھا پس رشد کی یہ منافی ہے کہ آفتاب کو خدا سمجھیں اور وہ تینوں جھوٹ نہیں تھے بلکہ تو یہ تھا کیونکہ ابراہیم با حقیقتہ بیمار تھے ورنہ دل ان کی حرکات سے بیمار تھا۔ سو یہ جھوٹ نہیں اور واقعی سب سے بڑے نے جو خدا تعالیٰ ہے چھوٹے بتوں کو زخمی کیا تھا کیونکہ زندہ کے کل افعال خدا کی طرف منسوب ہو سکتے ہیں لہذا امر احتیاط کہا بلکہ دو معینین بات کہہ گئے تاکہ دو مطلب حاصل ہو جاویں سو یہ جھوٹ نہیں گنا جاتا ان کی بی بی چچا زاد بہن تھیں اگر اس موزی کے دفع شر کے لئے بہن کہا تھا تو کچھ جھوٹ نہ تھا اور یونس کا بلا امر الہی وعدہ کر دینا گناہ نہ تھا کیونکہ اسی کیلئے

بھیجے گئے تھے مگر پھر وہاں سے چلا جانا منافی علو شان تھا لہذا اعتبار آیا پھر استغفار کیا معاف کیا گیا ہاں آدم علیہ السلام نے بھول کر اس درخت سے کھایا تھا سو یہ سہواً گناہ ان سے سرزد ہو سکتا تھا تعالیٰ وَلَمْ يَجِدْ لَهُ عِزًّا کہ آدم کا ہم نے عزم یعنی ارادہ اس گناہ میں نہ دیکھا لہذا اعتبار ہوا پھر استغفار سے معاف ہو گیا اور یوسف علیہ السلام کے بھائیوں کی نبوت میں اختلاف ہے جن کے نزدیک وہ نبی نہیں تو کچھ اعترض نہیں اور جن کے نزدیک وہ نبی ہیں تو یہ افعال ان سے قبل نبوت سرزد ہوئے تھے کمالاً یحییٰ انبیاء کی اس لغزش کو زلت کہتے ہیں اور جن جن انبیاء سے زلات سرزد ہو گئی ہیں سب معاف کر دیئے گئے ہیں انبیاء علیہم السلام سے زلات صادر ہونے میں چند حکمتیں تھیں از اجمال یہ کہ وہ ہمیشہ اپنی اس لغزش کو یاد کر کے بہت رویا کریں اور عبادت زیادہ کیا کریں از اجمال یہ ہے کہ کبھی نفس بشری ان کو اپنی عبادت کے غرور میں نہ ڈالنے پائے بلکہ وہ اپنی عبادت کو اس لغزش کی بھی مکانی نہ سمجھیں از اجمال یہ کہ وہ اپنی امت کے گناہ دیکھ کر ان سے متنفرد نہ ہو جائیں بلکہ ان کو بھی اپنے کثرت استغفار میں شامل کریں۔

احکام الہی کے پہنچانے | کیونکہ انبیاء علیہم السلام اللہ کے امین ہوتے ہیں اور اسی لئے اللہ میں کمی نہ کرتے تھے | ان کو اور خلق سے ممتاز کر لیتا ہے پس امین الہی سے محال ہے کہ

وہ مخالفوں سے ڈر کر احکام الہی کے پہنچانے میں کمی کرے یا دین میں مدد نہنت کرے چنانچہ ابراہیم علیہ السلام

فائدہ آنحضرت صلیع کی بابت جو آیا ہے کہ خدا ترے گناہ معاف کرے سواس کا جواب یہ ہے کہ حضرت اپنی امت کے گناہوں کے بخشنے جانے کے لحاظ سے اپنا گناہ بخشتے تھے سفارش کرنا الا ملزم کی طرف سے کہہ دیا کرتا ہے کہ حضور میرے جرم کو معاف کریں اور اخص حضرت ہی کے گناہ قرار دیئے جاویں تو راہ عشق اپنی میں تقصیرات بشریہ ہیں ۱۲ منہ قائمہ بعض متعصب عیسائیوں اور ان کے مقلدوں نے آنحضرت صلیع کی عصمت پر ان آیات سے کہ جن میں گناہ سے معافی مانگنے یا بخش دینے کا ذکر ہے حملہ کیا ہے اور پھر اسکی تائید میں مسلمانوں کی رطب و یابس روایات کو عجیب عجیب رنگ دیکھنا اور اقوال کو دھوکا دیا ہے یا یہ کہہ کر اپنے اقوال و روایات پر دلائل کے شرمناک واقعات کا کچھ ان کے پرانوں میں درج ہیں جس فرقہ آریہ ہنود کو لغزش ہوئی اور سر سے ان پر لو لکھ انکار کر دیا بلکہ انہاں پر پادری فخر خدا و ان کے مرید عمار الدین اور ان کے مقلد انہرین مراد آبادی کی تصانیف میں یہی خرافات بھرے پڑے ہیں مگر عیسائیوں کے مقابل میں تو انہی جواب اس قدر کافی ہے کہ عہد جدید و قدیم کو ایسے شرمناک الزامات سے بھر پور ہیں جن میں حضرت داؤد سلیمان کو کچھ دھج کی نبوت کے وہ فائل ہیں اور ان کی کتابوں کو آسمانی جانتے اور نمازیں پڑھتے ہیں (جن پر نبوت اور نبوت شہوت پرست ثابت کیا ہے اور کتاب ایوب میں ہے کہ جو ماں کے پیٹ سے پیدا ہوا ہے گناہ سے پاک نہیں اور تکبیل میں حضرت مسیحؑ فرماتے ہیں کہ کون ہے جو گناہ سے پاک ہے۔ آنحضرت صلیع کا درحقیقت کوئی گناہ نہیں امت کے گناہوں کو شفیع اکبر اپنی طرف منسوب کر کے معافی مانگتے ہیں جس پر حمانی کا وعدہ ہو گیا۔ ۱۲ منہ

نے عمرو کو اور اس کی فوج کو اور موسیٰ نے فرعون کو اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے قریش کو باوجود ایذا دینے کے پورے پورے احکام الہی پہنچائے اور ان کی تکالیف کو خیال میں نہ لائے قال اللہ تعالیٰ یَا أَيُّهَا الرُّسُلُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ۔

کوئی نبی اپنی نبوت کے لیے کہہ سکتا ہے کہ اللہ علیہ وسلم کو ہر چیز کا ابتدا اور انجام معلوم ہے پس وہ کسی معزول نہیں ہو سکتا ہے ایسے بے لیاقت کو یہ بڑا نتیجہ کیوں دینے لگا کہ آخر کسی امر مطلق کا مرکب ہو کر اس مرتبہ عالیہ سے معزول کیا جاوے اور جو خلق اس کے سبب ہدایت پر آئی تھی اس کے بگڑنے سے گمراہ ہو جاوے۔

ان کی اطاعت اللہ کی اطاعت ہے کیونکہ رسول کا ماننا بعینہ اس کا ماننا ہے کہ جس کی ان کا موافق مقبول مخالف مردود ہے | طرف سے وہ آیا پس جب یہ ثابت ہو کہ وہ اللہ کی طرف سے آئے ہیں تو ان کی نافرمانی اور ان کی فرمانبرداری خدا کی نافرمانی اور فرمانبرداری ہے اور دعوات رسول فرماتے ہیں تو اللہ کے حکم سے فرماتے ہیں پس جو طریق ان کا ہے وہ بعینہ اللہ کا ہے اور اللہ تعالیٰ کا موافق مقبول اور مخالف مردود ہے۔ علیٰ ہذا انقیاس جو خبریں غیب کی سؤل نے دیں وہ سب سچی ہیں کیونکہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کے حکم کے مطابق خبریں دی ہیں پس جو ان کو مخالف تہلداوے تو وہ گویا اپنے آپ کو اللہ تعالیٰ سے زیادہ غیب والی سمجھتا ہے اور اس کو غلطی پر اور اپنے آپ کو حق پر گمان کرتا ہے وقال تعالیٰ اَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ کیا وہ نہیں جانتا جس نے تمام عالم پیدا کیا حالانکہ وہ لطیف اور بہت خبردار ہے وقال اللہ تعالیٰ مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ ۗ یعنی جس نے حکم مانا رسول کا اس نے حکم مانا اللہ کا۔

فصل ۵۔ حضور کی شان | سب رسولوں سے افضل اور سب سے بعد محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب بن ہاشم بن عبد مناف ہیں۔ صلی اللہ علیہ وسلم اس مقام پر تین بحث ہیں اول میں حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کا اثبات دوسری میں آپ کا خاتم النبیین ہونا تیسری میں آپ کا افضل الانبیاء ہونا بحث اول دو قسم پر ہے۔ قسم اول۔

مقدمہ | رسول اس بشر کو کہتے ہیں جو اللہ کی طرف سے لوگوں کو اس کے احکام پہنچاوے اور نبوت کا دعویٰ کر کے اپنی تصدیق کے لئے معجزہ دکھاوے پس جس شخص میں یہ اوصاف ہوں گے

وہ قطعی اللہ کا رسول ہو گا کس لئے کہ ایسے ہی شخص کو رسول کہتے ہیں سو اس کے رسول کے لئے یہ شرط نہیں ہے کہ کھانا نہ کھایا کرے اور پانی نہ پیا کرے یا اس کی شکل و صورت کسی اور ہی طرح کی ہو کرے۔ پس جب یہ ثابت ہو چکا تو ہم یہ کہتے ہیں کہ جناب رسالت آب صلی اللہ علیہ وسلم میں یہ اوصاف سب موجود تھے سو وہ بھی موجب مقدمہ مذکورہ کے رسول برحق تھے اب رہا ان اوصاف کا ثبات آپ کی ذات بابرکات میں سو وہ اس طور پر ہے۔

معجزہ قرآن اگر آپ کے معجزات میں سے ایک معجزہ دائمہ قرآن مجید ہے کس لئے کہ معجزہ ایسی خارق عادت کو کہتے ہیں جو نبوت کے دعویٰ کرنے والے سے اس طرح ظہور میں آوے کہ منکر سے نہ ہو سکے پس معجزہ کو اسی لئے معجزہ کہتے ہیں کہ منکر سے وہ ہرگز نہیں ہو سکتا اور وہ اس کو اس کی مثل ظاہر کرنے سے عاجز کر دیتا ہے معجزے کی سب تعریف قرآن مجید میں پائی جاتی ہے کیونکہ اس میں ہزاروں قسم کے اعجاز ہیں اس کی فصاحت و بلاغت سے تمام عرب کے بڑے بڑے فصیح و بلیغ شاعر عاجز آ گئے تھے شب و روز ان کو عار دلا کر کہا جاتا تھا کہ اگر قرآن کو تم کلام الہی نہیں جانتے بلکہ بشر کا کلام کہتے ہو سو تم بھی تو بشر ہو عرب ہو فصیح و بلیغ ہو ایک چھوٹی سی سورت ہی کی مثل تو بنا لاؤ۔ لیکن کبھی کسی سے یہ نہ ہو سکا بلکہ اس کے مقابلہ کو محال سمجھتے رہے اور قرآن مجید کی فصاحت و بلاغت پر نظر کر کے قرآن کو امر خارق عادت کہتے تھے اور جس طرح انبیاء رسالہ حق کے معجزات کو منکرین خارق عادت سمجھ کر سحر کہتے تھے اسی طرح یہ لوگ بھی قرآن کو ان ہذا الکافۃ سحر مبین کہنے لگے۔ غیب کی خبریں قرآن مجید میں کثرت سے ہیں بہت سی ظاہر ہو چکی ہیں اور بہت سی آئندہ اپنے وقت پر ظاہر ہوں گی۔ حکمت نظریہ قرآن مجید میں ایسی ہے کہ بڑے بڑے حکما زمان اور عقلانیوں کی حکمت کی اس سے آب جاتی رہی اور جس طرح آفتاب جہاں تاب کے نور کے مقابل ذرہ خیرہ ہوتا ہے اسی طرح ان کو خیرہ کر دیا خصوصاً آیتات اور مبرر و معاد کا اس نہایت خوبی کے ساتھ بیان ہے کہ اہل کتاب نے بھی ہر مومن کو متفاوت نہ پایا بلکہ اس کے آگے تسلیم جھکایا حکمت علیہ قرآن مجید میں ایسی خوب ہے کہ جس کی ثنا و صفت ہر شخص کی زبان پر جاری ہے افراط و تفریط سے بالکل خالی ہے کیونکہ نذیر المنزل اس میں ایسا خوب ہے کہ کبھی اس پر عمل کرنے سے انتظام میں خلل نہ آوے اور سیاسیات مملک ایسا ہی عمدہ ہے کہ عقلا و فرنگ بہت سے روپے

صرف کر کے ہر سال نئے قانون بدلتے ہیں۔ چونکہ قرآن کے قوانین آسمانی ہیں ہر ملک اور ہر قوم میں روزِ نزول سے قیامت تک ان پر عملدرآمد سزاوار اور بجا ہے۔ ان کے قوانین اپنی اُکل کے ہیں۔ اس لئے ان میں تغیر و تبدل ہوتا رہتا ہے۔ چنانچہ قرآن کے قوانین پر عمل کرنے سے خلفائے راشدینؓ کے فتوحات کا آدم علیہ السلام کے زمانہ سے آج تک کہیں نظیر نہ پایا گیا اور طہارت باطنی اس میں بے مثل ہے یہاں تک کہ اس کے پڑھنے اور عمل کرنے سے باطن کی سب نجاستیں دور ہو جاتی ہیں جس قدر اخلاق بد ہیں سب کو صابن کی طرح دھو ڈالتا ہے جس کا نمونہ صحابہؓ کے اخلاق جمیدہ اور ان کی خدا پرستی اور راست بانگی اور دینی گرمجوشی ہے۔ جو سخاوت تواضع رحمہ علیہم و عفت و شجاعت میں بے عدیل تھے اور ان کی پہلی حالت کو بھی دیکھنا چاہیئے طہارت ظاہری بھی اسی میں بے نظیر ہے پانی بدن و مکان اور پیشاب و پاخانہ کی نجاست اور جمیع نجاستوں سے پاک رہنے کا حکم ہے۔ الغرض اور بہت سی خوبیاں قرآن میں موجود ہیں گویا ہر علم کا معدن و مخزن قرآن ہے اور اسی سبب سے وجہ اعجاز کے تعین میں علماء کا اختلاف ہے پس ایسی کتاب کا ایسے شخص سے ظاہر ہونا کہ جس نے کبھی استاد سے تعلیم نہ پائی ہو نہ کبھی کسی مکتب کے دروازے کو جھانکا۔ بلکہ امی ہو باوجود اس کے نہ کسی ملک کی سیر کی ہو کہ وہاں سے کچھ سیکھ آئے ہوں نہ کسی ذی علم دانشمند حکیم کی صحبت اسٹھائی ہو کہ اس کی صحبت کا اثر کبھا جاوے یہاں تک کہ ماں باپ کو بھی جس نے اچھی طرح سے نہ دیکھا ہو کہ ان کی تعلیم و تربیت کا ثمرہ قرار دیا جاوے باوجود ان سب باتوں کے پھر ایسے ملک کا رہنے والا ہو کہ جہاں علوم و فنون کا کچھ ذکر بھی نہ ہو اکثر لوگ اس ملک کے جہالت منش و حشی سیرت ہوں البتہ مردہ کے زندہ کرنے سے بھی زیادہ خارق عادت ہے کمالِ یحییٰ اب رہی یہ بات کہ مدعیِ نبوت سے اس کا ظہور ہوا سو چالیس برس کی عمر سے آفر دم تک نبوت کا دعویٰ کرتے رہے ایک عالم اس کا بھی شاہد ہے اب رہا یہ امر کہ مخالف اس کا مثل بنانے سے عاجز آگئے ہوں۔ سو وہ یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بہ آواز بلند دمِ اخیر تک کفار سے یہی کہتے رہے کہ اگر کسی کو قرآن میں شک ہو وہ اس کی ایک سورت کے برابر تو ہنالا ہے اور جس سے چاہے اس میں مدد لے پھر کسی سے بھی آج تک یہ نہ ہو سکا حالانکہ وہ لوگ رات دن شر و عن میں مصروف رہتے تھے

اور آپ کے ہم قوم اور ہم زبان بھی تھے اور آپ ان کو دعوے لڑنے کے عار بھی دلاتے تھے اور خاص دعوے کے وقت اس کے مقابلہ کرنے کو ہر ایک شخص کے جی میں آگ بھی بھڑکا کرتی تھی سو آپ اسی اطمینان قلب سے یہ دعویٰ کرتے رہے تمام عرب خصوص قریش کو قرآن کے حروف کے مقابلہ سے سیوف کا مقابلہ آسان معلوم ہوتا تھا۔

دوسری برہان | اعجاز قرآن پر یہ ہے کہ قرآن مجید دو حال سے خالی نہیں یا اور فصحا و بلغاء کے کلام کے برابر ہے یا ان سے زائد اور زبانی بھی دو حال سے خالی نہیں یا تو اس قدر زائد ہے کہ عادتاً ایک کلام دوسرے سے اس قدر زائد ہوتا ہے یا اس قدر زائد کہ عادت کے خلاف اور عارق ہے پس پہلی دونوں قسمیں باطل ہیں کیونکہ اگر قرآن اور فصحا و بلغاء کے کلام کے برابر یا زائد بقدر معتاد ہوتا تو بیشک ایک ایک یا مجتمع ہو کر قرآن کی کسی ایک آیت کے برابر بنالسنے کیونکہ وہ لوگ لغت فصاحت و بلاغت و لغات کو نہایت عمدہ طرح سے جانتے تھے اور بدرجہ غایت اس کے ماہر تھے اور حضرت نبی علیہ السلام کے قول کے ابطال میں نہایت مرگرم بھی تھے اور اس کی بڑی حرص رکھتے تھے یہاں تک کہ جان و مال صرف کر ڈالا اور صد ہا مشقتیں اٹھائیں باوجود اس کے ان کو شب و روز عار دلا کر کہا جانا تھا کہ اس کی مثل لاؤ لیکن نہ لاسکے اور حضرت اسی اطمینان سے ایفر تک یہی دعویٰ کرتے رہے اگر کوئی یوں کہے کہ شاید اس نظر سے وہ قرآن کی مثل بنانے کا ارادہ نہیں کرنے تھے کہ کوئی ان کے کلام کو قبول نہ کرے گا اور نزاع ہوگی تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہی سخت ضرورت کے وقت بالخصوص دینی مقابلہ میں ہر ایک فصیح و بلیغ کی رگ غیرت جوش میں آکر حرکت کیا کرتی ہے سو ایسے مواقع پر ایسے امور کی طرف نظر نہیں کیا کرتے بلکہ خواہ مخواہ اس کی مثل بنانے کا قصد کیا کرتے ہیں اور عدم قبولیت کے خوف سے طرفین میں حکم مقرر ہو جایا کرتے ہیں بلکہ وہ حضرت سے پہلے حکم مقرر کرنے کی درخواست کرتے پھر بناتے لیکن ان کو کبھی اس کا حوصلہ ہی نہ ہوا کیونکہ وہ جانتے تھے کہ اس قدر حسن و خوبی کا کلام طاقت بشریہ سے خارج ہے۔ ہم سے ہرگز نہ ہو سکے گا مفت محکوں کے سامنے نہامت ہوگی اگر کوئی یوں کہے کہ شاید حضرت کے دے یہ قصد نہ کرتے ہوں تو اس کا یہ جواب ہے کہ اگر البارعب ہوتا تو وہ جنگ و جدل سے پیش نہ آتے پس جب یہ دونوں قسمیں یعنی برابر یا زائد بقدر معتاد ہونا باطل ہوئیں تو تیسری قسم ثابت ہوئی کہ

تدآن جن و خوبی میں اور فصحاء بلغاء کے کلام سے زائد خلاف عادت ہے ثابت ہو کہ قرآن خارق عادت ہے پس قرآن معجزہ بھی ہے اور یہی مدعا ہے۔

تیسری برہان | اعجاز قرآن پر یہ ہے کہ قرآن فصاحت و بلاغت میں حد اعجاز کو پہنچ گیا ہے یا نہیں اگر کہو ہاں تو مدعا ثابت ہے اور اگر کہو نہیں تب بھی مدعا ثابت ہے کیونکہ باوجود قرآن کے معجز نہ ہونے کے پھر اس کا معارضہ ممکن نہ ہونا خارق عادت ہے اور اگر کہو کہ ممکن ہے تب بھی مدعا ثابت ہے کیونکہ باوجود امکان معارضہ اور توا فرد داعی کے پھر بھی معارضہ کا وقوع میں نہ آنا خارق عادت ہے پس ثابت ہوا کہ جمیع وجوہ سے قرآن معجز ہے اور ہر طرح سے خارق عادت واضح ہو کہ قرآن مجید میں چند اوصاف خاص ہیں اور چند ایسے امور ہیں کہ اگر وہ کسی اور کلام میں ہوں تو اس کلام کو فصاحت سے دور کر دیں لیکن باوجود ان امور کے پھر قرآن غایت درجہ کا بلیغ ہے پس ثابت ہو کہ قرآن معجزہ ہے اور وہ امور محل فصاحت یہ ہیں۔

اعجاز قرآن پر دلائل | اول یہ کہ عرب کی فصاحت و بلاغت اکثر مشابہت کی تعریف و توصیف میں ہوتی ہے جیسا کہ اونٹ یا گھوڑے کی تعریف یا کسی معشوق کے حسن و جمال کی توصیف یا کسی شجاع کے جنگ و جدل کا ذکر یا کسی بزم کے عیش و سامان لیکن قرآن ان امور سے خالی ہے باوجود اس کے پھر فصاحت میں عالی ہے دہم یہ کہ ہر جگہ قرآن میں صدق کی رعایت ہے حالانکہ جو فصیح و بلیغ اس امر کا التزام کرتا ہے اس کا شعر بھی کڑ جاتا ہے چنانچہ لبید بن ربیعہ اور حسان بن ثابت کے زمانہ جاہلیت کے شعر زمانہ اسلام کے اشعار سے نہایت بلیغ ہیں سوم یہ کہ ہر شاعر کے تمام قصیدے یا غزل میں کئی دو تین شعر اچھے ہوتے ہیں باقی بھرتی لیکن قرآن مجید اول سے آخر تک یکساں اعلیٰ درجہ کا فصیح و بلیغ ہے چہاں کہ یہ کہ جب کوئی شاعر کسی معاملہ میں کچھ اشعار کہتا ہے پھر جب دوبارہ اس کا بیان کرتا ہے تو دونوں کلاموں میں مساوات نہیں ہوتی اور کلام ثانی بے مزہ معلوم ہوتا ہے بخلاف قرآن مجید کے کہ اس میں بہت سے مضامین کو بار بار ذکر کیا ہے لیکن سب اعجاز میں برابر ہیں اور ہر جگہ لطف ہے چہم یہ کہ قرآن میں ایجاب عباداد تحریم قباہ و ترغیب مکرم اخلاق اور ترک دنیا و اختیار آخرت وغیرہ امور پر اقتصار ہے حالانکہ جن اشعار میں اس قسم کے مضامین ہوتے ہیں وہ اشعار کم درجہ کے بلیغ ہوتے ہیں لیکن قرآن

یہودی تورات کا حافظ دیکھنا نہ کوئی نپندت وید کا حافظ نظر آیا۔ ہم ایک تاثیر خاص اس کی یہ ہے کہ جب کوئی سمجھ کر اسے بکثرت پڑھتا ہے نہایت رفیق القلب زاہد ومتقی ہو جاتا ہے اور امراض نفسانی زائل ہو جاتے ہیں۔ یہ کسی کلام میں تاثیر نہیں سوائے ان وجوہ کے اور بھی وجہ اعجاز قرآن میں موجود ہیں اس لئے تعین وجہ میں اختلاف ہے بعض نے کوئی وجہ بعض نے کوئی وجہ اعجاز کی قرار دی لیکن بلاغت و فصاحت وجہ غالب ہے لہذا سب کا اس پر اتفاق ہے واضح ہو کہ قرآن کا معجزہ جمیع انبیاء کے معجزات سے افضل ہے چند وجوہ سے اول یہ کہ یہ معجزہ جب سے ظاہر ہوا قیامت تک باقی رہے گا لہذا اور انبیاء کو بار بار معجزات دکھلانے کی ضرورت پڑتی تھی اور ہمارے حضرت سے جب کفار بار بار معجزات طلب کرتے تھے تو من اللہ یہ جواب آتا تھا کہ ایک بڑا عظیم الشان معجزہ جس کو یہ ہر وقت دیکھتے ہیں موجود ہے پس جب اس کو نہ مانا تو اور کو کب مانیں گے یہی کافی ہے لہذا لوگوں کی خواہش کے بموجب کمتر معجزات آپ ظاہر فرماتے تھے کیونکہ مقصود نبی کے آنے سے ہدایت ہے اور اس کی تصدیق کے لئے کسی معجزہ کی ضرورت پڑتی ہے اور یہ مقصود نہیں کہ جہاں متول کی طرح انبیاء علیہم السلام ہر وقت معجزات ہی دکھلایا کریں اور لوگ تماشا بھجھیں دوم اور معجزات فقط نبی کی تصدیق کا فائدہ دیتے ہیں لیکن قرآن میں دونوں وصف حاصل ہیں۔ تصدیق بھی اور مصلی مقصود کی رہنمائی بھی سوم اور معجزات میں اگر معاند زبان درازی کرے تو کر سکتا ہے کیونکہ مردہ کے زندہ کرنے میں کہہ سکتا ہے کہ یہ طیب ہے اور یہ شخص مرنا تھا بلکہ بیمار تھا اس نے تندرست کر دیا یا یوں کہیں کہ کوئی جن اور شیطان اس کی صورت میں ظاہر ہو گیا ہے علیٰ ہذا القیاس خلاف قرآن کے کہ اس میں اس گفتگو کو مجال ہی نہیں جسے زیادہ اس کی تشریح مطلوب ہو وہ امام رازیؒ کے دلائل الاعجاز دیکھ لیں جب اوصاف معجزہ ہونے کے قرآن میں پائے گئے تو قرآن قطعی معجزہ ہے گو جاہل معاند تسلیم نہ کرے قرآن کے سوا اور بہت سے معجزے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ظاہر ہوئے ہیں جیسے چاند کا اشارہ سے شق کرنا۔ درختوں کا آپ کے بلانے سے حاضر ہونا پھر آپ کے رسول ہونے کی سب کے سامنے گواہی دنیا آپ کے انگلیوں سے اس قدر پانی نکلنا کہ لشکر نے شکم سیر ہو کر پیا مردہ زندہ کرنا علیٰ ہذا القیاس اور صد ہا معجزے ہیں کہ ان کی تفصیل مطولات میں موجود ہے پھر آپ کے بعد آپ کی امت سے آج تک اس قدر خوارق عادات ظاہر

ہوئے ہیں کہ معاند اور مکار کے سوائے کوئی شخص انکا انکار نہیں کر سکتا سو یہ خوارق بھی آپ ہی کے معجزات ہیں اب رہا آپ کا خلق کو ہدایت کرنا اور احکام الہی پہنچانا سودہ اظہر من الشمس وایمن من الامس ہے آپ نے ایک عالم کو بت پرتی سے چڑا کر اللہ پرست بنا دیا زمین کو ایمان و غیرے بھر دیا۔ خصوصاً ملک عرب کو دیکھو کہ آپ سے پہلے تمام ملک جہالت آباد اور پراشر و فساد تھا۔ زوالت دینی و دنیوی میں بھی یہ ملک سب ملکوں سے زیادہ تھا پھر آپ کی برکت سے تفرات دینی اور دنیوی میں تمام جہان سے فوقیت لے گیا۔ معدن علوم و فنون ہو گیا مکارم اخلاق سے الیا آراستہ و پیراستہ ہوا کہ اس کے افعال و اقوال کو اپنی تہذیب کے لئے سند بنانے لگے اور اس کے حالات کو اپنے ہاں کچھ کچھ کر کے جانے لگے چنانچہ اہل تادیب اس امر کے شاہد ہیں کہ جب سب اوصاف نبوت آپ کی ذات بابرکات میں اس طرح پائے گئے کہ کبھی کسی نبی میں نہ پائے گئے تو آپ کے سید المرسلین ہونے میں کیا شک ہے اور امام النبیین ہونے میں کون سا شبہ ہے؟ پس اب جو کوئی شبہ کرے تو اس کی مثال ایسی ہے کہ کوئی شخص بادشاہت کے سبب مراد سکند میں تسلیم کر کے اس کی بادشاہت میں شک کرے سو ایسے ملحد کے انکار کا جواب ناجہنم ہے الیا معاند اگر ٹھیک و پھر میں آفتاب کا انکار کر بیٹھے تو اس سے کچھ بعد نہیں فقیر عبدالحق تو آپ کی رسالت کی گواہی دیتا ہے اور خواہ کسی بد بخت کو شبہ ہو پیر یہ تو آواز بلند اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَ اَنَّ مُحَمَّدًا رَسُوْلُ اللّٰهِ کہتا ہے صلی اللہ علیہ وسلم ابدالاً۔

دوسری دلیل | حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نبوت کا دعویٰ کر کے لوگوں کو معجزات کھلائے اور تمام عالم کو اپنے دین کی طرف بلایا اور لاکھوں آدمیوں نے آپ کے رد و رد آپ کا دین قبول کیا اور روز بروز ترقی دین کی ہوتی گئی یہاں تک کہ چند روز میں زمین کے کناروں تک اسلام پھیل گیا اور بڑی بڑی شان و شوکت کی سلطنتیں اہل اسلام کے قبضہ میں آئیں اور دم آخر تک حضرت کی شان و شوکت زیادہ ہوتی گئی پس معلوم ہوا کہ آنحضرت اللہ کے بھیجے ہوئے پے رسول تھے کیونکہ اگر جھوٹے ہوتے تو بموجب وعدہ الہی شان و شوکت کے بدلے ذلت اٹھاتے اور آخر بہت رسوائی سے قتل کئے جاتے۔ چنانچہ مسلمہ کذاب وغیرہ قتل کئے گئے کیونکہ اللہ تعالیٰ جھوٹے کے دین کو جو اس کے ہاں ناپسند ہو اس طرح سے ہرگز ترقی نہیں دیتا چنانچہ اس کا بیان پہلے

ہو چکا ہے۔

نیسری لیبیل | آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں اخلاق غلیظہ اور اوصاف جزیلہ اور کمالات علیہ اور علیہ
سب محبت تھے یہاں تک کہ کفار قریش نے باوجود یکہ لبیب عداوت مذہبی کے شب و روز آپ کی عیوبی
میں مصروف تھے کبھی کوئی عیب و نقصان حضرت کی سیرت و صورت میں نہ پایا کہ اس سے حضرت پر طعن
کرتے اور آپ کے دین میں خلل انداز ہوتے نہ کبھی کسی معاملہ میں حضرت کا جھوٹ معلوم ہوا نہ کبھی آپ کو
بددیانت، متکبر یا خلق ایذا رساں شراب خور زنا و فسق شکار دیکھنا کبھی جاہ مال عز و جلال کی طرف آپ
کی رغبت دیکھی بلکہ شب و روز دنیا و مافیہا سے نفور اور ہمہ وقت زہد و تقویٰ و عبادت خدا میں
مسرور و بچھتے تھے یہاں تک کہ تمام قریش نبوت ظاہر کرنے سے پہلے آپ کو نہایت محبوب رکھتے تھے۔
اور یہ کہتے تھے کہ آج تک ایسا دانا اور ایسا نیک کردار شخص ہم نے کبھی دیکھا نہ سنا چنانچہ آج تک یہود و نصاریٰ
بھی اس بات پر متفق ہیں پس عقل سلیم کے نزدیک محال ہے کہ ایسا عقلمند اور ایسا سچا اور ایسا عابد و زاہد
جادو مال سے دور بھاگنے والا شخص ایک ایسی نئی چیز کا جھوٹا دعویٰ کرے جس کو نہ کبھی کسی نے سنا تھا نہ دیکھا
تھا اور ایسا خدا شناس دین کے معاملہ میں خدا پر جھوٹ باندھ کر نبی ہونے کا دعویٰ کرے کہ جس سے نہ
کچھ دینی فائدہ نہ دنیوی ظہوریں آوے بلکہ تمام فوائد دنیوی فوت ہو جائیں صد ہا اذیتیں سر پر آویں
خرید و فروخت بند ہو جاوے شہرے نکالا جاوے آپس کی بیاہ شادی موقوف کی جاوے ہر شخص ہر
دم خون کا پیاسا پھرنے لگے اور زد و کوب سب و شتم پر آمادہ ہو جاوے ہرگز ہرگز کبھی عقل سلیم تسلیم
نہ کرے گی کہ ایسا عاقل دین کے معاملات کا سچا بے فائدہ تمام قوم کو دشمن بنا لے اور بے غرض ہر ایک
قسم کی ایذا اٹھاوے اور دینی امر میں اللہ پر جھوٹ باندھ لیوے۔

چوتھی دلیل | آپ کی شریعت غزا کے دیکھنے سے عاقل کو فوراً یقین کامل ہو جاتا ہے کہ یہ شریعت
آسمانی ہے اور جو شخص شریعت آسمانی اور دین رحمانی لے کر آتا ہے وہ قطعی بنی ہوتا ہے پس آپ کی شریعت
لائے ہیں تو یہ معلوم ہوا کہ آپ بھی اللہ کے رسول ہیں اور یہی مدعا ہے دوسرے مقدمہ تو ظاہر ہے کہ جو
آسمانی شریعت لاتا ہے وہ بنی ہوتا ہے اب پہلے مقدمہ کا ثبوت کہ آپ کی شریعت آسمانی ہے
سو وہ بہت تفصیل چاہتا ہے مطولات میں اس کو خوب تفصیل سے ثابت کر دیا ہے لیکن مجملات یہاں

۱۲ مثلاً اسپان اہل نے جو ترجمہ قرآن لکھا ہے اس کے ترجمے میں وہ بھی حضرت کے کمالات کا قائل ہوا ہے۔ ۱۲

بھی ذکر کرتا ہے شرعیّتِ آسمانی کے چند اصولِ ضروری ہیں اول اصل الاصول توحید ہے کہ بڑا مطلب رسول کے پیچھے سے یہی ہے پس توحید تمام و کمال جیسے شریعتِ احمدیہ علی صاحبہا السلام میں ہے وہج تک کسی کے ہاں پانی نہیں گئی مشرق سے مغرب تک جس مسلمان کو دیکھئے گا وہ ایک بڑا موجد ہو گا ہنود نصاریٰ کی طرح کبھی کسی غیر کو نہ خدا کہیگا نہ خدا کا بیٹا بناوے گا المختصر تمام صفات کمال سے موصوف اور سب عیوب سے پاک جس طرح اللہ کو اہل اسلام نے جانا ہے کسی نے نہیں جانا یہ امر بھی اظہر من الشمس ہے دوم تہذیب اخلاق و طہارت جسمانی و روحانی سو وہ بھی اس شریعت میں اس درجہ پر ہے کہ آج تک کہیں اس کا مثل نہیں دکھائی دیتا ستم معاشرت کے طریقے سو وہ بھی ایسے عمدہ ہیں کہ جہاں کے بڑے بڑے عقلا اور حکما کو سوائے تسلیم کے چارہ نہ ہوا اور پہلی شریعتوں کا اس کو ناخ ماننا بڑا جبار کا خدا کے احکام کو سیاست سے جاری کرنا یعنی بلا غرض دنیاوی خاص حقوق اللہ کے لئے دنیا میں دستی قائم کرنے کے لئے سرکشوں کو جرائمِ آسمانی میں سزا دینے کے لئے غریبا اور ضعیفا پر رحم کھانے کے لئے آسمانی سلطنت زمین پر قائم کرنا اس کے اصولِ قیام و دوام باقی چھوڑ جانا جو عہدِ آدم سے اب تک کہیں نہیں پایا گیا ہاں قدرے موسیٰ علیہ السلام اور ان کے بعض اتباع کے عہد میں ظہور ہوا تھا یہ خاصہ شریعتِ احمدیہ ہے علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام۔

پانچویں دلیل حضرت صلعم کی نبوت پر محمد صلی اللہ علیہ وسلم ایسے وقت میں ظاہر ہوئے کہ اس وقت جی کی نہایت ضرورت تھی کس لئے کہ تمام عالم میں نہایت کفر و شرک جو روحِ جفا تھا چنانچہ عرب کے لوگ لڑکیوں کو مارتے تھے اور راہ لوٹتے تھے اور کفر و شرک میں رات دن مصروف تھے اور ہر قسم کی بدکاری میں آلودہ تھے اور فارسی و دودھا ہونے کا اعتقاد رکھتے تھے ماں بہن بیٹی کے ساتھ جماع کرنا درست سمجھتے تھے اور ترک لوٹ مار میں مصروف تھے اور ہنود گائے بیل و دھن و پتھر کی عبادت میں مشغول تھے اور یہود دینِ تشبیہ اور تحریفِ کتب میں سرگرم تھے اور نصاریٰ پرستشِ صلیب و تصویرات میں مصروف تھے علی ہذا الفیاس سب فرقوں میں گمراہیاں اور بدکاریاں اور کفر و شرک کا ظہور تھا پس اللہ کے انعام عام اور حکمت تام کا یہ مقصدی انہیں کہ ابی ضرورت کے وقت اپنا رسول نہ بھیجے اور اس وقت میں سوائے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کوئی شخص ظاہر نہیں ہوا پس معلوم ہوا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے رسولِ برحق ہیں اور یہی مدعا ہے فائدہ منصف مزاج کے لئے یہ چند

اول کافی ہیں اور شقی نا انصاف کے لئے ہزار دلیل بھی دانی نہیں منکر دل سے ہم یہ سوال کرتے ہیں کہ تمہارے نزدیک بھی کوئی نبی مسلم ہے یا نہیں اگر کہیں ہاں! تو ہم ان سے اس کی نبوت کی دلیل طلب کریں گے پس جس دلیل سے وہ اس کی نبوت ثابت کریں گے انشاء اللہ تعالیٰ اسی دلیل سے ہم محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کو ثابت کر دیں گے اگر کہیں ہمارے نزدیک کوئی نبی مسلم نہیں تو لازم آوے گا کہ خدا نے کوئی نبی نہیں بھیجا۔ حالانکہ اس کا ثبوت پہلی فصل میں ہو چکا۔

حضور کی رسالت کے مسئلہ میں دھوکہ دہی | اب تک اہل کتاب کے ہاں وہ بشارتیں پائی جاتی ہیں اگرچہ انہوں نے اکثر خبروں کو بدل ڈالا۔ اور اکثر کو اپنی کتابوں میں سے نکال ڈالا لیکن علماء نصاریٰ عوام کو غلطی میں ڈالتے ہیں اور ان یقینہ خبروں کی تاویلات کرتے ہیں پس اولیٰ یہ ہے کہ اول چند امور جن سے ان کی خیانت ظاہر ہو جائے اور کوئی مسلمان پھر دھوکا نہ کھاوے ذکر کر دوں۔

امراؤں | بنی اسرائیل میں سے اکثر نبیوں نے مثل اشعیا و ارمیا و دانیال و خرقیاں و عیسیٰ علی نبینا و علیہم السلام کے آئندہ کے حالات کی خبر دی ہے جلیا بخت نصر و سکندر و قورش کا ظاہر ہونا اور زمین اودم اور مینویٰ اور مصر پر حادث کا گزرنا۔ پس عقل سلیم کے نزدیک نہایت بعید ہے کہ انبیاء علیہ السلام ایسے چھوٹے چھوٹے حوادث کی خبر دیوں ان میں سے کوئی بھی جناب محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے ظاہر ہونے کا حال نہ بیان کرے حالانکہ آپ کی امت میں ہزار ہا بادشاہ اور لاکھوں بڑے بڑے حکیم دانشمند پیدا ہوئے ہیں مشرق سے مغرب تک آپ کا دین پھیل گیا اہل کتاب کی حکومتیں آپ کی امت کے ہاتھ میں آئیں لاکھوں یہود و نصاریٰ جنہوں نے مقابلہ کیا قتل کئے گئے اور ہزار ہا اہل کتاب آپ کے دین میں داخل ہوئے انرض عقل نہایت بعید جانتی ہے کہ انبیاء بنی اسرائیل ارض اودم و مینویٰ وغیرہ کثر حادثات کی خبر دیوں اور ایسے حادثہ عظیم کی کوئی بھی خبر نہ دیوے پس اس سے صاف ظاہر ہو گیا کہ اہل کتاب نے عداوت سے وہ خبریں جن میں ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ظاہر ہونے کا ذکر تھا اور آپ کی نبوت کی بشارت تھی نکال ڈالیں یا بدل دیں۔

امردوم | پہلے انبیاء اگر کسی پہلے نبی کے ظاہر ہونے کی خبر دیتے تھے تو اس میں یہ شرط نہ

تھی کہ پچھلے بنی کے ماں باپ شہر محلہ قوم سن سال صورت و سیرت کی خوب مراحت کیا کریں۔ کہ کسی کو شبہ باقی نہ رہا کرے اور ہر شخص جان لیا کرے کہ یہ وہی بنی ہے بلکہ اکثر خبریں مجمل ہوتی تھیں کہ ان کو عوام لوگ بنی موعود کے کہنے سے جان لینے تھے اور ان اوصاف کو اس پر مطابق کر لیتے تھے اور خواص لوگ کبھی قرآن سے معلوم کر لیتے کہ یہ وہی بنی ہے کہ جن کی خبر فلاں فلاں انبیاء نے دی تھی اور کبھی خواص بھی نہیں معلوم کر سکتے تھے بلکہ کبھی ایسا بھی ہوتا تھا کہ جس بنی کے لئے خبر دی گئی ہے وہ خود بھی نہیں جانتا کہ فلاں خبر کا مصداق میں ہی ہوں اور یہ امر خود انجیل سے ثابت ہے چنانچہ یوحنا اپنی انجیل کے باب اول انیس آیت سے لے کر پچیس آیت تک لکھتا ہے کہ یہودیوں نے حضرت یوحناؑ کی پیغمبری کے پاس کاہنوں اور لادیلوں کو دریافت کرنے کے لئے بھیجا کہ تم کون سے پیغمبر ہو یا الیاس ہو یا مسیح ہو یا وہ بنی حضرت یوحناؑ نے جواب دیا کہ ان تینوں میں سے کوئی نہیں ہوں بلکہ سوائے اس کے اور ایک بنی ہوں کہ جس کی خبر یہی بنی نے دی ہے یہاں سے معلوم ہوا کہ کاہن اور لادی جو علماء یہود تھے اور توریت کو خوب جانتے تھے حضرت یوحناؑ کی پیغمبری کو پہچان نہ سکے پس معلوم ہوا کہ خاص تفصیل سے ایسے علامات مذکور تھے جن سے وہ آکر پہچان لیتے پس اگر ہم اہل کتاب کی اس بات کو تسلیم بھی کریں کہ انہوں نے توریت و انجیل و دیگر کتابوں سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کی وہ خبریں جن میں تفصیل سے سب علامتیں حضرت کی مذکور تھیں نئے دور کی ہیں تو یہی ہمارے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کے واسطے جو خبریں باقیماندہ تورات انجیل میں مجمل ہیں کافی ہیں۔

امر سوم | یہ دعویٰ کہ اہل کتاب سوائے مسیح اور ایلیا علیہما السلام کے اور کسی کا انتظار نہ کرتے تھے بالکل غلط ہے کیونکہ اور کاہنی ان کو انتظار تھا چنانچہ امر دوم میں معلوم ہو چکا ہے کہ علماء یہود نے جو بھی علیہ السلام سے آکر پوچھا کیا تم مسیح ہو پھر جب انہوں نے اس کا انکار کیا تو پوچھا کیا تم ایلیا ہو پھر جب انہوں نے اس کا بھی انکار کیا تو پوچھا کیا تم وہ بنی ہو یعنی جس کی موسیٰ علیہ السلام نے خبر دی ہے

بلکہ وہ بنی سے مراد ہمارے حضرت بنی علیہ الصلوٰۃ والسلام ۱۲ منہ سہ کاہن ان کے امام اور لادی بنی سردار ہونے سے ۱۲ منہ سہ پس اہل کتاب کا یہ شبہ کہ ہمارے بنی کا نام اور تفصیل سے نشان ہمارے ہاں نہیں ہے لہذا وہ بنی نہیں رہے ہوگا ۱۲ منہ سہ ایلیا الیاس علیہما السلام کو جانتے ہیں اہل کتاب کے اعتقاد میں وہ زندہ آسمان پر آئینیں گاڑی پر سوار ہو کر چلے گئے۔ وقت ضرورت ان کے نزول کا بھی انتظار نہیں تھا اور اب بھی ہوتا تو تعجب نہیں۔ ۱۲ منہ

پس یہاں سے معلوم ہوا کہ اس بنی مہود کا انہیں انتظار ایلیا اور مسیح کے انتظار کے برابر تھا وہ بنی مہود ایسا مشہور تھا کہ اسکے نام ذکر کرنے کی حاجت نہ تھی بلکہ اس کی طرف اشارہ ہی کافی تھا انجیل یوحنا کے ساتویں باب میں عیسیٰ علیہ السلام کا قول نقل کر کے یہ لکھا ہے ۴۔ تب ان لوگوں میں سے بہتر قول نے سنکر کہا کہ حقیقت میں یہی وہ بنی ہے ۲۱۔ اور وہ نے کہا یہ مسیح ہے یہاں سے ظاہر ہوا کہ بنی مہود ان کے نزدیک مسیح کے سوا کوئی اور شخص ہے کیونکہ اس کو مسیح کے مقابلہ میں ذکر کیا پس وہ بنی سے اگر ہمارے حضرت مراد نہ ہوں تو پھر وہ کون ہے کہ جس کا ان کو انتظار تھا۔

امر جہارم | نصاریٰ کا یہ دعویٰ کہ عیسیٰ علیہ السلام خاتم النبیین ہیں کہ ان کے بعد اور کوئی بنی نہ آوے گا بالکل غلط ہے کیونکہ امر سوم میں معلوم ہو چکا ہے کہ وہ لوگ بنی مہود کا جو عیسیٰ مسیح اور ایلیا علیہما السلام کے سوا کوئی شخص ہے انتظار کرتے تھے اور یہ جانتے تھے کہ سوائے عیسیٰ مسیح اور ایلیا کے اور تیل بنی جس کی موسیٰ نے خبر دی تھی ظاہر ہوگا۔ پس جب بنی مہود کا عیسیٰ علیہ السلام کے پہلے ظاہر ہونا دلیل قوی سے معلوم نہ ہوا تو ضرور وہ بنی عیسیٰ کے بعد ظاہر ہو گا پس عیسیٰ علیہ السلام کا خاتم النبیین سمجھنا غلط ہو گیا دوسرے نصاریٰ پولوس اور جاپول کی نبوت کے قائل ہیں۔ حالانکہ سب عیسیٰ کے بعد ہیں تیسرے کتاب اعمال کے لکھا ہوئے باب میں لکھا ہے ۲۸ اور انہیں دنوں کئی ایک بنی اور شلیم سے اٹھا کیے میں آئے ان میں سے ایک نے جس کا نام آگس تھا اٹھ کے روح کے باعث بتلایا کہ سارے جہان میں عنقریب بڑا کال پڑیگا جیسا فلا دیوس فیور کے عہد میں پڑا تھا یہاں سے صاف ظاہر ہوا کہ اور شلیم سے اٹھا کیے میں بنی آئے تھے ان میں سے ایک کا نام آگس تھا اور یہ بھی ظاہر ہے کہ یہ قصہ عیسیٰ علیہ السلام کے بعد کا ہے اور ان کے بعد بھی بنی ثابت ہوئے پس عیسیٰ علیہ السلام کو خاتم النبیین کہنا بالکل غلط ہے چوتھے نھریوں کے پاس کوئی دلیل نہیں ہے کہ جس سے یہ ثابت ہو کہ عیسیٰ علیہ السلام کے بعد کوئی بنی نہ ہو گا پھر اس قول سے ہمارے حضرت کی نبوت کا باطل کرنا باطل ہو گیا۔

امر پنجم | عیسائیوں نے جو خبریں کہ عیسیٰ کی نبوت کے لئے نقل کی ہیں وہ خبریں یہود کی تفسیر اور تائید کے مطابق عیسیٰ پر ہرگز صادق نہیں آئیں اسی لئے یہود سخت انکار کرتے ہیں لیکن عیسائی لوگ اپنی سبب زوری سے یہود کی تاویلات اور جھٹلانے پر کچھ التفات نہیں کرتے اور اپنے طور پر ان کی ایسی تاویلات کرتے ہیں جو حضرت عیسیٰ پر صادق آئیں۔ پس جس طرح آیات مذکورہ میں یہود کی سبب حضرت یسوع علیہ السلام کے بعد بھی عیسائیوں میں فارقیطی بنی کا انتظار تھا اور اسی لئے چند آدمیوں نے عیسیٰ کے سیکڑوں بن بعد فارقیطی ہونے کا دعویٰ کیا اور بہت سے عیسائی ان پر ایمان بھی لے آئے۔ دیکھو تاریخ کلیسیا ۱۲ ص ۱۲۔

تاویلین عیسائیوں کے نزدیک مردود اور نامقبول ہیں اسی طرح جن چیزوں سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت ثابت ہوتی ہے ان میں عیسائیوں کی واہیات تاویلین ہمارے نزدیک مردود اور نامقبول ہیں جیسے وہ یہود کی تاویلات کی طرف التفات نہیں کرتے اسی طرح ہم ان کی تاویلات کو لغو اور ہینا سمجھتے ہیں باوجود اسکے کہ جو فرس محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت پر دلالت کرتی ہیں عیسائیوں کی خبروں سے نہایت قوی ہیں۔

امر ششم | سب اہل کتاب کے سلف اور خلف میں ہمیشہ سے نلم کا ترجمہ کرنے کی عادت جاری تھی اور کبھی کلام الہی میں بطور تفسیر کے کچھ بڑھا بھی دیا کرتے تھے اور اصل کلام اور تفسیر میں کوئی علامت امتیاز کی بھی نہیں رکھتے تھے اس لئے ضبط اور مطلب اصلی بے ربط ہو جاتا تھا ان کی مختلف زبانوں کے ترجموں کے دیکھنے سے یہ اوصاف ظاہر ہے بطریق نمونے کے کچھ ذکر کرتا ہوں کہ واقعی اہل کتاب یہ چالاکي کرتے آئے ہیں انا بجلہ یہ ہے سفر تکوین ترجمہ عربی میں جو ۱۶۲۵ء اور ۱۶۳۵ء میں چھپا تھا۔ باب ۴۹ آیت ۱۰۔ یہ ہے۔ فلا یزال القضیب من یهودا والمدیر من فخذہ حتی یجئ الذی لہ الکل وایا لہ منتظر الامم۔ پس الذی لہ الکل لفظ شبیلوہ کا ترجمہ ہے اور یہ ترجمہ یونانی ترجمہ کے موافق ہے اور ایک عربی ترجمہ میں جو ۱۸۱۱ء میں چھپا ہے بول ہے فلا یزال القضیب من یهودا والرس من تحت امراہ ان یجئ الذی ہولہ والیہ مجتمع الشعب اور اردو کے ترجمہ میں جو ۱۸۲۵ء میں چھپا تھا لفظ شبیلوہ ہے پس اصل میں لفظ شبیلوہ ایک شخص مبشر کا نام ہے مترجموں نے اس کا اپنی رائے کے موافق ترجمہ کر دیا۔ انا بجلہ یہ ہے ترجمہ عربی سفر خروج مطبوعہ ۱۶۲۵ء و ۱۶۳۵ء کے تیسرے باب کی چودھویں آیت میں یوں ہے (فقال للہ لوسا ہیہ انتہ) اور دوسرے ترجمہ عربی مطبوعہ ۱۸۱۱ء میں یوں ہے (فقال لہ الا ان الذی لا یزال) پس لفظ آہیہ اشراہیہ بمنزلہ اسم ذات کے ہے اس کا ترجمہ لا ان الذی لا یزال کر دیا۔ انا بجلہ یہ ہے ترجمہ عربی سفر خروج مطبوعہ ۱۸۲۵ء کے آٹھویں باب کی گیارہویں آیت میں اس طرح ہے بتقی فی انہ فقط اور دوسرے ترجمہ عربی مطبوعہ ۱۸۱۱ء میں اس طور پر (بتقی فی النیل) دیکھئے نیل ایک خاص دریا کا نام ہے جو مصر کے نیچے بہتا ہے اس کا ترجمہ نہر کیا۔ حالانکہ نہر کا لفظ سب دریاؤں کو شامل ہے انا بجلہ یہ ہے ترجمہ عربی کتاب یوشع مطبوعہ ۱۸۲۵ء کے دسویں باب کی تیرہویں آیت

میں اس طرح سے ہے (الیں ہذا مکتوبانی سفر الابرار) اور دوسرے ترجمہ عربی ۱۸۱۷ء میں سفر الابرار کی جائے سفر المستقیم ہے اور ترجمہ فارسی مطبوعہ ۱۲۳۳ھ میں لفظ ابرار اور مستقیم کی جگہ لفظ یا صار ہے اور دوسرے ترجمہ فارسی مطبوعہ ۱۲۳۵ھ میں یا شر ہے اور ترجمہ اردو مطبوعہ ۱۲۸۵ھ میں لفظ یا شاہی پس اہل میں یا شاہ یا اصار یا باشر کتاب کے مصنف کا نام ہے مترجوں نے اپنی اپنی رائے سے ابرار اور مستقیم کے ساتھ ترجمہ کر دیا۔ انا بخلیہ ہے کہ باب اول انجیل یوحنا مطبوعہ ۱۲۳۷ھ میں یوں ہے (قد وجدنا مسیحا الذی ناویلہ المسیحیم) اور ترجمہ فارسی مطبوعہ ۱۲۸۵ھ میں اس طرح ہے (مسیح را کہ ترجمہ آن کہ سطوس می باشد یا فتیم) اور ترجمہ اردو مطبوعہ ۱۲۸۵ھ میں اصل لفظ خرسنہ اور مسیح اس کا ترجمہ قرار دیا ہے۔ اب یہ نہیں معلوم ہوتا کہ اصل نام مسیح یا مسیح یا خرسنہ ہے عربی ترجمہ سے اصل مسیح معلوم ہوتا ہے اور مسیح اس کا ترجمہ اور ترجمہ فارسی سے اصل مسیح اور کہ سطوس ترجمہ ظاہر ہوتا ہے اور اردو سے اصل خرسنہ اور ترجمہ مسیح سمجھا جاتا ہے دیکھو نام کا اس طرح پر ترجمہ کیا کہ معلوم نہیں کہ اصل کیا ہے اور ترجمہ کون سا ہے پس اگر اہل کتاب نے اسی طرح جناب محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے نام مبارک کا بھی ترجمہ کر دیا۔ اس کو معین اور وکیل سے بدل دیا ہو تو کچھ بعید نہیں کیونکہ بعض اہل کتاب زمانہ سابق میں حضرت کا نام انجیل و تورات میں لکھا دیکھ کر ایمان لائے تھے۔

امر ہفتم | پولس نصاریٰ کے نزدیک اگرچہ حواریوں کے مرتبے میں ہے اور اہل تثلیث اس کو اپنا بزرگ اور پیشوا سمجھتے ہیں لیکن حقیقت میں وہ عیسیٰ علیہ السلام کا دشمن اور دین عیسائی کا خراب کرنے والا تھا اس نے حرام چیزوں کو حلال کر دیا اس نے خمر پیرا اور شراب نصاریٰ کے لئے مباح کر دی اور اس میں وہ دین عیسائی کا نہایت دشمن تھا بہت عیسائیوں کو اس کے قتل کیا آخر اس فریبے مارا کہ ظاہر میں اپنے آپ کو عیسائی مشہور کیا سو اس کے دھوکے میں نصاریٰ آگئے لہذا ہمارے نزدیک اس کے افعال کا کچھ اعتبار نہیں اور اس کی تاویل و تاجیب واجب المرہ ہیں جب یہ امور ثابت ہو چکے تو ہم کہتے ہیں کہ باوجود تحریف اور تبدیل کے اب تک تورات و انجیل میں سے ایسی خبریں بہت ملتی ہیں کہ جن سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت ثابت ہوتی ہے سو ان میں سے چند خبریں نقل کرتا ہوں۔

پہلی بشارت | توریت سفر اشعٰی کے اٹھارہویں باب میں اللہ تعالیٰ کا کلام اس طرح منقول ہے۔

میں ان کے لئے ان کے بھائیوں میں تجھ سے ایک بنی برپا کروں گا اور اپنا کلام اس کے منہ میں لٹکا۔ اور جو کچھ میں اسے فرماؤں گا وہ سب ان سے کہے گا۔ اور ایسا ہو گا کہ جو کوئی میری باتوں کو جہنیں وہ میرا نام لے کر کہے گا نہ منے گا تو میں اس کا حساب اس سے لوں گا۔ لیکن وہ نبی جو ایسی گستاخی کرے کہ کوئی بات میرے نام سے کہے جس کے کہنے کا میں اس کو حکم نہیں دیا یا اور مودوں کے نام سے کہے کہ تو وہ نبی قتل کیا جائے گا پس یہ بشارت نہ تو عیسیٰ علیہ السلام کے لئے ہے جیسا کہ نصاریٰ کہتے ہیں نہ یوشع علیہ السلام کے لئے ہے جیسا کہ یہود کہتے ہیں بلکہ یہ خاص محمد بنی اللہ علیہ وسلم کی بشارت ہے چند وجہ سے۔

وجہ اول امر ثالث میں ثابت ہو چکا ہے کہ حضرت یحییٰ اور عیسیٰ علیہما السلام کے زمانہ میں بھی جو آخر زمانہ تھا اس نبی کا کہ جس کی یہ بشارت ہے انتظار تھا اور اس وقت کے علماء تو ریت اس نبی کے منتظر تھے پس اس سے عیسیٰ مراد ہے نہ یوشع علیہما السلام کیونکہ یہ ان سے بھی پہلے تھے۔

وجہ دوم اس بشارت میں اللہ تعالیٰ موسیٰ علیہ السلام سے فرماتا ہے کہ تیری مانند نبی برپا کروں گا اور یہ ظاہر ہے کہ حضرت موسیٰ کی مانند نہ تو یوشع ہیں نہ عیسیٰ کیونکہ یہ دونوں بنی اسرائیل میں سے ہیں۔ اور توریت سفر استثنیٰ کے چونتیس باب دسویں درج میں لکھا ہے کہ بنی اسرائیل میں کوئی نبی موسیٰ کی مثل نہیں ہوا۔ دوسرے موسیٰ علیہ السلام کو شریعت جدیدہ عطا ہوئی تھی وہ کسی اور نبی کی شریعت کے برابر نہیں تھے نہ ان کے اوپر کوئی نئی کتاب نازل ہوئی تھی نہ ان کی شریعت جدیدہ تھی پس وہ موسیٰ کی مانند ہرگز نہیں ہو سکتے تھے اور عیسیٰ علیہ السلام نصاریٰ کے اعتقاد میں خدا کے بیٹے اور خود خدا تھے۔ اور موسیٰ آدمی تھے پس خدا کے بیٹے اور آدمی میں ہرگز مماثلت نہیں پائی جاتی۔ تیسرے عیسیٰ بقول نصاریٰ ملعون ہوئے اور پھانسی دیئے گئے اور بعد مرنے کے دوزخ میں بھی داخل ہوئے۔ چنانچہ اہل تثلیث کے عقائد میں اس کی تصریح ہے اور وہی میں یہ اوصاف ہرگز نہیں پاسے گئے۔ چوتھے موسیٰ کو ایسی شریعت ملی تھی کہ جس میں تعزیرات اور حدود اور غسل اور طہارت اور کھانے پینے کی چیزوں کی حلت و حرمت تھی۔ اور عیسیٰ علیہ السلام کی شریعت میں یہ بات ہرگز نہیں پائی جاتی جیسا کہ ان کی انجیل متداول سے صاف ظاہر ہے اور موسیٰ علیہ السلام احکام جاری کرنے پر قادر تھے بخلاف عیسیٰ علیہ السلام کے کہ ان کو یہ قدرت نہ تھی ہاں حضرت محمد بنی اللہ علیہ وسلم اور

موسیٰ علیہ السلام میں خوب مماثلت تانہ پائی جاتی ہے جس طرح حضرت موسیٰ کی شریعت میں حرام و حلال کے احکام ہیں ویسے ہی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت میں ہیں جس طرح موسیٰ نے بنی اسرائیل کو فرعون کی ذلت سے نکال کر عزت دی اور راہ راست دکھائی اسی طرح محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے عرب کو فارس اور روم کی قید سے نکال کر متحد بنایا اور مہذب اور شائستہ کر دیا۔ اور جس طرح موسیٰ علیہ السلام انسان تھے بیوی بچے رکھتے تھے مال باپ سے پیدا ہوئے تھے۔ اسی طرح جناب محمد صلی اللہ علیہ وسلم تھے۔ علیٰ ہذا القیاس ہر امر میں ان دونوں پیغمبروں میں جیسی مماثلت پائی جاتی ہے کسی میں نہیں پائی جاتی جو شخص دونوں کی شریعت اور حالت سے واقف ہے وہ اس امر کو خوب جانتا ہے اور اسی لئے قرآن میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ (إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكَ رَسُولًا شَاهِدًا عَلَيْكَ مِمَّا آرَسَلْنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولًا)۔

وجہ سوم | اس بشارت میں بنی اسرائیل کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ ان کے بھائیوں میں تجھ سب سے بڑا کر دلوں گا اور یہ ظاہر ہے کہ سب بنی اسرائیل کے بھائی بنی اسرائیل کے غیر ہونے چاہئیں جو ابراہیم علیہ السلام کی اولاد میں داخل ہوں کیونکہ عرب میں جب کوئی شخص کسی قوم سے خطاب کر کے مثلاً یوں کہ تمہارے بھائی آتے ہیں تو اس قوم مخاطب کے غیر لوگ سمجھ جایا کرتے ہیں بنا علیہ بنی اسرائیل کے غیر لوگوں میں یہ بنی ہونا چاہیئے جو ابراہیم علیہ السلام کی اولاد میں داخل ہو اور تورات میں اٹھائی و اسمعیل کے سوا ابراہیم علیہ السلام کی اولاد میں سے کسی کے لئے برکت کا وعدہ نہیں ہوا ہے تورات کے باب پیدائش میں یوں ہے اور اسمعیل کے حق میں میں نے بڑی سنی دیکھی میں اسے برکت دوں گا اور اسے بردمند کروں گا اور اسے بہت بڑھاؤں گا اور اس سے بارہ مردار پیدا ہوں گے۔ پس ضرور ہے کہ یہ شخص اسمعیل کی اولاد میں سے ہو اور بنی اسرائیل کے بھائیوں سے وہاں بنی اسمعیل ہی مراد ہوں۔ اور یہ ظاہر ہے کہ بنی اسمعیل میں سے سوا محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور کوئی ایسا بنی نہیں ہوا ہے۔

وجہ چہارم | اس بشارت میں یوں فرمایا ہے کہ اپنا کلام اس کے منہ میں ڈالوں گا یعنی تورات و زبور وغیرہ کتب کی مانند کبھی ہوتی کتاب اس کے اوپر نہ اتریگی بلکہ فرشتہ آکر اس کے روبرو پڑھے گا وہ اسے۔ اور اس کی اولاد بنی اسرائیل ہیں اور بنی اسرائیل کے غیر بنی اسمعیل ہیں جن کے لئے بردمندی کا وعدہ ہے نہ باپ ۱۲ بیت ۱۲۔

بنی اُتی ہوگا اے منکر یاد کرے گا اور لوگوں کو اپنے منہ سے پڑھ کر سنائے گا۔ پس یہ بات بھی سولے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کسی نبی میں نہیں پائی جاتی خصوصاً یوشع علیہ السلام پھر سے ہوئے تھے سو وہ کسی طرح اس خبر کے مصداق نہیں ہو سکتے۔

وجہ پنجم | اس بشارت میں اس نبی کے اعزاز و اکرام کے لئے یوں فرمایا کہ جو شخص اس نبی کے سخن کو نہ مانے گا تو میں اسے سزا دوں گا۔ اور یہ ظاہر ہے کہ سزا سے خاص عذابِ آخری ہی مراد نہیں کیونکہ اس میں کسی نبی کی خصوصیت نہیں بلکہ ہر نبی کے نافرمان کو عذابِ آخری ہوگا بلکہ اس مراد دنیا کی سزا ہے کہ اس نبی کے منکر و کجباد و قتال سے زیرِ کربوں کا اور محکوم و ذلیل بنادوں گا۔ سو یہ بات نیز یوشع علیہ السلام کو حاصل تھی نہ عیسیٰ علیہ السلام کو البتہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل تھی پس اس بشارت کی وہی مراد ہیں۔

وجہ ششم | اس بشارت میں تصریح ہے کہ یہ نبی اگر کوئی بات اپنی طرف سے کہے گا تو قتل کیا جاویگا اور یہ ظاہر ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم بعد دعویٰ نبوت کے قتل نہیں کئے گئے بلکہ ہر روز ان کی شان و شوکت زیادہ ہوتی گئی۔ پس اگر حضرت وہ نہ بنی نہ ہوتے تو موجبِ عدہ خدا کے قتل کئے جاتے عیسیٰ علیہ السلام نصاریٰ کے اعتقاد میں قتل کئے گئے پس اگر یہ بشارت ان کے لئے قرار دیجاوے تو ان کا جھوٹا بنی ہونا لازم آوے جیسا کہ یہود کہتے ہیں۔ والعیاذ باللہ۔

بشارت دوسری | تواریک کی کتاب استثنائیں بولے ہیں انہوں نے اس کے سبب جو خدا نہیں مجھے غیرت دلائی اور اپنی واہیات باتوں سے مجھے غصہ دلایا سو میں بھی انہیں اس سے جو گروہ نہیں غیرت میں ڈالوں گا اور ایک بے عقل قوم سے انہیں خفا کروں گا۔ پس گروہ بے عقل اور جاہل سے مراد عرب ہیں کیونکہ تمام جہان سے جاہل یہی لوگ تھے ان کے ہاں نہ علوم عقلیہ تھے نہ نقلیہ لکھنا پڑھنا بھی نہ جانتے تھے اور بتوں کی عبادت کے سوا اور کچھ نہ پہچانتے تھے خصوصاً یہود کے

۱۔ بعض پادریوں نے اس بشارت میں بڑی قیل و قال کی ہے اور آنحضرت معلم کے جن میں مادی نہ آنے کے لئے اسی باب کے ۱۵۔ آیت کو پیش کرتے ہیں کیونکہ اس میں ہے خداوند بڑا قہار ہے لئے میرے ہی درمیان سے تیرے بھائیوں میں سے میری مانند ایک نبی ہر پا کرے گا انتہائے میرے ہی درمیان سے کافر کہتا ہے کہ وہ نبی اس میں ہونا چاہیے اس کا جواب یہ ہے اہل تو یہ عبارت جو ۱۵ درس میں ہے کسی کے کلام میں ہے خاص خدا کے کلام میں جو آگے چل کر ۱۸ درس میں ہے لفظ نہیں دوم پلرس حواری کا کلام جو کتاب اعمال کے تیسرے باب ۲۲ ویں جملے میں منقول ہے وہاں بھی پلرس نے جب اس بشارت کو یہودیوں کے سامنے نقل کیا اس جملہ کو نہیں نقل کیا اور مان بھی لیا جاوے تو اس کے معنی ہیں تمہارے خاندان میں سے (بقیہ صفحہ آئندہ)

۱۔ باب ۳۲۔ آیت ۲۱۔ ۱۲۔ منہ۔

نزدیک نہایت حقیر اور ذلیل تھے کہ وہ ان کو باجرہ لونڈی کی اولاد سمجھتے تھے پس مطلب اس آیت کا یہ ہے کہ بنی اسرائیل نے جھوٹے مہبودوں اور حقیر چیزوں کی عبادت کر کے جس طرح مجھے خفا کیا اور غیرت دلائی تھی اسی طرح میں بھی ایک نہایت حقیر اور جاہل قوم کو کہ وہ عرب ہیں عزت اور سرفرازی اور علم و معرفت دے کر بنی اسرائیل کو جلاؤں گا اور غیرت دلاؤں گا سوال اللہ تعالیٰ نے وہ وعدہ پورا کیا کہ عرب میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو نبی کر کے بھیجا پھر انہوں نے عزت دین و دنیا عرب کو بخشی یہود کو ان کے ہاتھ سے قتل کر لیا روم و شام پر ان کو در و درگسل پوش عیون کا قبضہ کر لیا کیا قال تعالیٰ هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ۔ عیسیٰ علیہ السلام اور یوشع علیہ السلام کی قوم جاہل اور حقیر تھی۔ اور نہ ان سے بنی اسرائیل کو غیرت دلائی گئی ہے پس سوائے قوم عرب کے اور کسی پر یہ خبر صادق نہیں آتی۔

بشارت نیسری | تورات سفر استثنائے تیسویں باب میں یہ ہے اور اس نے کہا کہ خداوند اسینا سے آیا اور شیعرے ان پر طلوع ہوا۔ فاران کے پہاڑوں سے وہ جلوہ گر ہوگا اور اس کے ساتھ ہزاروں پاک لوگ ہوں گے اور اس کے داہنے ہاتھ آتشی شریعت ہوگی۔ پہاڑ سینا سے آغاب کا یہ تھا کہ اس نے وہاں موسیٰ کو تورات دی اور کوہ شیعرے پر طلوع ہونے سے مراد ہے عیسیٰ علی نبینا وعلیہ السلام کو انجیل دینا کہ اس پہاڑ پر ان کو یہ کتاب ملی اور فاران کر کے ایک پہاڑ کا نام ہے کہ وہاں حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تنہائی میں عبادت کیا کرتے تھے۔ اور وہاں ہی حضرت پرفراں نازل ہوا شریع ہوا تھا پس کوہ فاران سے خدا کے جلوہ گر ہونے سے قرآن مآر نامراد ہے کہ حضرت پر وہاں آنا راؤ موافق وعدے کے ہزاروں صحابہ پاک باز اور قدوس حضرت کے ساتھ تھے اور آتشی شریعت بھی حضرت کے ہاتھ پہنچی آتشی شریعت مراد یعنی احکام ہے سوشر کوں اور راہ زنوں اور حرام کاروں اور چورہ بد معاشوں کیلئے اس شریعت میں سخت احکام ہیں بخلاف شریعت عیسیٰ علیہ السلام کے کہ ان کی شریعت

(بقیہ حاشیہ ۵) یعنی ابراہیم کی نسل سے خدا پرستوں میں سے مذکر بنی اسرائیل میں سے دین و دوزخ جہل پہل ہو جاتا ہے ۱۲ منہ۔ (حاشیہ صفحہ ۵۸) ترجمہ اللہ وہ ہے کہ میں نے عیسا ان پڑھ لوگوں میں ایک رسول انہیں میں تاکہ وہ پڑھ کر سنا ہے ان کی آیتیں یاد رکھ سوتا ہے ان کو اور سکھاتا ہے کتاب اور عقلمندی اور اس سے پہلے تھے مرعہ گواہی میں سورہ جعفر کو (اول) ۱۲ منہ۔ ۱۲ منہ ترجمہ عربیہ مطبوعہ ۱۸۴۶ء سے نقل کیا ہے۔ ۱۲ :۵

میں احکام ہی نہیں نہ زنا کار کے لئے رجم ہے نہ چور کے لئے ہاتھ کاٹنا ہے نہ زنا کار کے لئے قتل اور قطع اعضاء ہے۔ علیٰ ہذا القیاس اور یہ بات کہ فاران مکہ کے پہاڑ کو کہتے ہیں۔ تورات میں بتکویں کے اکیسویں باب سے ثابت ہے کہ اسماعیل علیہ السلام کی نسبت یوں فرمایا ہے اور وہ فاران کے بیابان میں رہا۔ اور یہ متفق علیہ ہے کہ اسماعیل علیہ السلام مکہ کے بیابان میں رہا کرتے تھے اور وہاں ہی انہوں نے پرورش پائی ہے اب اگر کوئی منکر اس بشارت کو بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے قرار دے تو وہ بتلائے کہ مکہ کے بیابان سے خدا کیونکر جلوہ گر ہوا اور کس کے ساتھ ہزار ہا لوگ تھے اور کس کے ہاتھ پر محنت شریعت تھی۔

بشارت چوتھی اقدات سفر تکوین میں یہ ہے یہودا سے ریاست کا عصا مُدائد ہو گا اور نہ حکم اس کے پاؤں کے درمیان سے جانا رہے گا جب تک کہ شیلانہ آوے اور تو میں اس کے پاس اکھی نہ ہوں پس شیلانہ سے مراد محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ کیونکہ یہود کہتے ہیں اس سے مراد ان کا مسیح ہے جس کے ظاہر ہونے کا ان کو اب تک انتظار ہے سو اس کے آنے میں تو ابھی تک کلام ہے اور تمخینا دو ہزار برس ہوئے کہ یہود کا حکم جاتا رہا۔ اور عیسائی اس سے مراد اپنا مسیح حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہیں۔ جو ان کے آنے سے پہلے ہی حکومت تو کیا شہر یروشلم اور مسجد اقصیٰ شامان بابل و مرقہ و انطاکیہ کے ہاتھوں سے برباد ہو چکی تھی اس لئے عساریاست سے شریعت موسوی اور حکم سے مراد قابضوں اور کاهنوں کے قناوے مراد لینے چاہئیں سو وہ حضرت عیسیٰ کے بعد تک بھی تھے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت تک اس کے بعد سب کا سب جاتا رہا۔ اور دین منسوخ ہو گیا۔ اور دوسری یہ عبارت کہ اس کے پاس تو میں اکھی ہوں گی۔ صاف دلالت کرتی ہے کہ اس سے مراد ہمارے بنی صلی اللہ علیہ وسلم ہیں کیونکہ قرین اور مختلف لوگ حضرت ہی کے دین میں آئے ہیں اور حضرت ہی کے پاس مجمع ہوئے ہیں

بشارت پانچویں ۴۵ زبور میں ہے۔ میرے دل میں اچھا مضمون جوش مازتا ہے اور میں اُن ان چیزوں کو جو میں نے بادشاہ کے حق میں بنایا ہے بیان کرتا ہوں۔ میری زبان ماہر بکھنے والے کا قلم ہے تو سخن میں بنی آدم سے کہیں زیادہ ہے تیرے ہونٹوں میں لطف ڈالا گیا ہے اسی لئے خدا نے مجھ کو ابد تک مبارک کیا۔ اے پہلوان اپنی تلوار کو جو تیری حشمت اور بزرگی ہے حاصل کر کے اپنی ران پر لٹکا

۱۔ انچی سوال باب آیت دس ۱۲۔ یہ حضرت داؤد علیہ السلام کا قول ہے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں ۱۲ مسد۔

اور اپنی بیوگاری سے سوار ہوا اور سچائی اور ملائمت اور صداقت کے واسطے اقبال مندی سے آگے
 بڑھ کر تیرا دھنا ہاتھ نہ جھکوا بہت مہیب کام سکھا دے گا تیرے زیر تیر ہیں لوگ تیرے نیچے گر گئے
 پڑتے ہیں۔ وہ بادشاہ کے دشمنوں کے دل میں لگ جاتے ہیں۔ تیرا تخت اسے خداوند ابد الابد
 ہے تیرا سلطنت کا عصا راستی کا عصا ہے تو صداقت کا دوست اور شرارت کا دشمن ہے۔ اس
 سبب سے خدا نے تجھ کو خوشی کے تیل سے تیرے مصاحبوں سے زیادہ مح کیا تیرے سارے لباس
 سے مژدہ و عود اور بخ کی خوشبو آتی ہے کہ جن سے ہاتھی دانت کے محلوں کے درمیان انہیں تجھ
 کو خوش کیا ہے۔ ۹۔ بادشاہوں کی بیٹیاں تیری عزت والیوں میں ہیں بلکہ ادنیٰ کی سونے سے
 آراستہ ہو کے تیرے داہنے ہاتھ کھڑی ہے۔ ۱۶۔ آیت میں یہ ہے۔ تیرے بیٹے باپ دادوں
 کے قائم مقام ہوں گے۔ تو انہیں تمام زمین کے سردار مقرر کرے گا۔ ۱۷۔ میں ہے ساری پشتوں
 کو تیرا نام یاد دلاؤں گا۔ پس سارے لوگ ابدالآباد تیری ستائش کریں گے۔ انتہی تمام اہل کتاب
 کے نزدیک یہ بات مسلم ہے کہ داؤد علیہ السلام ایک ایسے نبی کی بشارت دیتے ہیں جو ان کے بعد
 ان صفات سے موصوف ہو کر ظاہر ہو گا۔ پس یہود کے نزدیک تو اب تک کوئی نبی ان صفات کا بعد
 داؤد کے ظاہر نہیں ہوا ہے اور نصاریٰ کے نزدیک اس بشارت سے عیسیٰ علیہ السلام مراد
 ہیں۔ اور اہل اسلام کے نزدیک حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم مراد ہیں اور حق یہی ہے
 کہ یہ بشارت حضرت ہی کے واسطے ہے کیونکہ اس بشارت میں اس نبی کے لئے چند اوصاف بیان
 کئے ہیں سو وہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں پائے جاتے ہیں اور عیسیٰ علیہ السلام میں ہرگز نہیں
 پائے جاتے لہذا بالفرض محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہی اس کے مصداق ہیں اور وہ اوصاف یہ ہیں۔
 حسین ہونا۔ قوی ہونا۔ افضل البشر ہونا۔ فیض ہونا۔ شمشیر بند ہونا۔ مبارک الی الدہر ہونا۔ تیرا نانا
 ہونا۔ خلق کا آپ کے تابع ہونا۔ کپڑوں سے خوشبو کا آنا۔ بادشاہوں کی بیٹیوں کا ان کے
 گھرانے میں آنا۔ اس کی اولاد کا بجائے اپنے باپ کے رئیس اور حاکم ہونا۔ ہر ملک اس کا نام مذکور
 ہونا۔ ہدایا کا آنا۔ ابدالآباد تک اس کا ذکر خیر جاری رہنا۔ سو حق صورت حضرت کا الیاف
 کہ ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ مبارک سے کوئی زیادہ
 خوبصورت چیز نہیں دیکھی گویا آفتاب آپ کے چہرہ مبارک میں پھرتا ہے اور جب ہنستے تھے تو

دیوان تک آپ کے دانتوں سے روشن ہو جاتی تھی اور بہت سے صحابہؓ سے ایسا ہی منقول ہے۔ اور آپ کی قوت کا یہ حال تھا کہ ایک شخص رکنا نام قوت میں اپنا نظیر نہیں رکھتا تھا ایک روز حضرتؐ سے جنگل میں ملا اور کہنے لگا اگر تو مجھے کشتی میں مغلوب کر دے تو جانوں کہ تم بنی برحق ہو سو حضرتؐ نے اس کو پچھاڑ دیا۔ دوبار پھر لڑا پھر پچھاڑا۔ رکنا نے تعجب کیا۔ حضرتؐ نے فرمایا یہ کیا تعجب کی بات ہے اگر تو اللہ پر ایمان لا دے اور مجھے سچا رسول سمجھے تو میں درخت کو بلادوں سو حضرتؐ نے ایک درخت کو بلایا اور وہ آکے حضرتؐ کے سامنے کھڑا ہو کر آپ کی رسالت کی گواہی دینے لگا پھر کہا کہ اے درخت! پھر جا، وہ وہیں چلا گیا۔ افضل البشر ہونے پر آپ کی نبوت عامہ دلیل ہے۔ اور فصاحت آپ کی اظہر من الشمس دابین من الالمس ہے اور تلوار باندھنا اور جہاد کرنا بھی مسلم البتوت ہے اور مبارک ہونا بھی آپ کا ظاہر ہے کہ مشرق اور مغرب میں لاکھوں مسلمان پنج وقتہ نمازیں اور نماز کے بعد حضرتؐ پر درود بھیجتے ہیں اور آپ کے لئے برکت مانگتے ہیں جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا** نیز اندازِ کل بنی اسماعیل کا شیوہ ہے خصوص ہمارے حضرتؐ کا کہ ہر جنگ میں آپ کے پاس تیر و کمان ہوتی تھی اور اکثر معرکوں میں نیزے حضرتؐ کو فتح حاصل ہوئی ہے اور خلق بھی آپ کے تابع ہو گئی تھی۔ چنانچہ گروہ کے گروہ آتے تھے اور اسلام لاتے تھے جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ **إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا** اور آپ کے کپڑوں سے خوشبو بھی آیا کرتی تھی یہاں تک کہ حضرتؐ کا پسینہ جمع کر کے ایک عورت نے ایک دہن کو ملا تھا کئی پشتوں تک اس کی اولاد سے خوشبو آتی رہی اور قرآنِ اول میں بادشاہوں کی بیٹیوں نے آپ کی ذریات کی خدمت کی ہے چنانچہ سیدنا امام حسین رضی اللہ عنہ کے گھر میں شہر باند یزدجرد و کسرلی فارس کی بیٹی سخی۔ اور ہدایا بھی آپ کے پاس آیا کرتے تھے۔ چنانچہ متوقش شاہ قبط نے حضرتؐ کی خدمت میں تین لونڈیاں اور ایک غلام اسود اور ایک فخر شہباز اور ایک حمار شہباز اور ایک گھوڑا اور کچھ کپڑے بدمیجے تھے اور آپ کے بعد آپ کی اولاد میں سیدنا امام حسن رضی اللہ عنہ تعلق ہو کر بعد اٹکے ایران و فارس و قاطر کی خلافت مصر اور ملک مغرب بلکہ شام تک مدیوں رہی عباسیہ بھی ایک معنی سے آپ ہی کی ذریعہ ہے اسی طرح بنی امیہ بھی۔ ان کی خلافت جو سینکڑوں برس تقریباً نصف کرۂ زمین پر رہی۔ اس کا سلف میں نظیر بھی نہیں ملتا۔ پھر محمد مہدی آخر الزمان آپ کی ذریعہ میں سے آخر زمانے میں بادشاہوں کے بادشاہ ہوں گے ۱۲ منہ +

یمن و ہندوستان وغیرہ ملکوں میں اب تک حضرت کی ذریت میں سے حاکم اور فرماں روا ہے ہیں اور انشاء اللہ تعالیٰ قیامت کے قریب امام مہدی رضی اللہ عنہ جو حضرت کی اولاد میں سے ہونگے تمام روئے زمین کے حاکم ہوں گے اور ذکر فرمائی آپ کا ابدال بادشاہی رہیگا۔ چنانچہ ہر ملک میں مؤذن پانچ وقت باواز بلند آئندہ ان محمد رسول اللہ کہتا ہے اور اوقات غیر مقررہ میں مصلیٰ حضرت پرورد بھیجتے ہیں اور علماء و فضلاء مجالس و عظمیٰ آپ کے محامد میان کرتے اور سلاطین اور بڑے بڑے بادشاہ آپ کے روضہ مبارک کی خاک پر سر گر گرتے ہیں لیکن یہ بشارت عیسیٰ علیہ السلام پر برگزیدہ مگر صادق نہیں آتی۔ کیونکہ اشعیاہ کے تریپن باب کو نصاریٰ عیسیٰ علیہ السلام کی بشارت قرار دیتے ہیں حالانکہ اس کتاب میں ان کی نسبت یوں لکھا ہے کہ وہ نہایت نڈکل تھے اور وہ آدمیوں میں بھی نہایت ذلیل و حقیر تھے سو یہ اوصاف ان اوصاف کے جو زیور میں نبی بشر کے لئے مذکور ہیں برخلاف اور مذہب میں کیونکہ عیسیٰ علیہ السلام نہ تو اربند تھے نہ کبھی انہوں نے بیز اندازی کی نہ ان کی بیوی تھی نہ اس کو کسی بادشاہ کی بیٹی قرار دیتے نہ ان کے اولاد ہوئی کہ وہ باپ و اوروں کے قائم مقام ہو کر حکومت کرتی عیسیٰ علیہ السلام کے پاس ہدایا کا آنا اور حلق کا ان کی تابعدار ہونا تو درکنار بقول نصاریٰ ان کو سر سے کچھ عزت ہی نہ تھی بلکہ یہود نے ان کو بڑی ذلت سے پہچانی دیا۔

بشارت چھٹی | انجیل متی کے تیسرے باب میں یوں لکھا ہے "ان دنوں میں یوحنا پستہ دینے والا یہودیہ کے بیابان میں ظاہر ہو کے منادی کرنے اور یہ کہنے لگا۔ توبہ کرو کیونکہ آسمان کی بادشاہت نزدیک ہے۔" اور اسی انجیل کے چوتھے باب میں یوں ہے "جب یسوع نے سنا کہ یوحنا گرفتار ہوا تب جلیل کو چلا گیا۔ ۱۷۔ اور اسی وقت سے عیسیٰ نے منادی کرنی اور یہ کہنا شروع کیا کہ توبہ کرو کیونکہ آسمان کی بادشاہت نزدیک آئی۔ ۲۳۔ اور عیسیٰ جلیل کے عبادت خانوں میں تعلیم دیتا اور آسمانی بادشاہت کی خوشخبری سناتا تھا۔" اور اسی انجیل کے دسویں باب میں یوں ہے کہ عیسیٰ نے اپنے شاگردوں کو یہ تعلیم کی۔ ۱۸۔ اور چلتے ہوئے منادی کرو اور کہو کہ آسمان کی بادشاہت نزدیک آئی۔ پس ظاہر ہوا کہ یحییٰ

سلاطین کو اصطلاح کہتے ہیں یہ دیکھتے وقت پانی میں دیکھو غوطہ دیتے تھے جو آج تک عیسائیوں میں دستور ہے اور اس بجز وہ عیسائی ہونا صحیح نہیں مانتے۔ ۱۳۔ منہ۔

علیہ السلام اور عیسیٰ علیہ السلام اور ان کے حواریوں کے عہد میں آسمانی سلطنت ظاہر نہ ہوتی تھی۔ کس لئے کہ آسمانی سلطنت نبوت ہے۔ بلباس شاہی یعنی اندر اور تہ میں فقر اور ترک دنیا رغبت الی العقبیٰ محبت الہی اس کی ذات و صفات میں استغراق مکی ہوا اور بظاہر اجراء احکام آسمانی و دفع شر شرعیاتین و متمدن کے لئے شاہی بلکہ شہنشاہی ہو۔ گردن کشوں کی گردنیں جس کے آگے جھکیں نہ صرف نبوت ہو فقر اور مسکنت کے لباس میں جیسا کہ حضرت مسیح علیہ السلام تھے نہ محض بادشاہی و امارت ہو اور اس میں شک نہیں کہ یروشلم کے وعظ و پند کا اتنا اثر نہیں ہوتا جس قدر کہ حکومت کے فرمان کا ہوتا ہے۔ پھر جب کہ نبوت کے احکام شاہی فرامین کے برابر ہیں ظاہر میں تو پھر جلد اثر ہوتا ہے اور وہ اثر تادیر باقی رہتا ہے یہ آسمانی سلطنت حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو حاصل تھی۔ اور آپ اپنے جانشینوں کے لئے چھوڑ گئے اسی آسمانی سلطنت سے سرکشوں کو حضرت مسیح و محمد علیہما السلام ڈراتے تھے۔ آسمانی سلطنت کی کوئی بات شریعت عیسوی میں نہیں کیونکہ اول تو اس شریعت میں احکام سیاست اور حلت و حرمت نہیں جیسا کہ انجیل متداولہ کے مطالعہ سے خوب ظاہر ہوتا ہے بلکہ تو رات کے احکام کو بھی پولوس نے کہ جو بزم نصاریٰ رکن دین عیسوی تھا منسوخ کر ڈالا۔ دوم اگر یہی تسلیم کر لیا جاوے کہ ان کے ہاں احکام سیاست اور حلت و حرمت ہیں تو وہ آج تک عیسیٰ علیہ السلام کے عہد سے کبھی جاری نہ کئے گئے نہ حواریوں کے عہد میں نہ خود عیسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں کبھی کسی زانی یا چور یا تفران کو مزا دی گئی اگر نصاریٰ کی حکومت اور شوکت کو شروع شریعت عیسوی قرار دیا جائے تو اس زمانہ سے زیادہ کبھی نصاریٰ کو شوکت و حکومت حاصل نہیں ہوئی۔ پس اب احکام آسمانی جاری ہوتے دکھلائی نہیں دیتے ہاں پارلیمنٹ اور کمیٹیوں کے احکام تو جاری ہیں البتہ شریعت محمدی علی صاحبہا السلام میں یہ سب باتیں پائی جاتی ہیں۔ صاحب شریعت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں اور ان کے بعد ان کے صحابہؓ کے زمانہ میں تابعین و تبع تابعین کے دور میں بلکہ زمانہ حال تک خوب آسمانی احکام جاری رہے۔ خدا کے دشمنوں کو خوب سزائیں دی گئیں اور ان کے لئے سزا کے قوانین نازل ہو کر ان پر خوب عمل ہوا کہ ان کو غلام بنایا گیا۔ اور ان کے مال و اسباب کو ضبط کر کے خدائی خزانہ میں جس کو بیت المال کہتے ہیں جمع کر دیا گیا خاص بلا غرض دینی فوجیں تیار ہو کر خدا کے

دشمنوں سے مقابل ہوئیں پھر ان کی توبہ سے ان کو حسب قانون آسمانی معاف کر دیا گیا۔ چور اور
فزانوں کو سزائیں ملیں۔ ہاتھ کاٹے گئے گردنیں ماری گئیں زنا کاروں پر بچم ہوا دیے مائے گئے خزانہ آبی
یعنی بیت المال میں سے خدا کے بیکوں اور بیٹیوں اور فرماندوں کی دستگیری کی گئی مصنف آنکھ کھول کر
دیکھ لے کہ آسمانی بادشاہت کا مصداق ثرلویت محمدی ہے یا کوئی اور۔

بشارت ساتویں | اسی انجیل کے ایک سو بیس باب میں یوں ہے۔ ۲۴۔ لیور نے انہیں کہا کیا تم نے نوشتوں
میں کبھی نہیں پڑھا کہ جس پتھر کو راج گیروں نے ناپسند کیا وہی کوئہ کا سرا ہوا۔ یہ خداوند کی طرف سے ہماری
اور تمہاری نظروں میں عجیب۔ اسی لئے میں تم سے کہتا ہوں کہ بادشاہت تم سے لی جاوے گی اور ایک قوم کو
جو اس کا میوہ لادے دی جاوے گی۔ جو اس پتھر پر گرے گا چورا ہو جائے گا۔ پر جس پر وہ پتھر گرے گا اسے
میں ڈالے گا۔ اتنی۔ آسمانی سلطنت کا ایک میوہ لانے والی قوم کو دیا جانا عرب پر صادق آتا ہے اور اس
کے بعد صاحب سلطنت کی مثال ناپسند پتھر کے ساتھ دینا اور انجام اس کا کوئہ کا سرا ہونا اور لوگوں
کی نفروں میں اس کا عجب حال معلوم ہونا پتھر میں یہ وصف ہونا کہ جس پر گرے گا چورا کر ڈالے گا خاص
محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اشارہ کرتا ہے کیونکہ عرب قوم تمام قوموں کے نزدیک ذلیل و خوار تھی
علوم و فنون کا ان میں نام و نشان نہ تھا۔ یہود و نصاریٰ بسبب اپنے علم و ہنر کے اور بھی اہل عرب
کو حقیر اور ذلیل جانتے تھے اور عرب میں بالخصوص محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور بھی لوگوں کے نزدیک ناپسند
تھے کیونکہ ان کے پاس مال و اسباب دینی نہ تھا نہ کبھی ان کا کوئی باپ دادا بادشاہ ہوا تھا نہ حضرت
کے والدین حیات تھے پس گویا حضرت ناپسند پتھر کی مانند تھے۔ اور لوگوں کے نزدیک آپ کا مقام
جہان کے لئے رسول ہونا عجب تھا۔ پھر آپ کو اللہ نے کوئہ کا سرا بنایا یعنی خاتم النبیین کر دیا۔
پھر آپ پر جو گرا چور ہو گیا۔ بدر کے دن قریش مکہ آپ پر گرے سب کو حضرت نے چورا کر دیا۔
علی ہذا القیاس اور جس پر حضرت چڑھ کر گئے اس کو بھی چورا کر ڈالا فتح مکہ میں اہل مکہ کو اور
اس سے پہلے اہل خیبر وغیرہ کو اور آپ کے بعد صحابہ ایران و روم وغیرہ بڑے بڑے ملکوں پر گرے
سب کا انہوں نے چورا کر دیا چند روز میں اقطار الارض میں دین پھیل گیا۔ پس یہ بشارت

صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی فرمایا کہ میری آمد پہلے انبیاء علیہم السلام کی ایک ایسے عمل کی مثال ہے
کہ تمام محسن خوب بنا لیکن میں ایک اینٹ کی کمی تھی سو وہ اینٹ میں ہوں۔ پس مجھ پر نبوت کا سلسلہ ختم کیا
گیا۔ ۱۲۔ من۔

بجز محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور کسی پر صادق نہیں آتی۔ خاص کر عیسیٰ علیہ السلام پر تو کسی طرح صادق ہی نہیں آتی کیونکہ اول تو عیسیٰ علیہ السلام کسی اور کی نسبت یہ فرمانے میں جیسا کہ سیاق کلام سے ظاہر ہے دوسرے نہ تو عیسیٰ علیہ السلام ناپسند پتھر کے مانند تھے اس لئے کہ بنی اسرائیل میں سے خاص داؤد علیہ السلام کی نسل میں تھے کہ جو تمام بنی اسرائیل میں منظم و مکرم تھے اور نہ عیسیٰ علیہ السلام کو نے کاسرا ہوئے کہ جس سے مولد خاتم النبیین ہونا ہے کیونکہ پہلے ثابت ہو چکا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام خاتم النبیین نہ تھے اور نہ عیسیٰ السلام پر گھر کے کوئی چورا ہوا۔ چنانچہ یہود نے آپ سے کیا کچھ کیا اور کس طرح سے آپ پر گھرے کہ آپ کو بقول نصاریٰ چورا کر دیا لیکن عیسیٰ علیہ السلام نے کسی پر گھر کے چورا نہ کیا۔

بشارت آنکھوں | یہ بشارت انجیل یوحنا کے چودہویں باب میں ہے عربی ترجمہ سے کہ ۱۸۳۱ء اور ۱۸۳۱ء اور ۱۸۳۲ء میں شہر لندن میں چھپا تھا قتل کرتا ہوں عیسیٰ علی نبینا وعلیہ السلام اپنے جوابدہوں سے یوں فرماتے ہیں۔ اگر تم مجھے دوست رکھتے ہو تو میری وصیتوں کو یاد رکھو اور میں باپ سے مانگتا ہوں وہ تمہیں فارقلیط دے گا کہ ایک نیک تمہارے ساتھ رہے۔ ۲۶۔ اور فارقلیط (یعنی روح القدس) جسے باپ میرے نام سے بھیجے گا وہی تمہیں سب چیزیں سکھا دے گا۔ اور سب باتیں جو کچھ کہ میں نے تمہیں کہیں ہیں۔ یاد دلاؤ گا۔ اور اب میں نے تم کو اس کے آنے سے پہلے فرکردی تاکہ جب وہ آئے تب تم ایمان لاؤ۔ بعد اس کے میں تم سے بہت سلام نہ کروں گا۔ اس لئے کہ اس جہان کا سردار آتا ہے۔ اور مجھ میں اس کی کوئی چیز نہیں ہے۔ ۱۵۔ باب انجیل یوحنا۔ ۲۰۔ پھر جب کہ وہ فارقلیط جسے میں تمہارے لئے باپ کی طرف سے بھیجوں گا وہ آئے گا تو وہ میرے لئے گواہی دے گا اور تم بھی گواہی دو گے ۱۶ باب ۲۰ بیت لیکن میں تم سے پتہ کہتا ہوں کہ تمہارے لئے میرا جانا ہی بہتر ہے۔ کیونکہ اگر میں نہ جاؤں گا۔ تو فارقلیط تمہارے پاس نہ آدے گا۔ پر اگر میں جاؤں گا تو میں اس کو تمہاں پاس بھیج دوں گا اور وہ ان کو دنیا کو گناہ پر اور نیکی پر اور حکم پر لے یہ یعنی کے ساتھ فارقلیط کی نصاریٰ نے تفسیر کی ہے بالکل غلط ہے اور یہ انجیل میں داخل نہیں ہے بلکہ صاف ظاہر ہے کہ کسی نے بعد میں زیادہ کیا ہے پس اس کا کچھ اعتنا نہیں۔ ۱۲ منہ۔

سزا دے گا۔ ۹۔ گناہ سے اس لئے کہ وہ مجھ پر ایمان نہیں لائے۔ ۱۲۔ میری اور بہت سی باتیں ہیں کہ میں تمہیں کہوں پر اب تم ان کی برداشت نہیں کر سکتے۔ ۱۳۔ لیکن جب وہ فارقلیط آئے گا تو تمہیں راجہ حق بتلا دے گا کس لئے کہ ۱۴۔ اپنی طرف سے نہ کہے گا۔ بلکہ جو سنے گا سو کہے گا اور تمہیں آئندہ کی خبریں دے گا۔ ۱۴۔ اور وہ میری بزرگی بیان کرے گا اس لئے میں نے تم سے یہ کہا کہ وہ میری چیزیں پاکر تمہیں خبر کرے گا۔ ۱۵۔ جو چیز باپ کی ہے سو وہ میری ہے اس لئے میں نے تم سے یہ کہا کہ وہ میری چیزیں پاکر تمہیں خبر کرے گا۔ انتہی مقصد سے پہلے دو مقدمے بیان کرتا ہوں تاکہ مقصد ظاہر ہو جاوے۔

مقدمہ اولیٰ | ہم پہلے ثابت کر چکے ہیں کہ اہل کتاب سلف سے خلف تک تحریف کرتے چلے آئے ہیں۔ اور نام کا ترجمہ کیا کرتے ہیں۔ جیسا کہ اوّل میں بیان اس کا ہوا پس اصل عبارت انجیل میں کہ جو عیسیٰ علیہ السلام پر نازل ہوئی تھی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا نام مبارک لکھا ہوا تھا۔ اور خاص احمد کے نام سے بشارت مذکور تھی لیکن جب اس کا اول ترجمہ یونانی زبان میں ہوا تو حضرت کے اہم مبارک کا ترجمہ پیرکلوٹوس کہ جس کے معنی احمد ہیں کر دیا۔ پھر جب یونانی زبان سے عربی میں ترجمہ کیا تو اس کا معرب فارقلیط بنایا چنانچہ ایک پادری صاحب اپنے ایک رسالہ میں جو لفظ فارقلیط کی تحقیق میں انہوں نے لکھا ہے اور ۱۲۶۸ء ہجری میں ملکتہ میں چھپا تھا لکھتے ہیں کہ یہ لفظ یونانی زبان سے معرب کیا گیا ہے پس اگر اس کی یونانی میں پاراکلیٹوس اصل قرار دی جائے تو اس کے معنی معین اور وکیل کے ہیں اور اگر کہیں اصل پیرکلوٹوس ہے تو اس کے معنی محمد یا احمد کے قریب ہیں پس جس عالم اہل اسلام نے اس بشارت سے استدلال کیا تو وہ اصل پیرکلوٹوس سمجھا کیونکہ اس کے معنی محمد یا احمد کے قریب ہیں۔ پس اس نے دعویٰ کیا کہ عیسیٰ علیہ السلام نے محمد یا احمد کی خبر دی لیکن اصل پاراکلیٹوس ہے فقط ہم کہتے ہیں کہ اصل پیرکلوٹوس ہے یونانی خط میں بہت تشابہ ہے اس کو پاراکلیٹوس غلطی سے پڑھ لیا اور اگر یہ سب تسلیم کیا جاوے تو ہم اول ان کے اکابر کی تحریف و تبدیل ثابت کر چکے ہیں پس ایسے دیانت داروں سے

لے معرب اس کو کہتے ہیں کہ غیبر زبان کے لفظ لگی پیش کر کے عربی میں لے آتے ہیں جیسا کہ سنگ محل اس کو جمیل کر لیا۔ علیٰ ہذا القیاس پیرکلوٹوس کو فارقلیط کر لیا۔ ۱۲ منہ۔

یہ کیا بعید ہے کہ پیر کلوٹوس کو پارا کلیٹوس بنا دیا ہو اور قطع نظر اس کے یوں بھی مدعا حاجل ہے کیونکہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا نام معین اور وکیل بھی ہے۔

مقدمہ دوم | ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ تک لوگ فارقلیط کے منتظر تھے چنانچہ بعض لوگوں نے فارقلیط ہونے کا دعویٰ بھی کیا تھا اور بعض لوگوں نے اسے مانا بھی تھا چنانچہ منس مسیحی نے قرن ثانی میں دعویٰ کیا تھا کہ میں وہ فارقلیط بنی ہوں کہ جس کی عیسیٰ علیہ السلام نے خبر دی ہے۔ پس بہت سے عیسائی لوگ اس پر ایمان لائے اور اس کے تابع ہو گئے چنانچہ میور صاحب نے اپنی تاریخ کے تیسرے باب میں اس اور اس کے متبعین کا حال لکھا ہے اور یہ کتاب مسیحیوں میں بھی ہے اور لب التواریخ کا مصنف کہ وہ بھی عیسائی ہے لکھتا ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے کے یہود و نصاریٰ ایک بنی کے منتظر تھے۔ اسی وجہ سے ملک حبشہ بادشاہ نجاشی جعفر طیار رضی اللہ عنہ سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا حال سُن کر ایمان لایا اور کہا کہ بے شک یہ وہی بنی ہے کہ جن کی عیسیٰ علیہ السلام نے خبر دی ہے انجیل میں حالانکہ نجاشی عیسائی تھا۔ اور تورات و انجیل خوب جانتا تھا۔ باوجود اس کے بادشاہ بھی تھا۔ اس کو اس وقت آنحضرت صلعم کا کچھ خوف و خطر نہ تھا۔ اور اسی طرح مقوقش بادشاہ قبط نے حضرت کی نبوت کا اقرار کیا اور بہت سے ہلا یا آپ کے حضور میں روانہ کئے اور یہ بادشاہ عیسائی تورات و انجیل کا بڑا عالم تھا اور جاردودین العسلا جو اپنی قوم نصاریٰ میں بڑا عالم تھا حضرت پر ایمان لایا اور کہا کہ بے شک تمہاری خبر انجیل میں عیسیٰ علیہ السلام نے دی ہے اور ہرقل شاہ روم نے بھی اقرار کیا تھا علیٰ ہذا التقدیر اور بہت سے ذی شوکت نصاریٰ کے عالم انجیل کی خبر کے مطابق حضرت پر ایمان لائے۔ حالانکہ ان کو اس وقت نہ کچھ حضرت کا خوف تھا نہ کچھ طمع کس لئے کہ حضرت کی اس زمانے تک شوکت ظاہری قائم نہ ہوئی تھی کہ جس سے یوں کہیں کہ وہ لوگ ڈر کر ایمان لائے اور نہ آپ کے پاس مال و متاع تھا کہ اس کے لالچ میں آ گئے پس ثابت ہوا کہ انجیل میں ہمارے حضرت علیہ السلام کا نام لکھا ہوا تھا کہ جس کو دیکھ کر منصف مزاج حضرت پر ایمان لائے تھے اور آپ سے پہلے آپ کے منتظر تھے پس جب یہ مقدمے بیان ہو چکے تو ہم کہتے ہیں کہ

عیسیٰ علیہ السلام نے انجیل میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے نبی ہونے کی خبر دی ہے جیسا کہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ **وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَا بَنِي إِسْرَءِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُقَبَّلًا بِبَيِّنَاتٍ مِّنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِيهِمْ لُعُوقِي إِبْرَاهِيمَ** اور جب کہا عیسیٰ بن مریم نے اے بنی اسرائیل میں تمہارے پاس اللہ کا رسول ہو کر آیا ہوں تصدیق کرتا ہوں اپنے سے پہلی چیزوں کو کہ وہ تورات ہے اور وحی سناتا ہوا ایک رسول کی کہ میرے بعد آتا ہے جس کا نام احمد ہے پس اس بشارت کے بموجب محمد صلی اللہ علیہ وسلم نبی برحق ہیں اور اگر کوئی یوں کہے کہ فارقلیط کی اصل بعض نصاریٰ کے نزدیک پارا کلیطوس ہے کہ جس کے معنی معین اور وکیل کے ہیں نہ احمد کے تو ہم اس کا یہ جواب دیں گے کہ اگر یہ بھی تسلیم کیا جائے تب بھی ہمارا مطلب ثابت ہے کیونکہ اس وکیل اور معین سے بھی ہمارے نبی مراد ہیں نہ روح جیسا کہ عیسائی دعویٰ کرتے ہیں۔ کیونکہ عیسیٰ علیہ السلام نے اس بشارت میں اس نبی فارقلیط کے لئے چند باتیں بیان فرمائی ہیں سو وہ خاص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر صادق آتی ہیں نہ روح پر کہ جو عیسیٰ علیہ السلام کے شاگردوں پر نازل ہوئی تھی ازاںجملہ یہ ہے کہ عیسیٰ نے اول فرمایا کہ اگر تم مجھ سے محبت رکھتے ہو تو میری وصیت کو یاد رکھنا پس یہ صاف دلالت کرتا ہے کہ اس کے بعد جو کچھ فرما دیں گے بڑی مزوری چیز ہوگی کہ جس کا انکار ان لوگوں سے کچھ بعید نہیں پھر اس کے بعد فارقلیط کے آنے کی خبر دی پس اگر فارقلیط سے مراد روح ہوتی تو اس قدر اہتمام کی عیسیٰ علیہ السلام کو حاجت نہ ہوتی کیونکہ روح کا نازل ہونا حارویوں پر کسی جم اور شکل میں نہ تھا بلکہ دل پر ان کے اس کا ظہور ہوا۔ سو ایسی حالت کا انکار صاحبِ حالت سے مستبعد بلکہ ناممکن ہے دوسرے روح ان پر پہلے بھی عیسے کے روبرو امتزا کرتی تھی۔ پھر اس کے انکار کے کیا معنی؟ پس عیسیٰ نے اپنے نورِ نبوت سے دریافت کیا کہ یہ اکثر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا انکار کرے گی تو اول ہی سے اہتمام کیا۔ اور پھر حضرت کے آنے کی خبر دی۔ ازاںجملہ یہ ہے کہ روحِ اُن سے متحد ہے اسی طرح اس کو ابن سے اتحاد ہے۔ جیسا کہ

سے عیسائی لوگ جب ان کو اس بشارت کا کچھ حجاب نہیں آتا تو کہتے ہیں کہ اس شخص سے کہ جس کے آنے کی عیسیٰ علیہ السلام خبر دیتے ہیں روح القدس مراد ہیں سو وہ عیسیٰ کے بعد حارویوں پر ایک گھر میں اس طرح ظاہر ہوئے تھے کہ جس طرح کسی میں اگر کربن ظاہر ہوتا ہے اور کلام کرتا ہے ۱۳ منہ سے کس لئے کہ آنحضرت کے ہاتھ سے بھی آپ کے نام ہیں۔ ۱۴

نصاری کہتے ہیں پس روح کو عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ غیریت نامکن ہے بخلاف محمد علیہ السلام کے کہ ان سے بالکل غیریت ہے پس اور فارقلیط کا لفظ ہمارے دعوے پر دلیل ہے کیونکہ اور کا لفظ غیریت چاہتا ہے اور عیسیٰ اور روح میں غیریت نہیں ازاںجملہ یہ ہے کہ وکالت اور شفاعت نبوت کے خواص میں سے ہے نہ روح کے کہ جو اللہ سے متحد اور عین ہے پس وکیل اور شفیع ہونا جو فارقلیط کی نسبت اس بشارت میں مذکور ہے محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں پایا جاتا ہے نہ روح میں ازاںجملہ یہ ہے کہ اس بشارت میں عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا ہے کہ وہ فارقلیط نہیں وہ چیزیں جو میں نے تم سے کہیں ہیں یاد دلائے گا حالانکہ کسی رسالہ عہد جدید سے یہ ثابت نہیں ہوتا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام کے فرمائے ہوئے احکام کو جاری بھول گئے تھے پھر روح نے اگر انہیں یاد دلایا ہل محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے البتہ ان کو عیسیٰ علیہ السلام کے فرمائے ہوئے بہت سے احکام یاد دلائے۔ جن میں سے توحید و تسلیت ہے جیسا کہ قرآن میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَعَاوِاْ إِلَىٰ مِلَّةِ سَبَآءَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُم مَّا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهُ وَلَا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ لِبَعْضِنَا بَعْضًا أَحْبَابًا مَّا مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَّا آيَاتُ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَكُونَ (سورہ آل عمران) اے اہل کتاب آؤ ایک بات مان لو کہ وہ ہیں اور تمہیں برابر ہے وہ یہ ہے کہ سوائے اللہ کے ہم کسی کو نہ پوجیں اور نہ شرک کریں اور ہم میں سے کوئی کسی کو خدا کے سوائے معبود نہ بناوے ازاںجملہ یہ ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام فرماتے ہیں کہ میں نے اُس کے آنے سے پہلے تم کو خبر کر دی تاکہ جب وہ آوے ایمان لاؤ اس سے ظاہر ہوا کہ روح مراد نہیں کیونکہ روح پر تو وہ پہلے ہی سے ایمان رکھتے تھے اور اس بشارت میں فرماتے ہیں کہ جہاں کا سردار آتا ہے اور مجھ میں اس کی کوئی چیز نہیں۔ پس یہ صاف دلالت کرتا ہے کہ جہاں کے سردار سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم مراد ہیں کیونکہ حضرت کی نبوت تمام جہاں کے لئے ہے اور آپ تمام عالم کے نبی ہیں اور نبی اپنی قوم کا سردار ہوتا ہے پس آپ بھی تمام جہاں

سے نصاریٰ نے جب کہ اللہ کے تین ہزار دہائیے ابن عیسیٰ ابن عیسیٰ یعنی خود خدا روح القدس پس جب عیسیٰ اور روح جو خدا بنا کر پوجا تو غیر اللہ کی عبادت کی اور پوپ کو یہ لوگ حلال و حرام کا محنت رجان کر اس کی اطاعت کرتے ہیں اور اللہ اور اس کے حکم کو نہیں مانتے پس یہ مراد ہے اباب سے کہ جس کو منج کیا ہے ۱۲ منہ۔

کے سردار ہیں اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام میں یہ وصف نہیں کیونکہ وہ خاص نبی اسرائیل کے نبی تھے۔ پس اس وجہ سے کہہ سکتے ہیں کہ عیسیٰ میں یہ بات نہیں جیسا کہ آپ عیسیٰ نے فرمایا ہے کہ مجھ میں اس کی کوئی بات نہیں بخلاف روح کے کہ وہ اور عیسیٰ علیہ السلام ایک ہیں۔ پس جو اوصاف اس میں ہوں گے وہ بعینہ عیسیٰ علیہ السلام میں ہوں گے۔ پس عیسیٰ علیہ السلام کا یہ قول (مجھ میں کوئی چیز نہیں) صادق نہ آئے گا ازانجملہ یہ ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام فرماتے ہیں فارقلیط اگر میرے لئے گواہی دے گا پس یہ گواہی دنیا محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں پایا جاتا ہے۔ کیونکہ حضرت نے عیسیٰ کے رسول ہونے کی گواہی دی ہے۔ چنانچہ قرآن میں موجود ہے بخلاف روح کے کہ وہ عیسیٰ علیہ السلام کے شاگردوں پر نازل ہوئی تھی سو وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو پہلے ہی سے رسول جانتے تھے۔ ان کو روح کی گواہی کی حاجت نہ تھی۔ ہاں مخالفوں کو حاجت تھی۔ یوان کے دوہو روح نے ہرگز گواہی نہ دی دوسرے یہ کہ روح بقول نصاریٰ خدا حقیقی ہے جو نزل دل اور صعود اور حلول سے پاک ہے۔ پس روح نازل نہیں ہو سکتی۔ باوجود اس کے کہ روح ان پر ہوا کی مانند آتی تھی۔ اور جس طرح کسی پر جن و اشیاء کا اثر ہو جاتا ہے اسی طرح عیسیٰ علیہ السلام کے شاگردوں پر اس کا اثر ہوا تھا جیسا کہ نصاریٰ کہتے ہیں کسی صورت میں اگر گفتگو نہیں کی تھی۔ پس جس طرح جن کا کلام بعینہ اس کا ہوتا ہے کہ جس پر اگر کے وہ جن بولتا ہے اسی طرح اس روح کی شہادت بعینہ شاگردوں کی شہادت تھی۔ پس یہ گواہی دنیا روح کا جداگانہ شہادت نہ ہوئی بلکہ وہی شاگردوں کی شہادت ہوئی۔ حالانکہ شاگرد عیسیٰ علیہ السلام کے پہلے سے عیسیٰ کے رسول ہونے کی گواہی دیتے تھے ازانجملہ یہ ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام فرماتے ہیں کہ اگر میں یہاں سے نہ جاؤں تو فارقلیط تمہارا سے پاس نہ آوے۔ پس فارقلیط کا آنا عیسیٰ علیہ السلام کے جانے پر موقوف نہیں تو یہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت ظاہر ہے کیونکہ دو رسول صاحب شریعت اور خصوص ان میں سے ایک رسول کی رسالت تمام عالم کے لئے ہو ہرگز ایک زمانہ میں جمع نہیں ہو سکتی۔ پس جب تک عیسیٰ علیہ السلام نہ جاویں محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نہ آویں۔ بخلاف روح کے کہ اس کا آنا عیسیٰ علیہ السلام کے جانے پر کسی طرح موقوف نہیں ازانجملہ یہ ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام اس بشارت میں فرماتے ہیں کہ

فارقلیط جہاں کو اس گناہ پر کہ وہ مجھ ایمان نہ لادے سزا دے گا چنانچہ توبیح کا لفظ جن تراجم کا ہم نے حوالہ دیا ہے اور اس ترجمہ عربی میں کہ جو ۱۸۶۱ء میں روم میں چھپا تھا۔ موجود ہے اور بیروت میں جو ترجمہ عربی کہ ۱۸۶۱ء میں چھپا تھا اس میں یہ عبارت موجود ہے وَ لَکِنَّتُ الْعَالَمَ عَلَى خَطِئَتِهِ اس سے صاف ظاہر ہے کہ فارقلیط سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہی مراد ہیں کیونکہ حضرت نے یہود کو کہ جو عیسیٰ پر ایمان نہ لائے تھے موافق بشارت عیسیٰ کے سزا دی جس کا مخالف بھی انکار نہیں کر سکتے۔ بخلاف روح کے کہ اس کا سزا دنیا عیسیٰ کے منکروں کو کہیں ثابت نہیں نصاریٰ کی بھی کسی معتبر کتاب میں موجود نہیں۔ اور نہ حواریوں نے کسی منکر کو سزا دی کیونکہ وہ نہایت عاجز اور مسکین تھے۔ پھر فارقلیط سے کہ جو اس بشارت میں مذکور ہے روح کیونکر مراد ہو سکتی ہے کیونکہ فارقلیط کے لئے عیسیٰ علیہ السلام فرماتے ہیں کہ وہ میرے منکروں کو سزا دے گا اور روح کے سزا نہیں دی ہاں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے سب رسولوں کے بعد میں جب دیکھا کہ پہلے رسولوں کو لوگوں نے نہیں مانا اور زبانی وعظ و پند کو خیال میں نہ لائے اور بدولت زجر و توبیح کے کلام الہی کو نہیں مانتے اور اپنے شرک و کفر سے باز نہیں آتے سلطنت آسمانی اور نفوت روحانی و جسمانی کے ساتھ بڑے رعب و ہیبت سے دنیا میں رسول بنا کر بھیجا تھا۔ سو آپ نے اول ان شریروں کو کہ جو اللہ کا شریک بنا کر غیر کو پوجتے تھے۔ اور خدا کے پہلے رسولوں کا انکار کرتے تھے اور انہیں جادوگر کہتے تھے۔ نہایت نرمی اور ملامت سے سمجھایا اور ایک عرصہ تک وعظ و پند فرمایا۔ پس جب نہ مانا اور اُلے اور سر چڑھے تب عصا روحانی اور سیف آسمانی سے سب کو موجد نہادیا بتوں کو سرنگوں کر دیا اور بے آواز بلند سنا دیا کہ میں نبی السیف ہوں کہ جس کی خبر پہلے انبیاء نے دی ہے خصوص عیسیٰ اور یحییٰ علیہما السلام نے بیابانوں اور بستیوں میں میرے نام کی منادی کی ہے اور خردی ہے کہ

سہ یہ بھی ایک صاف دلیل آپ کی نبوت کی ہے کہ آپ کی تلوار آسمانی تھی کہ اس کے مقابلہ میں تمام عالم اور بڑے بڑے بادشاہ دہم و اہلان عاجز آگئے تھے اور آسمانی ہونا ظاہر ہے کہ اول تو دینی لڑائی سخت ہوتی ہے کہ ماپ بیٹے اور بھائی بھائی کو قتل کرنے پر آمادہ ہو جاتا ہے سو آپ نے دینی لڑائی کی۔ دوم آپ نے ایسی سخت لڑائی اس بے مروت سامانی سے کی کہ نہ آپ کے پاس فوج تھی نہ خزانہ نہ اعوان و انصار نہ خویش و تبار بلکہ وہ سب غوغا کرتے پھر بادشاہ بلند فرما دیا کہ تم اہل مکہ بلکہ تمام اہل عرب بلکہ تمام عالم جو اس طرف حق پر نہیں کا فر ہے ۱۲ منہ۔

جلد توبہ کر دے اور آسمانی سلطنت کا عہد قریب آیا اور احمد علیہ السلام آخری نقیب آیا۔ پس اب جو دین حق میں نہ آوے گا اول تو میرے ہاتھ سے دنیا میں سزا پاوے گا پھر آخرت میں جہنم جاوے گا۔

تبلیغ از جانب ابو محمد | اے بھائیو! اے یہود! اے عیسائیو! میں دوسری اور ہدئی عبدالحق مصنف کتاب سے تمہاری خدمت میں اتجا کر تا ہوں کہ دنیا فانی ہے ہر چیز یہاں کی آتی جاتی ہے۔ ہر عیش یہاں کا قصہ و کہانی ہے اس زندگی چند روزہ کو غنیمت جالو جس خداوند نے کہ تمہیں اور میں ہاتھ پاؤں کان ناک مآل و اولاد صحت و عافیت صدمہ لغتیں مفت عطا کی ہیں اور لاکھوں نعمتیں بن مانگے دی ہیں اس کے واسطے اس طریق پر چلو کہ جس سے وہ راضی ہو۔ اور آخرت میں اس سے زیادہ عنایت فرماوے اور وہ طریق حق یہ ہے کہ اس کے پیچھے رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو مانو دیکھو مصنفی کر داور دل میں سوچو پیچھے رسول کی یہ علامت ہے کہ وہ خود راست باز نیکو کار تقویٰ شکار ہو اور لوگوں کو توحید و صلہ رحمی نیکو کاری راستبازی اور سب بھلائی کی باتیں بتلاوے اور اللہ کی حرام و حلال چیزوں کی خبر دیوے اور اس کی خاص عبادت کے طریقے سکھاوے سو یہ سب چیزیں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں خوب پائی جاتی ہیں حضرت کی راستبازی۔ نیکو کاری۔ صلہ رحمی۔ مروت۔ سخاوت۔ شجاعت۔ حلم و علم۔ زہد و تقویٰ سب پر اظہر من الشمس ہے پھر آپ کا خلق خدا کو ہدایت کرنا اور مکارم اخلاق میں کامل بنانا اور بُری باتوں سے باز رکھنا کہ جو سب اہل عقل کے نزدیک بُری تھیں ظاہر و باہر بلکہ ابنِ ابی اللہ اس سے باوجود ان باتوں کے پھر آپ کی نبوت کی خبر و احوال و انجیل و زبور و غیرہ کتبِ سادہ میں باوجود یہود و نصاریٰ کی تخریب و تبدیل کے اب تک موجود ہے دیکھو جس شخص نے کچھ اچھی طرح سے کھد کر دکھا دیا ہو یا کسی کا ریگرنے کہ وہ جس چیز کے بنانے کا دعویٰ کرتا تھا۔ اس کو بنا دیا ہو پھر جو کوئی شخص اس کے کاتب اور کاریگر ہونے کا انکار کر لے اور اپنی ہٹ دھرمی پر اصرار کرے اب وہ شخص بے انصاف نہیں تو اور کیا ہے اب ہم اس کو متعصب اور معاند کہیں تو بجا ہے اسی طرح جس طرح بنی یا رسول نے ایک جہان کو موعود اور راستباز اور نیکو کار بنا دیا ہو اور ایک خلق خدا کو اپنی رسالت کا کار نمایاں کر کے دکھا دیا ہو پس اس کے رسول ہونے

کا جو کوئی انکار کئے چلا جاوے اور دین حق میں نہ آوے تو بیشک وہ دشمن خدا ہے اور مردود درگاہ کبریا ہے۔ **فَمَا ذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ** ہاں جس نبی کا دین نہ پھیلے ہو اور سوائے چند کس کے اس پر ایمان نہ لائے ہوں پس اگر کوئی کافر اس کے دین کا انکار کرے تو چنداں یعیہ نہیں۔

خطاب بابل کتاب اے یہود اور اے نصاریٰ اللہ سے ڈرو وقت قریب آگیا ہے اپنے تعصب کو جانے دو وہ نبی کہ جس کی خبر موسیٰ علیہ السلام نے تورات میں اور عیسیٰ علیہ السلام نے انجیل میں دی ہے اس کا دین تمہارے پاس آچکا ہے اب اس کو مانو اور حضرت پر کہ جمیع انبیاء علیہم السلام کو منواتے ہیں۔ اور ان پر ایمان لانے کی تاکید فرماتے ہیں ایمان لاؤ تاکہ عذاب ابدی سے نجات پاؤ چاند پر خاک نہ ڈالو۔ اور شمع عالم افروز کو منہ سے نہ بجھاؤ یعنی حضرت کی نبوت جو تورات انجیل میں جو کچھ تمہاری تحریفیات سے باقی رہ گئی نہ چھپاؤ پس اگر تم اب بھی ایمان نہ لائے تو کب لاؤ گے اور اللہ تعالیٰ کو کیا منہ دکھاؤ گے؟ **فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَ يُوعَىٰ مَثُونٍ** - اب میں دعا اور درود پر ختم کلام کرتا ہوں اور اس بحث کو تمام کرتا ہوں۔ فیارب صل وسلم علی

امام المرسلین و خاتم النبیین سیدنا مولانا محمد وآلہ واصحابہ اجمعین الی یوم الدین
بحث دوسری حضرت صلی اللہ علیہ وسلم | واضح ہو کہ جب ہم نے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کے خاتم النبیین ہونے میں اور قرآن مجید کا کتاب الہی ہونا ثابت کر دیا تو

اب ہم کو ہر دعوے کے ثبوت کے واسطے قرآن کی آیت یا پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث کافی ہے اور دلیل عقلی بطور تائید کے لائیں گے۔ پس ہم مدعا ثابت کرتے ہیں قال تعالیٰ **مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَهَآئِلَ النَّبِیِّیْنَ** یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم تم میں سے کسی مرد یا باپ

نہ یہاں تک کہ پہلے سب انجیل کے نسخوں میں لفظ فارغ لکھا جاتا تھا۔ جب عیسائیوں نے دیکھا کہ اس سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت صاف ظاہر ہوتی ہے تو اس لفظ کو بھی اڑا دیا اور اس کی جگہ پر اس کا ترجمہ دیکھ لکھا اور یعنی کے اسکی تفسیر روح کے ساتھ کی اور ٹوٹش کی معیریں اس کی طرف پیرے لگے کہ روح آتی ہے اور یوں کر یگی علیٰ الیقین تاکہ بالکل نام مٹ جاوے ۱۲ منہ ۱۱۔ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بیٹوں کا انتقال ہو چکا تھا۔ اور زید بن حارثہ حقیقی بیٹے نہ تھے پس آپ کسی مرد کے باپ حقیقی نہ تھے تاکہ آپ کا بیٹا آپ کے پیچھے حق نبوت کا ہونا اور خاتم المرسل ہونے میں فرق لازم آتا البتہ دین کی راہ سے آپ سب امت کے باپ ہیں اور سب امت آپ کی اولاد ہیں ۱۲ منہ۔

نہیں لیکن اللہ کے رسول اور سب نبیوں کی مہر ہیں بعض قرار نے خاتم کو بکسر تا پڑھا ہے پس اس تقدیر پر یہ معنی ہوئے کہ محمد سب نبیوں کے چھپلے بنی ہیں کہ آپ کے بعد اور کوئی بنی نہ ہوگا۔

سلسلہ نبوت آپ پر ختم ہو چکا جس طرح کسی چیز کا منہ بند کر کے اس پر مہر لگا دیتے ہیں اسی طرح حضرت نبوت کے سلسلے پر مہر ہیں کہ اب بعد آپ کے اس سلسلے میں کوئی داخل نہ ہوگا بہر تقدیر بعد محال ہے بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ ختم بنی الرسل یعنی رسالت مجھ پر تمام ہوگئی۔ ترمذی نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے لا بنی بعدی کہ میرے بعد کوئی بنی نہ ہوگا اور بہت سی صحیح احادیث اس باب میں وارد ہیں اور تمام امت کا اس پر اتفاق ہے پس جو اس کا انکار کرے گا کافر شمار کیا جاوے گا اور دلیل عقلی یہ ہے کہ پہلے انبیاء علیہم السلام کی شریعت میں ان کی امتوں کے مزاج کے موافق افراط و تفریط تھی مثلاً موسیٰ علیہ السلام کی شریعت میں ان کی امت کے سخت ہونے کی وجہ سے احکام بھی سخت تھے اور عیسیٰ علیہ السلام کے وقت میں بہت نرمی تھی پس ان کے لئے دیے ہی نرم احکام تھے۔

پس ایسی شریعتوں کے ہمیشہ جاری رکھنے میں بڑا حرج اور لوگوں کے واسطے بڑی دقت اور دشواری تھی اور یہ مقتضائے رحمت کاملہ سے بعید تھا۔ پس اس رحیم نے اپنی رحمت کاملہ سے معتدل زمانہ میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسی شریعت دیکر بھیجا کہ افراط و تفریط سے خالی تھا اور اس نعمت کو آپ پر خالی کر دیا جیسا کہ قرآن میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكَ دِينَكَ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكَ نِعْمَتِي الْآيَةُ عَنِ آجِ ہم نے تمہیں کامل دین دیا کہ افراط و تفریط سے خالی ہے۔ اور یہ نعمت تم پر تمام کر دی۔ پس اس کامل دین کو ہمیشہ جاری رکھنا عین رحمت اور لوگوں کے لئے فوری آسانی ہے۔ پس جس طرح کامل چیز کی تکمیل ناممکن ہے اسی طرح آپ کے بعد کسی اور بنی کا تکمیل کے لئے آنا بھی ناممکن ہے آپ کے بعد آپ کی امت میں سے ہر صدی کے بعد مجدد پیدا ہوا کریں گے کہ وہ دین میں جو غلط و فتنہ لوگوں کی زیادتی سے پڑ گئے ہیں ان کو دفع کیا کریں گے پس وہ مجدد ہیں نہ بنی۔

لے ان کے لئے توبہ کرنا اپنی جان کا تھلا اور نجاست کی جگہ سے اس کا کاٹنا فرض تھا۔ علیٰ ہذا القیاس ۱۱ منہ۔

نہ ذاتی، و در قرآن کو مطلق مراد تھی۔ علیٰ ہذا القیاس ۱۲ منہ۔

سوال | احادیث صحاح سے ثابت ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام دنیا میں قریب قیامت کے تشریف لائیں گے پس آپ کے بعد نبی کا آنا ثابت ہوا۔

جواب | بطور نیابت کے آئیں گے لہذا اور خلفاء کے مانند شمار کئے جاویں گے اور اس بات کے ظاہر کرنے کے امام مہدی رضی اللہ عنہ کے پیچھے نماز پڑھیں گے۔

بحث تیسری آپ کے سبب | قال اللہ تعالیٰ کُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ - یعنی تم اے اُمت کا انبیاء سے افضل ہونے میں | محمدؐ سب لوگوں سے افضل ہو۔ اور یہ ظاہر ہے کہ اُمت کا افضل ہونا البسب کمال دینی کے ہے اور یہ کمال دینی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کمال کے تابع ہے پس جب اُمت محمدیہ تمام امتوں سے افضل ہوئی تو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کہ جن کے کمال سے ان کی امت کو یہ فضیلت ہوئی اور سب انبیاء علیہم السلام سے افضل ہیں صحیحین میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ فَصَلِّتْ عَلَى الْاَنْبِيَاءِ بِسَبِّتِ الْحَدِيثِ کہ اللہ تعالیٰ نے سب انبیاء پر مجھ کو چھ چیزوں کے سبب فضیلت دی ہے۔ صحیح ترمذی میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اِذَا كَانَ يَوْمُ الْفَيْمَةِ كُنْتُ اِمَامَ النَّبِيِّينَ الحديث کہ قیامت کے روز میں تمام نبیوں کا پیشوا ہوں گا۔ ترمذی اور دارمی نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے میں پچھلے اور پہلوں میں سب سے زیادہ اللہ کے نزدیک مکرم ہوں اور فخر نہیں یعنی فخر کی راکہ نہیں کہتا۔ اور بہت سی احادیث صحاح اس مضمون کی وارد ہیں۔

دلیل عقلی یہ ہے کہ آپ کی شریعت تمام شریعتوں سے کامل ہے جیسا کہ اس کا ثبوت ابھی ہو چکا ہے اور کامل ہونا شریعت کا ثبوت کے کمال کی دلیل ہے پس آپ سب اہل شریعت سے کہ وہ انبیاء علیہم السلام ہیں کامل اور سب سے افضل ہیں دوم وجہ یہ ہے کہ مشتق کا کمال اور اس وقت اس کے علاوہ ایک رسول صاحب شریعت کو کتاب بھیجنا عالم میں ایک تیز عظیم پیدا کرنا ہے دنیاوی بادشاہوں کے تیز فزنیبل سے زیادہ اس میں انقبلا عظیم ہے۔ پھر جب پچھلے زمانے میں سب دعوات ملحوظ رکھ کر ایک رسول بھیج دیا ہو تو پھر حرکت الہی میں اس کے بعد میں انقلاب پیدا کرنے میں بجائے اس کے بعض مفسد کی اصلاح سے رحمت کی جلالت تحت رحمت ہے اس لئے دروازہ رسالت بند کیا گیا اور مفسد کی اصلاح محمدان دین کے سپرد کی ۴۴ منہ اول یہ کہ مجھے کلمات جامع عطا فرمائے کہ میری ایک بات سے بہت سی باتیں سمجھی جاتی ہیں دوم یہ کہ کفار پر میرا عذاب لاگایا اور اس سے فتح حاصل ہوئی سوم یہ کہ میرے لئے مال غنیمت حلال کیا گیا چہارم مرتبہ شفاعت مجھے ملا کہ قیامت کو سب کا شافع ہوں گا پنجم یہ کہ پہلے ایک قوم کا نبی ہونا تھا اور میں تمام عالم کا نبی ہوں۔ ششم یہ کہ مجھ پر غوث ختم ہو گیا ۱۲ منہ۔

کی زیادتی من حیث ہوشیاری اس کے مبدی کی کمال اور زیادتی سے ہوتی ہے اور نبی کا لفظ نبوت سے مشتق ہے اور حضرت کی نبوت اور انبیاء علیہم السلام کی نبوت سے بہت زیادہ اور کامل ہے چند وجہ سے۔

وجہ اول | یہ ہے کہ آپ کی نبوت خلق کے لئے ماقیامت باقی ہے بخلاف اور انبیاء علیہم السلام کے کہ ان کی نبوت ایک زمانہ میں تک مٹی پس کسی کی نبوت سو برس تک کسی کی اور زیادہ کم رہی اور حضرت کی قیامت تک رہے گی۔

وجہ دوم | یہ ہے کہ حضرت تمام خلق کے لئے جن سے انس تک سب کے نبی ہیں بخلاف اور انبیاء علیہم السلام کے کہ ان کی نبوت خاص ایک ہی قوم کے لئے مٹی پس کوئی ہزار آدمیوں کا کوئی سودا اور کوئی زیادہ کا بنی تھا علیٰ ہذا القیاس۔

وجہ سوم | یہ ہے کہ جس قدر حضرت کی نبوت کا اثر ظاہر ہوا اور کسی نبی کی نبوت کا اثر اس قدر ظاہر نہ ہوا کیونکہ لاکھوں آدمی حضرت ہی کی حیات میں اور کروڑ ہا آدمی حضرت کے بعد اپنے اور بیگانے ہر قوم کے حضرت کے دین میں آئے اور ہر امر میں حضرت کا اتباع انہوں نے کیا اور حضرت کے حرام و حلال کو عمل میں لائے بخلاف اور انبیاء علیہم السلام کے کہ ان کے سچے متبعین بہت ہی کم ہیں۔

مشبہ | عیسیٰ علیہ السلام اور ان کے بعد یحییٰ علیہ السلام کے متبعین بھی کچھ کم نہیں بلکہ عیسائی تو آج کل کسی قدر مسلمانوں سے زیادہ ہیں۔

جواب اول | جب ہم یہ ثابت کر چکے ہیں کہ ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین ہیں اور سب سے پہلے انبیاء کی شرائع اور ادیان کے ناسخ ہیں اور انبیاء علیہم السلام کے اتباع کا زمانہ معین اور محصور ہوا مثلاً موسیٰ کے اتباع کا زمانہ عیسیٰ علیہ السلام تک اور عیسیٰ علیہ السلام کا زمانہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم تک پس اس قدر زمانہ کے لوگ تو ان کے متبعین کہلائیں گے اور بعد کے حقیقت میں متبعین نہ ہوں گے بلکہ مخالفین کیونکہ عیسیٰ علیہ السلام کے بعد جو یہودی ان کی پیروی نہ کر لیا حقیقت میں موسیٰ علیہ السلام کا متبع نہ ہو گا اب خیال کرو کہ حضرت کی اتباع کا زمانہ حضرت کی قیامت تک پھیلا رہا ہے اور ان کا زمانہ محصور پس ان کے متبعین کسی طرح حضرت کے متبعین سے زیادہ نہیں ہو سکتے علاوہ اسکے اس زمانہ بیشمار ہیں حضرت کا تمام عالم کے لئے اتباع ہے اور ان کا خاص نبی اسرائیل کے واسطے۔

جواب دوم | اتباع دو قسم پر ہے ایک حقیقی کہ کل یا جمیع احکام میں متبع ہوں دوسرا غیر حقیقی یعنی رسمی کہ اقل یا قلیل احکام کا اتباع اور اکثر کا انکار یا ترک بغفلت پس اگر ہم اوّل جواب سے قطع نظر کریں تو یہ کہتے ہیں کہ ہمارا کلام اتباع حقیقی میں ہے نہ رسمی میں جیسا کہ مداریس الایض حضرت شاہ مدار و شاہ سالار کے اتباع کا دعویٰ کرتے ہیں اور حقیقت میں ان کے متبع نہیں پس اسی طرح عیسائی لوگ حضرت عیسیٰ کے حقیقت میں متبع نہیں کیونکہ عیسیٰ علیہ السلام فرماتے ہیں کہ میں تورات کو مٹانے نہیں آیا بلکہ اس کو پورا کرنے آیا ہوں حالانکہ تورات میں خنزیر و شراب وغیرہ صمدی اشیاء حرام ہیں اور عیسائی ان کو مباح جان کر عمل میں لاتے ہیں پس سوائے دو ایک کے اور کسی بات میں عیسیٰ علیہ السلام کے متبع نہیں علاوہ اسکے یہ کثرت عیسائیوں کی اخیر قرن میں ہوئی ہے ہاں قرن اولیٰ یا ثانی میں کچھ لوگ عیسے علیہ السلام کے متبع تھے سو وہ اہل عیسائی بہت ہی کم تھے اور یہودی تو کسی طرح مسلمانوں سے زیادہ ہو ہی نہیں سکتے پس جب یہ ثابت ہوا کہ حضرت عیسیٰ کی نبوت برائیت اور انبیاء علیہم السلام کے زیادہ اور کامل ہوئی تو بموجب قاعدہ مذکور کے آپ سب نبیائے زیادہ اور کامل نبی ہیں فائدہ۔

انبیاء علیہم السلام کا آپس ایک دوسرے افضل ہونا قطعی الثبوت ہے قال تعالیٰ وَ لَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّینَ عَلَىٰ بَعْضٍ الْآیَہِ یعنی بعض انبیاء کو ہم نے بعض پر تفضیل دی ہے اور تفضیل نبی خاص کی ظنی ہے کذا فی شرح فقہ اکبر لکن حضرت کی فضیلت دلیل قرآن اور احادیث صحاح اور اجماع اُمت سے ثابت گدافی الشکار۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم | آپ کا تمام جہان کے لئے نبی ہونا قرآن اور احادیث سے بدلائت تمام خلق کے نبی ہیں قطعیہ ثابت ہے از انجملہ یہ آیت ہے۔ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ یعنی ہم نے تجھ کو سب لوگوں کی طرف رسول بنا کر بھیجا ہے از انجملہ یہ آیت قلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ ارْجِعُوا لِرَبِّکُمْ إِنِّیْکُمْ جَمِیعًا تو کہہ اے نبی کہ اے لوگو! میں اللہ کا رسول مسمیٰ ہوں از انجملہ یہ آیت ہے تَبَارَکَ الَّذِیْ نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلٰی عَبْدِہٖ بِدُکُوْنٍ لِّتَعْلَمَیْمُوْنَ نَزْدِیْہٖ بَرِّکَتٌ ہِیْ اِسْ کو کہ جس نے اپنے بندے (محمد صلی اللہ علیہ وسلم) پر قرآن نازل کیا تاکہ تم

سے کما کما جبار باب و سواں و باب گیا دیواں ۲۲ فانامہ سچا اتباع اور حقیقی پیروی نہ موسیٰ کی قوم کو ان کی مہات میں تعجب مسمیٰ نہ بعد میں ہوئی گو سالہ پرستی و ادب پرستی کرنا تو رات سے ظاہر ہے اور عیسیٰ کے متبعین کا تو یہ حال ہے کہ ان کے حواری بھی ان کی گرفتاری کے وقت پہنچ گئے تھے حضرت یسوع نے ان کو ملعون کہا برخلاف حضرت کی قوم کے کہ انہوں نے سخت سخت حوادث میں اپنی جان و مال کو تہسکہ میں ڈال دیا اور کبھی منہ نہ موڑا۔ و کہیم میور کی تاریخ کو دیکھو کامل ثبوت کا یہ بھی ایک عجائب ۱۲ منہ۔

جہان کو ڈرنا دے صحیحین میں ہے وکان النبی یبعث الی قومہ خاصۃ ولبعث الی الناس عامۃ
 کہ پہلے نبی اپنی قوم خاص کا نبی ہونا تھا اور میں تمام لوگوں کا نبی ہوں پس حضرت مسلم تمام
 جہان کے نبی ہیں کچھ عرب کی خصوصیت نہیں اور قیامت تک تمام عالم میں مقبول دین آپ
 ہی کا رہے گا اور کوئی نبی نہ آئے گا پس جب تک کوئی شخص حضرت کے دین میں نہ آئے گا خواہ
 وہ کیسی ہی عبادت و ریاضت کرے عذاب دائمی سے نجات نہ پائے گا جیسا کہ قرآن میں اللہ تعالیٰ
 خبر دیتا ہے۔ رَضِیْتُ لَکُمُ الْاِسْلَامَ دِیْنًا یعنی دین اسلام سے خوش ہوں اور یہ تمہارے
 لئے پسند کرتا ہوں پس اس سے معلوم ہوا کہ سوائے اسلام کے اللہ کے نزدیک اور کوئی دین قبول
 نہیں وقال اِنَّ الدِّیْنَ حِنْدَ اللّٰهِ الْاِسْلَامُ۔ کہ دین مقبول اللہ کے نزدیک ایک اسلام ہی
 ہے وقال وَمَنْ یَتَّبِعْ غَیْرَ الْاِسْلَامِ دِیْنًا فَلَنْ یَقْبَلَ مِنْہُ وَهُوَ فِی الْاٰخِرَةِ مِنَ الْخٰسِرِیْنَ۔
 یعنی جس نے سوائے اسلام کے اور دین اختیار کیا تو وہ قبول نہ ہوگا۔ اور وہ شخص آخرت میں
 بہت ہی نقصان پانے والوں میں سے ہوگا کیونکہ اس نے تو بھلا جان کر اور دین اختیار کیا تھا۔
 اور اسی میں بہت سعی کی تھی انجام کار وہ سعی اس کے حق میں مضر پڑی پس ان آیات سے
 صاف معلوم ہوا کہ انسان کی نجات بدون دین اسلام کے اختیار کے نہیں ہوگی اور دین
 اسلام میں بڑا رکن یہ ہے کہ اللہ کو ایک اور محمد علیہ السلام کو خدا کا رسول برحق سمجھے۔
 پس اگر کسی نے اللہ کو ایک جانا اور محمد علیہ السلام کو نہ مانا تو اس کی بھی نجات نہ ہوگی کیونکہ
 اس کو دین اسلام بسبب فوت ہونے ایک رکن اعظم کے حاصل نہ ہوا اور اسی وجہ سے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم والذی نفس محمد
 بیدہ لا یسمع بئ احد من ہذا الامة یهودی ولا نصرانی ثم یموت ولم یؤمن
 بالذی ارسلت بہ الا کان من اصحاب النار۔ (رواہ مسلم) کہ مجھے قسم ہے اس کی جس کے
 ماتھے میں میری جان ہے کہ اس تمام عالم میں سے کہ جس کی طرف میں رسول ہو کر آیا ہوں جو شخص کہ
 اس کو میری خبر پہنچے خواہ وہ یہودی ہو خواہ نصرانی اور پھر مجھ پر ایمان نہ لائے اور اسی حالت میں
 مرا جوے تو وہ بلا شک ہمیشہ عذاب نار میں رہے گا فائدہ حضرت نے فرمایا کہ جس کو میری خبر پہنچی اسے معلوم
 ہوا کہ جن لوگوں کو حضرت کی خبر پہنچی جیسے کہ پہاڑوں اور ناپوؤں کے بعض لوگ انکو فقط اللہ کا ایک مہمانی کا لقب ہے

کیونکہ اس کو عقل دریافت کر سکتی ہے اور حضرت پر ایمان لانے میں وہ بے خبر لوگ مجبور ہیں قال
 البنی علی اللہ علیہ وسلم اُمرتُ اَنْ اُقاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوْا اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاَنْ مُحَمَّدًا رَّسُوْلُ اللّٰهِ
 الحدیث مدوہ المسلم والبخاری حضرت نے فرمایا ہے کہ مجھے حکم اپنی یوں ہوا ہے کہ میں تمام عالم سے
 جہاد کئے جاؤں جب تک کہ وہ اللہ کے ایک ہونے اور محمد کے رسول ہونے کی گواہی نہ دیں اور
 بہت سی احادیث صحیحہ و آیات قرآنیہ اس مطلب پر شاہد ہیں پس وہ جو بعض کم عقل یہ کہتے ہیں کہ
 اپنے دین پر مضبوط رہنا چاہیے سب دین اس کے ہیں سب کو خدا بخشنے کا۔ محض غلط ہے اور یہ
 بھی غلط ہے کہ جو بعض نادان کہتے ہیں کہ فقط اللہ کو ایک جاننا نجات کے لئے کافی ہے اور دلیل
 یہ لاتے ہیں کہ حضرت نے فرمایا ہے کہ جس نے لا الہ الا اللہ کہا وہ جنت میں جائے گا حالانکہ یہاں
 حضرت کی رسالت کا ذکر نہیں اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت نے اختصار کے واسطے اول جزر کو
 ذکر فرمادیا ہے ورنہ لا الہ الا اللہ تو یہودی بھی کہتے تھے۔ حالانکہ ان کو نجات کے واسطے محمد کی رسالت
 کا انکار کرنا شرط ہے اور بدون اس کے وہ اہل نار ہیں۔ چنانچہ قرآن و احادیث میں ان کے
 اہل نادر ہونے کی تصریح ہے۔

معراج کا ذکر | حضرت مسلم کو معراج ہوئی اور جاگتے میں رات کو براق پر سوار ہو کر مکہ سے
 بیت المقدس پھر وہاں سے آسمانوں پر گئے پھر آگے جہاں تک اللہ نے چاہا اس رات میں جنت و
 دوزخ کی بھی سیر کی نماز پانچ وقت کی وہیں فرض ہوئی۔ رات کو حضرت کا مکہ کی مسجد الحرام سے مسجد
 اقصیٰ تک سیر کرنا اس آیت سے ثابت ہے۔ سُبْحَانَ الَّذِیْ اَسْرٰی بِعَبْدِہٖ اِیْنَ لَا تَمِیْنُ الْمُسْجِدِ
 الْحَرَامِ اِلَی الْمَسْجِدِ الْاَقْصٰی۔ الآیہ یعنی پاک ہے وہ جس نے سیر کرائی اپنے بندے (محمد علیہ السلام)
 کو مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ تک رات میں الآیہ اور باقی تفصیل احادیث صحاح میں مذکور ہے کہ
 قدرتشکر ان کا حد تو ان کو پہنچ گیا ہے اگرچہ بالخصوص ایک ایک روایت جو احاد ہے پس
 منکر کے لئے خوب کفر ہے۔

سوال | بعض لوگ معراج جہان کا انکار کرتے ہیں اور جسم سے فقط بیت المقدس تک جانا
 مانتے ہیں آگے آسمانوں پر روح کے ساتھ جانا ثابت کرتے ہیں اور یہ دلیل لاتے ہیں کہ معراج
 معراج کی نسبت یوں فرماتے ہیں كَانَ دُوْنِیَا صَاحِبَکُمْ کہ ایک خواب سچا تھا اور عائشہ

رضی اللہ عنہا سے بھی یوں منقول ہے مَا قَعَدَ جَنَّتُمْ مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةَ الْمَعْرَاجِ
کہ معراج کی رات آنحضرت صلعم کا جسم مبارک گم نہ ہوا اور قرآن میں بھی اللہ تعالیٰ فرماتا ہے وَمَا
جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَدْبَأْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِّلنَّاسِ یعنی جو خواب کہ ہم نے تجھ کو اسے نبی دکھلایا تھا۔
اس کو لوگوں کے حق میں فتنہ بنا دیا۔

جواب یہ ہے کہ اول تو یہ روایتیں کہ جو عائشہؓ اور معاویہؓ سے معراج کے بارے میں منقول ہیں
ان احادیث صحاح کے مقابلہ میں کہ جن میں صاف جسم کے ساتھ آسمانوں پر جانا مذکور ہے صلاحیت
نہیں رکھتیں پس شاذ و نادر ہی جاوینگی دوم اگر ان کو بہرہ و جود تسلیم بھی کیا جاوے تب بھی
مخالفت کا مدعا ثابت نہیں ہوتا کیونکہ آنحضرتؐ کو سولے معراج جسمانی کے خواب میں بھی کئی بار معراج
ہوئی تھی تو ہم کہتے ہیں کہ تمہاری ان روایتوں سے یہ ثابت ہے کہ حضرت کو خواب میں معراج بھی
پس اس سے یہ ثابت نہیں ہوتا کہ کبھی بیداری میں معراج جسم کے ساتھ نہیں ہوئی سوم معاویہؓ نے فتح
مکہ میں ایمان لائے ہیں اور حضرت کو معراج کئی برس پہلے ہوئی سو ان کی روایت اس معاملہ میں
ان صحابہ کے مقابلہ میں کہ جو اس وقت موجود تھے معتبر نہیں چہاں رام حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا
کے قول سے مخالف کا مدعا ثابت نہیں ہوتا کیونکہ ہم کہتے ہیں کہ اس کے یہی معنی ہیں کہ جسم روح
سے جدا نہ ہو اجماع جسم کے روح اوپر لگنی اور قرآن کی آیت کا یہ جواب ہے کہ خود یہی آیت ہمارے
مدعا کے لئے دلیل ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ اس آیت میں اس معراج کی نسبت فتنہ فرماتا ہے اور یہ
ظاہر ہے کہ خواب میں آسمانوں پر تشریف لے جانا فتنہ نہیں ہو سکتا۔ کس لئے کہ خواب کی بات کو
لوگ ایسا مستبعد اور عجیب نہیں سمجھتے کہ اس کی تکذیب کر کے کافر اور مرتد ہو جاتے اور شوق
مچاتے ہاں اگر کوئی جسم کے ساتھ حالت بیداری میں افلاک پر جانا بیان کرے تو اس کو البتہ عوام
بمید اور عجیب جانا کرتے ہیں پس معلوم ہوا کہ حضرت نے جسم کے ساتھ حالت بیداری میں افلاک
پر جانا بیان فرمایا تھا سو وہ لوگوں کے حق میں کہ جو ضعیف الایمان تھے فتنہ ہو گیا پس ضرور ہوا
کہ روایا کے معنی اس آیت میں خواب کے نہ کہے جاویں بلکہ روایت بصری مراد لی جاوے کیونکہ لفظ
روایا کچھ خواب ہی کے واسطے مخصوص نہیں۔

سوال الحمد للہ حضرت کے جسم اظہر کا افلاک پر جانا اس دلیل سے محال سمجھتے ہیں کہ آسمان
لے ماحشیہ ۸۳ پر دیکھئے۔

میں نہ دروازہ ہے کہ حضرت اس میں سے اوپر گئے ہوں کیونکہ تمام آسمانوں کا مقتضی طبعی ایک ہے اور ایک خاصیت ہے پھر بلا مرجع کیونکہ دروازے ہو سکتے۔ اور نہ آسمان ٹوٹ پھوٹ سکتے ہیں کہ آپ توڑ پھوڑ کر اوپر تشریف لے گئے ہوں کیونکہ فلکیات میں یہ محال ثابت ہو چکا ہے۔

جواب | یہ ہے کہ اول تو دوحی کے مقابلے میں کسی کی عقل کا اعتبار نہیں ہے چنانچہ اس کا بیان پہلے گزرا دوم آسمان میں دروازہ نہ ہونا تمہارے نزدیک اس پر مبنی ہے کہ اللہ کے ارادے اور اختیار سے آسمان پیدا نہیں ہوئے بلکہ باوجود بے اختیار پیدا ہوئے ہیں سو یہ بالکل غلط ہے جیسا کہ اس کا ذکر پہلے گزرا۔ پس ممکن ہے کہ اس قادر مختار نے آسمانوں میں دروازے رکھے ہوں اور ان سے حضرت اوپر تشریف لے گئے ہوں اور جو شخص دروازہ کا آسمان میں ہونا محال کہے اس کو لازم ہے کہ ثابت کرے۔ سو ہم اس بات کے تم بھی قائل ہو کہ آسمان منطقہ کی جائے سے بہت تیز رفتار ہے اور قطبین کی جائے بالکل ساکن ہے۔ اور اس کے بھی قائل ہو کہ آسمانوں میں تداویر ہیں اور کوئی حاوی اور کوئی محوی ہے اور کہیں بہت دل اور کہیں سے نہایت پتلا ہے کہ اس کو سطح جوہری کہیں تو بجا ہے اور ایک جسم آسمان میں سے نہایت روشن ہو گیا ہے کہ اس کو بسبب زیادہ نورایت کے آفتاب اور اس سے کم کو ماہتاب اور اس سے کم کو ستارہ کہتے ہو۔ علیٰ ہذا القیاس اور بہت سے اختلافات آسمانوں میں تمہارے نزدیک بھی مسلم ہیں پس اگر کوئی قادر مختار مرجع نہ تھا۔ اور سب افلاک کا مقتضی طبعی ایک تھا تو یہ اختلافات بعیدہ کیوں ہوئے ہر جگہ یکساں کیوں نہ ہوا؟ پس جو جواب تم اس کا دو گے وہی ہم دروازے ہونے کا دیں گے چہاں جن مقدمات سے حکماء نے آسمانوں کا ٹوٹنا پھوٹنا محال ثابت کیا ہے وہ مقدمات ہی

سہ (حاشیہ منصف رحمہ) اس لفظ اطہر میں اشارہ ہے اس جواب کی طرف کہ جس کے اہل حقیقت قائل ہیں اور وہ ایک انسان کو نزدیک کر کے کہنے یہاں تک لطافت آجاتی ہے کہ جسم بھی منزل اور لوگوں کے روح کے طیف ہوتا ہے جس سے حضرت کرام نفوس سے کامل ترین ہیں آپ کا جسم مبارک روح کا اثر رکھتا تھا اور لطیف چیزوں کا آسمان سے بے پیٹے ٹوٹے پار لگانا ایسا ہے کہ بینا نظر کا آئینہ سے پار ہونا اور یہی وجہ تھی کہ علی قول مشہور آنحضرت صلی علیہ وسلم کا ریا نہ تھا اور اس وجہ علوی طرف آنحضرت تھوڑے سے میں تشریف لیگے چونکہ اور انبیاء کو یہ لطافت اور اس وجہ تھوڑے سے حاصل نہ تھا مزاج جمالی نہ ہوئی ۱۲ منہ و ف عیسائی حضرت علی علیہ السلام کا آسمان پہنچانا مانتے ہیں اور حضرت الیاس و ادریس کا آسمانوں پر جانا بھی ان کی کتابوں میں مذکور ہے یہ وجہ وہ محال نہیں تو

بالکل بے اصل ہیں تو تک کسی سے ان کا ثبوت کامل نہیں ہو سکتا۔ اگر یہی تسلیم کیا جاوے تو حیدر کی دلیل سے فقط لوہی آسمان کا ٹوٹنا سچنا محال ثابت ہوتا ہے اور نہ آسمانوں کا پس یہ ہمارے معامیں خلل انداز نہیں کیونکہ ہم حضرت کی معراج لوہی آسمان سے باہر نہیں کہتے بلکہ آسمانوں یا لوہیوں تک کہتے ہیں۔ فائدہ شب حراج کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا اللہ تعالیٰ کو آنکھ سے دیکھنا صحابہ کے نزدیک مختلف فیہ ہے عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ اور بہت سے صحابہ اس کے قائل ہیں عائشہ صدیقہ اور چند صحابہ اس کا انکار کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ دل کی آنکھ سے دیکھنا تھا۔

اسی طرح حضرت کی امت | قال اللہ تعالیٰ کنتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ الْآيَةِ اور سب امتوں سے افضل ہے | دوسری جگہ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ

عَنِ النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا۔ آیا ہے یعنی اسی طرح ہم نے تم کو اچھی امت بنایا تاکہ قیامت کو تم اور سب لوگوں پر گواہ ہو اور رسول تم پر گواہ ہو گا اور یہ ظاہر ہے کہ جس پر کوئی گواہ آئے تو وہ اس اولیٰ اور بہتر ہوتا ہے کیونکہ اگر گواہ بھی ویسا ہی ہو تو اس کی گواہی کا کیا اعتبار ہے پس امت محمدیہ کو اللہ نے سب لوگوں پر گواہ بنایا پس بموجب بیان سابق یہ سب سے اولیٰ اور بہتر ہوئے اور دوسری وجہ یہ ہے کہ جب ہمارے سردار محمد علیہ السلام سب اور امتوں کے سرداروں سے افضل ہیں تو ہم ان کے متبعین سے افضل ہیں اور تیسری وجہ یہ ہے کہ اس امت کو دین کامل اور پورا اطا جیسا کہ پہلے ثابت ہوا۔ بخلاف اور امتوں کے کہ ان کو ناقص ملا تھا لہذا منسوخ ہو گیا۔ چوتھی وجہ یہ ہے کہ یہ امت تمام انبیاء علیہم السلام کو مانتی ہے بخلاف اور امتوں کے کہ کوئی موسیٰ کو نہیں مانتی کوئی عیسیٰ کو کوئی محمد علیہ السلام کو نہیں مانتی اور سر اس کا یہ ہے کہ اور امتوں کے واسطے بحسب وقت مختلف بہت تھیں اور اگر کم اور اس امت کے واسطے محنت کم اور اگر بہت چنانچہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میری امت کی اور یہود و نصاریٰ کی یہ مثال ہے کہ جیسا ایک شخص نے کسی کو مزہ دیا پر مقرر کیا کہ آدھے دن تک ایک قیصر اٹ دوں گا۔ پس وہ یہود ہیں اور نعت النہار تک ایک قیصر اٹ پر کام کیا پھر اس نے کہا کہ نعت نہار سے جو کوئی عصر تک

میرا یہ کام کرے گا تو اسے ایک قیراط دے گا سو وہ نصاریٰ ہیں کہ ایک قیراط پر آدمے دن سے عصر تک دی کام کیا پھر اس نے کہا کہ جو شخص عصر سے آفتاب کے غروب تک میرا یہ کام کرے گا تو میں اُسے دو قیراط دے گا پس وہ تم ہو کہ تم نے عصر سے غروب تک دو قیراط پر کام کیا بلا شک تمہارے لئے دو چنڈا جڑے پس یہود و نصاریٰ ناراض ہوئے کہ ہم نے کام بڑی دیر تک کیا اور ان سے کم مزدوری پائی۔ اللہ تعالیٰ نے کہا میں نے کچھ تمہارا حق دیا تو نہیں رکھا انہوں نے کہا ہمیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ یہ میرا فضل ہے جسے چاہوں تو زیادہ بخاری اور بہت سی احادیث صحیحہ اس باب میں وارد ہیں جس مسئلہ میں امت متفق ہو وہ حق ہے اور ان کا مخالف مردود ہے۔

اجماع اُمت کے سند ہونے میں ترمذی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے۔ ۷۴
تَجْمَعُ أُمَّةٌ تَحْتِيَّ عَلَى الصَّلَاةِ کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی اُمت گمراہی پر متفق نہ ہوگی وَيَكُونُ اللَّهُ عَلَى الْجَمَاعَةِ وَمَنْ شَذَّ شَذَّ فِي النَّارِ رواہ الترمذی کہ اللہ کا ہاتھ جماعت پر ہے اور جو شخص جماعت سے نکلا اکیلا جہنم میں گیا وَاتَّبِعُوا أَسْوَادًا لَا عَظَمَ رَوَاهُ ابن ماجہ کہ تابعداری کرو بڑے گروہ کی یعنی میری امت میں جس مسئلہ میں بہت سے لوگ ایک طرف ہوں اس کی پیروی کرو کیونکہ جماعت کثیر گمراہ نہ ہوگی۔ کیونکہ لَا تَكُنْ حَتَّى تَكُونَ مَعَهُ پس اگر گمراہ ہوں تو غالباً سب گمراہ کہلا دیں اور سب کا گمراہ ہونا باطل ہے کیونکہ اگر تمام اُمت گمراہ ہو تو قرآن کی تکذیب لازم آوے اور اُمت وسط اور غیر ہونا غلط ہو جاوے پس یہ محال ہے تو اُمت کا گمراہ ہونا بھی محال ہے اور بہت سی احادیث صحیحہ اس باب میں وارد ہیں۔

سوال احب ایک شخص کا ناحق پر ہونا ممکن ہے تو ہو سکتا ہے کہ ان کا مجموعہ یعنی جماعت بھی گمراہ ہو جائے۔

جواب | اجتماع سے ایک کو دوسرے کی رائے کو اللہ تعالیٰ قوت عطا فرماتا ہے اور جماعت کچھ اپنا وعدہ پچا

فَأَكْثَرُ مَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَأَنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ کہ کوئی ایسا گروہ نہیں کہ میں نے خدا کی طرف سے ڈرسانے والا رسول نہ آیا ہو اور دوسری جگہ یوں آیا ہے وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رُسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ یعنی ہر رسول اپنی قوم کا ہم زبان تھا اور ایک جگہ لیا ہے مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْصِصْ عَلَيْكَ بعض رسولوں کا حصر ہے اللہ تعالیٰ نے حال بیان کیا بعض کا حال بیان نہیں کیا ایک جگہ آیا ہے وَكُلُّ قَوْمٍ لَدَىٰ بَرْقٍ ہاں ہے پس ہندوستان وغیرہ بلا کہ جہاں شائع کی جانب سے مرعشا بنی کا آنا کہ وہ نہیں کہ جب تک کہ وہاں خدا کی طرف کسی قوم کے لوگ رہا کرتے تھے وہاں اور ان کے بعد لوگوں نے ان کی نسبت بہت سے عجولے افزا بائبل میں ہے لَمْ يَلْمِزْكَ سَبَّحَ بِحَمْدِ اللَّهِ کہ سب کچھ ہندو کہتے ہیں۔

کرنے کے واسطے برکت دینا ہے دیکھو ایک ایک بال ہر شخص توڑ سکتا ہے پس جب بہت سے بال جمع کئے جائیں تو ان کو ہر شخص نہیں توڑ سکتا پس حکم مجموعہ کا احاد کے حکم سے غیر ہے۔

تمام انبیاء پر ایمان ان فرض اول نبیوں کے آدم علیہ السلام اور سب سے آخر محمد علیہ السلام ہیں۔ اور درمیان ان کے بہت انبیاء ہوئے ہیں بے گنتی کے سب پر ایمان لانا چاہیئے صلوات اللہ علیہم اجمعین۔ اگرچہ بعض احادیث سے انبیاء علیہم السلام کی تعداد ثابت ہے چنانچہ امام احمد نے ابو ذر سے روایت کیا ہے کہ کسی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے انبیاء علیہم السلام کی تعداد پوچھی پس آپ نے فرمایا ایک لاکھ چونتیس ہزار ہیں کہ ان میں سے تین سو تیرہ رسول ہیں اور بعض روایتوں میں دو لاکھ چوبیس ہزار دوسری میں ایک لاکھ چوبیس ہزار صاف صاف دلالت کرتا ہے کہ حضرت نے حصر نہیں کیا پس اگر ایک لاکھ چوبیس ہزار ہی پہلے بیان لادیں تو باقی انبیاء کا انکار لازم آدے گا اور اگر دو لاکھ چوبیس ہزار پر ایمان لادیں تو دوسٹیکس پیش آدیں اول یہ کہ پہلی روایت کے بموجب غیر انبیاء کو انبیاء کہنا پڑے دوسم یہ کہ احتمالی ہے کہ کوئی اور روایت ہو کہ اس میں اس سے بھی زیادہ تعداد ہو تو اور انکار لازم آدے پس بے تعداد مجملاً سب پر ایمان لاوے اور سب کی محبت دل سے رکھے اور جب کسی کا نام نہ ملے تو علیہ السلام کہے اور جب صحابہ کا نام آوے تو رضی اللہ عنہ کہے اور اگر دین کا نام آئے تو رحمہ اللہ کہے فائدہ اکثر جملے نبی اور رسول کے ایک ہی معنی مراد لئے جاتے ہیں لیکن کبھی نبی اور رسول میں فرق کرتے ہیں پس جس نبی کو کتاب اور دین جدید اللہ کی طرف سے ملا عیسا کہ موسیٰ اور عیسیٰ اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں تو ان کو رسول کہتے ہیں۔ اور جس کو کتاب اور دین جدید نہ ملا تو وہ فقط نبی ہے اور اس کو رسول نہ کہیں گے۔ پس ہر رسول نبی ہے اور ہر نبی رسول نہیں واللہ اعلم۔ فائدہ۔ سب بنی مرد آزاد ذمی نسب معصوم تھے اور کسی میں کوئی ایسا عیب نہ تھا کہ عوام اس کے سبب ان کو حقیر جانیں اور احکام الہی کو نہ مانیں۔

فصل ۶۔ کتب الہیہ کے بیان میں

اللہ تعالیٰ نے اپنے رسولوں پر کتابیں اتاری ہیں جو کچھ ان میں ہے سب حق ہے رسول کو جس طرح معجزہ انکی سچائی کیلئے ملتا ہے اسی طرح کتاب بھی دی جاتی ہے کہ اس پر لوگ ایمان لادیں اور عمل کریں جن چیزوں کا اللہ انہیں منع کر دیا ہے اس سے باز رہیں ورنہ کفار کا حکم دیا ہے اس پر عمل کریں اور سب سے لوگوں کا ثواب عذاب سن کر

عبرت پکڑیں اور جو غیب کی خبریں اس میں ہوں ان کو پچ جائیں اور جو صفات الہی اس میں مذکور ہوں ان پر ایمان لا دیں کتاب الہی میں اثبات توحید و تشک و کفر جزاء آخرت کا ذکر بھی ہوتا ہے علیٰ ہذا القیاس۔ اور یہ کتاب اس رسول کی امت کے لئے بمنزلہ قانون کے ہوتی ہے۔ فائدہ شرح عمدہ میں لکھا ہے کہ کل آسمانی کتابیں ایک سو چار ہیں ان میں سے چھوٹے چھوٹے پچاس صحیفے حضرت شعیثؑ پر اور تیس حضرت ادریسؑ پر اور دس حضرت ابراہیمؑ پر اور دس حضرت آدمؑ علیہ السلام پر آئے ہیں اور چار بڑی بڑی کتابیں ان چار انبیاء علیہم السلام پر نازل ہوئیں کہ تفصیل ان کے آگے آتی ہے۔ انشاء اللہ تعالیٰ لیکن یہاں بھی مجملہ بے تعداد کے سب کو حق جانے۔

کتاب مساوی | ان میں سے تورات موسیٰؑ پر اور زبور داؤدؑ پر اور انجیل عیسیٰؑ علیہ السلام پر نازل ہوئی بنی اسرائیل کی ہدایت کو اول تورات موسیٰؑ علیہ السلام پر نازل ہوئی اس کے بعد داؤد علیہ السلام پر زبور نازل ہوئی لیکن تورات کے احکام کو بدستور قائم رکھا بعد اس کے عیسیٰ علیہ السلام پر انجیل انجیلی۔ اس میں تورات کے محنت و دشوار احکام کو منسوخ کر دیا گیا جن بنی اسرائیل نے عیسیٰ علیہ السلام کو نہ مانا اور اپنے زعم میں وہ موسیٰ علیہ السلام کے متبع ہیں مودہ یہود کہلاتے ہیں اور جنہوں نے عیسیٰ علیہ السلام کو مانا لیکن محمد علیہ السلام کو یہود کی طرح نہ مانا سو وہ نصاریٰ کہلاتے ہیں۔ ان کتابوں میں ہمارے بنی علیہ السلام کے پیدا ہونے کی خبریں اور آپ کی ہجرت کی جائے اور آپ کے صحابہ مخصوص خلفاء اربعہ کا حال بھی مندرج تھا۔ چنانچہ جب حضرت عمرؓ بیت المقدس میں تشریف لے گئے اہل کتاب نے پہچان لیا کہ یہ وہی ہیں کہ جن کی خبر ہماری کتابوں میں لکھی ہے اور شہر کے دروازے کھول دیئے جیسا کہ کچھ کچھ نشان اب بھی پائے جاتے ہیں لیکن یہود و نصاریٰ پر اول صدیوں میں بڑے بڑے سخت حادثے پڑے کہ جس کے باعث سے تورات و انجیل میں تغیر کی

۱۔ اور انبیاء بنی اسرائیل پر یہی کلام الہی الہام ہوا تھا جیسا کہ غیا و سیمیا وغیرہ ماہرین کے سمجھنے محض شدہ اب تک اہل کتاب نے جیسے کر رکھے ہیں جو مجموعہ بائبل میں شامل ہیں اور بہت سے مفقود ہو گئے مگر ان صحیفوں کی محنت میں کلام ہے کہ دراصل انہیں کے جیسے یا نہیں اور ہیں تو محض ہیں کہ نہیں ۱۲ مسند۔ فائدہ۔ کتاب نازل ہونے کے یہ معنی نہیں کہ کبھی ہر کتاب آسمان سے اتارے بلکہ نبی کے دل پر مضامین الہام ہوتے ہیں وہ ان کو جمع کرتا ہے اس کتاب کا نام کتاب الہی ہے ۱۲ مسند فائدہ۔ اسرائیل یعقوب علیہ السلام کا نام ہے ان کی اولاد کو بنی اسرائیل کہتے ہیں اہل یہود بنی اسرائیل ہیں۔

آگیا۔ چنانچہ بخت نصیر بادشاہ نے یہودیہ پر چڑھائی کی اور ہزار باہبود کو قتل کیا۔ اور تلاش کے کے تورات دزبور کو جلادیا۔ ان کے ہاں لکھا ہے کہ اس وقت بیت المقدس میں کل ایک نسخہ تورات کا اصل دہرا رہا کرتا تھا سوس کو بھی اس نے جلادیا۔ بعد کے لوگوں نے کچھ کچھ اپنی یاد سے لکھا اور موسیٰ علیہ السلام کے بعد کے قصول کو بھی اس میں داخل کر دیا۔ پھر اس میں بھی اپنی اپنی غرضوں سے تبدیل و تغیر کیا۔ پھر اس ترمیم شدہ نسخہ کو بھی جو حضرت عزیر علیہ السلام وغیرہ انبیاء نے ترتیب دیا تھا حضرت مسیح علیہ السلام سے بہت پیشتر اینٹو کس بادشاہ نے غارت کیا بعد اس کے مشائخ یہود نے اپنی یاد سے کچھ قصبے موسیٰ دہارون و دیگر لوگوں کے اور کچھ دینی دستورات جمع کر کے اس کا نام توریت رکھا۔ شاہ مصر نے جو بہت سے یہودیوں کو جمع کر کے ایک صحیح نسخہ مرتب کرایا اور اس کا ترجمہ کرا کے سپٹاجنٹ نام رکھا۔ وہ بھی اس میں جمع کر دہ یہودی کی نقل تھا اسی طرح عیسیٰ علیہ السلام کو جب یہود نے گرفتار کیا تو انجیل کا سٹل ایک نسخہ تھا اس کو بھی یہود نے جلادیا۔ ان کے بعد ان کے حواریوں نے کچھ حال عیسیٰ علیہ السلام کا اور کچھ معانی انجیل کے اپنی یاد پر لکھے کہ جواب انجیل متی دلقا و مرقس و یوحنا کے نام سے مشہور ہیں پھر مدت کے بعد بہت سے لوگوں نے کہ بعض ان میں بہ طبع دنیاوی حواریوں کے شاگرد تھے دعویٰ کیا کہ ہیں الہام ہوتا ہے سوس کے بموجب تاریخ کے طور پر حواریوں کے قصول کو جمع کیا اور حواریوں اور غیر حواریوں کے خطوط بھی جمع کئے۔ اور اس کل مجموعہ کا نام انجیل رکھا۔ اور پھر قیصران روم

۱۱۲ مسیح کے شاگردوں کو کہتے ہیں نئی اور شمعون اور یوحنا وغیرہ بزرگ ان میں داخل ہیں ان کی محامد قرآن میں بھی آئی ہے یہ لوگ خاصانِ خدا تھے جیسے کہ بعد اس دین کی اشاعت میں انہوں نے ہڈی جانفشانیوں کی ہیں خاص عیسیٰ ہی لوگ تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد تک جہان کا پروردگار وہ ہدایت پر تھا شملت و دیگر کے مسئلے ان کے بعد جاری ہو گئے ۱۲ مسیح فائدہ پہلے زمانہ میں لکھنے کے سامان بہت کم تھے نہ چھاپے خانے تھے جس سے گمان کر سکیں کہ بہت سے نسخے ہوں گے چند کے تلف کرنے سے وہ کیونکر نکلے ہو گئے اور نہ ان کتابوں کے حافظ تھے کہ کچھ سے نکھار دیتے ۱۲ مسیح فائدہ بعض ہنود کہتے ہیں مجرور یہ رگو وید شام وید و دیگر کو جو ان کی دینی کتابیں ہیں الہامی کہتے ہیں کہ انکی ذاتیات آنکرا کشیدیں پر الہام ہوتیں تھیں جیسا کہ پارسی و سائیز و زندہ دستہا کو الہامی کہتے ہیں کہ ان کو ساسان غلام اور زشت نے بطور الہام کے لکھا ہے مگر سب کا دعویٰ غلط ہے کس لئے کہ ہنودا دہ پارسیوں کے کتب مذکورہ عام اور ستاروں اور ہنوکوں کی ستائش اور لائق پرستش سے بھرے ہوئے ہیں جن کے فرقہ آریہ ہنود میں سے تاویلات کرتا ہے ۱۲ مسیح۔

کے عہد میں عیسائیوں پر بڑے بڑے حادثے پڑنے لگے۔ تلاش کر کے کتابیں جلائی جاتی تھیں لوگ قتل کئے جاتے تھے اس میں بھی بہت تغیر و تبدل آگیا۔ پھر یونانی زبان میں ترجمے ہوئے ان میں ترجمہ کرنے والوں کی بھول چوک سے بہت تغیر ہوا۔ یہاں تک کہ ان ترجموں کی اصل بھی جاتی رہی پھر اس میں بھی خود غرضوں نے طرح طرح کی کمی زیادتی کی اور اس کی کیفیت آج کل کی انجیل دیکھنے سے خوب واضح ہوتی ہے اور اس بحث کو علماء دین نے اپنی کتابوں میں خوب ثابت کیا ہے الحاصل یہ تو بات واضح ہے اب نہیں ہے تاریخ کے طور پر کچھ کچھ حالات عیسیٰ و یسوی علیہما السلام کے اور کچھ معنائیں تو بات واضح ہے اب ان کو تو بات واضح ہے اب ان کو تو بات واضح ہے۔

قرآن مجید | اور قرآن مجید سید المرسلین خاتم النبیین محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوا حضرت معلم ابتدا عمر سے ہی ہمیشہ یاد الہی میں رہا کرتے تھے لہذا آپ کو تنہائی مرغوب تھی کئے پاس ایک پہاڑ میں غائب ہے اس کو غابرا کہتے ہیں اس میں تنہا بیٹھ کر یاد الہی کرتے تھے کئی روز کا کھانا پینا اس میں لے جایا کرتے تھے کبھی آپ کی بیوی آمنہ المؤمنین حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا دے آیا کرتی تھیں پس جب آپ کی چالیس برس کی عمر ہوئی اسی غابرا میں جبریل آپ کے پاس وحی لائے اور کہنے لگے کہ پڑھ آپ نے فرمایا کہ میں پڑھا ہوا نہیں پھر جبریل نے اسی طرح سے کہا پھر آپ نے فرمایا آخر جبریل نے سورۃ اقرا ہا سجدتک مَا لَمْ یُعَلِّمْکَ پھر میں آپ اس کیفیت سے پہلے واقف نہ تھے مگر اگر گھر تشریف لائے خدیجہ سے سب قصہ بیان کیا۔ خدیجہ حضرت کو ورقہ بن نوفل کے پاس لائیں اور ورقہ بن نوفل انجیل خوب جانتے تھے سن کر کہنے لگے یہ جبریل ہیں۔ اور جس رسول کے پاس آئے ہیں لوگ اس کے دشمن ہو گئے ہیں اور کاش جب قریش آپ کو مکہ سے نکالیں گے میں بھی حوان ہوتا کہ آپ کی خوب مدد کرتا اور قبل نبوت کے سوائے ورقہ کے

۱۔ خدیجہ عیسیٰ کی بیٹی قریش میں بڑی دینی عزت اور مالدار مشہور تھیں جب حضرت سے ان کا نکاح ہوا ہے تو ان کی کنیت چالیس تھیں اور حضرت کی چوبیس ہیں کی عمر تھی جب رست سے پہلے ان کا انتقال ہوا ہے بعض علماء کے نزدیک سب عورتوں سے افضل تھیں اور بعض کے نزدیک حضرت عائشہ یا فاطمہ الزہراء افضل ہیں ۲۔ منہ فائدہ۔ علمائے اسلام نے یہ فیصلہ کر دیا ہے کہ توریت و انجیل کتب میں جہاں تک احکام و قصص قرآن کے موافق ہیں تو صحیح ہیں اور جہاں مخالف ہیں اگر وہ احکام ہیں تو ان کو منسوخ کہیں گے ورنہ غلط سمجھنا کہ اسلام نے تو بات انجیل کو بالکل منسوخ کر دیا غلطی ہے ۱۲ منہ۔

اور بہت سے رہبان اور قیس آپ کے منتظر تھے اور شب و روز یہی دعا مانگتے تھے اور درخت پتھر آپ کو السلام علیک یا رسول اللہ کہا کرتے تھے پھر چھ مہینے تک آپ پر کوئی آیت یا سورت نازل نہ ہوئی پھر سو دھڑ نازل ہوئی پھر قرآن پلے در پلے اترنا شروع ہوا۔ تیرہ برس تک حضرت مکہ میں رہے۔ حسب حاجت تیرہ برس تک قرآن نازل ہوا۔ رفتہ رفتہ لوگ ایمان لائے اور دین حق میں آنے لگے چنانچہ لوگوں میں سب سے پہلے حضرت علیؑ اور عورتوں میں حضرت خدیجہ بنتی علیہ السلام کی بیوی اور بڑے لوگوں میں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہم ایمان لائے اور اللہ کے دین میں داخل ہوئے پھر رفتہ رفتہ اور لوگ بھی ایمان لائے جب کفار قریش نے یہ دیکھا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور سب مومنین کو طرح طرح کی تکلیفات دینا شروع کیا۔ حضرت نے صحابہ کو ہجرت کی اجازت دی اور قریب ستر صحابہ کے کہ ان میں سے حضرت کہ چچا زاد بھائی جعفر طیار بھی تھے ملک حبشہ میں چلے گئے اور وہاں کا بادشاہ نجاشی بھی ان لوگوں سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حال سن کر ایمان لایا اور خود حضرت مع ابوبکر صدیقؓ کے حکم الہی کہ چھوڑ کر مدینہ تشریف لائے مدینہ کے لوگ بہت تو حضرت پر پہلے ہی سے ایمان لا چکے تھے لہذا حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے آنے کی خبر سن کر صدام آدمی استقبال کو جاتے تھے آخر جب تشریف لائے چند روز قبار میں کہ مدینہ سے قریب دو تین کوس کے فاصلے پر ہے ٹھہرے پھر مدینہ میں آئے ابویوب انصاریؓ کے گھر ٹھہرے پھر نوا و رہا باقی لوگ بھی ایمان لائے دس برس تک مدینہ میں رہے اسلام کو بڑی قوت ہو گئی کفار سے جہاد شروع ہوا بڑی لڑائی سب سے پہلے بدر میں واقع ہوئی وہاں مسلمانوں کو فتح حاصل ہوئی پھر احد کی لڑائی ہوئی اسی طرح بہت سی لڑائیاں کفار سے ہوئیں آخر اللہ تعالیٰ نے اسلام کو غالب کیا پھر مکہ کو بھی حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح کر لیا۔ تمام اہل مکہ بھی ایمان لائے آپ کی حیات میں دو دو مہینے کی راہ تک عرب میں اسلام پھیل گیا تھا۔ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد حضرت کے صحابہ نے روم و شام ایران و مصر وغیرہ بڑے بڑے ملک فتح کئے۔ چند روز میں جہاں کے چہار طرف اللہ نے اپنا دین پھیلا دیا۔ ہر طرف دین حق کا نشان بلند ہو گیا۔ گیارہویں برس ربیع الاول کے اول عشرہ میں پیر کے دن حج کے وقت تریسٹھ برس کی عمر میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دنیا سے فانی ہو کر چھوڑا اور ملک جادو داغ کی طرف منہ موڑا اس دس برس کے عرصے میں بھی کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ میں رہے

حسب حاجت باقی قرآن نازل ہوا پس کل قرآن تینیں برس میں تھوڑا تھوڑا حسب حاجت آسانی کے لئے نازل ہوا۔ حضرت صلعم کے دو بڑے بھائیوں سے بھی چند تورات کے عالم عبداللہ بن سلام وغیرہ جیسے ایمان لائے۔ اور نصاریٰ میں سے بھی بہت لوگ انجیل کے عالم کہ ان کی تفصیل کتب میں موجود ہے ایمان لائے فائدہ کیفیت قرآن کے نزول کی جیسا کہ طبرانی و حاکم و بیہقی و نسائی و ابن شیبہ و ابن مردویہ نے ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے یوں ہے کہ رمضان میں لیلۃ القدر کو کل قرآن ایک بارگی لوح محفوظ سے آسمان دنیا کی طرف نازل کیا گیا اور آسمان دنیا میں ایک جگہ بیت العزت ہے وہاں رکھا گیا۔ اور جبریلؑ نے وہاں کے ملائکہ سفرو کرام برہ کو کھوا دیا۔ پھر بقدر احتیاج تھوڑا تھوڑا تینیں برس میں حضرت صلعم پر نازل ہوا کما قال تعالیٰ اِنَّا اَنْزَلْنَاهُ فِيْ لَيْلَةِ الْقَدْرِ یعنی ہم نے انار اس کو لیلۃ القدر میں وقال تعالیٰ شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِيْ اُنْزِلَ فِيْهِ الْقُرْآنُ کہ رمضان کا وہ مہینہ ہے کہ جس میں قرآن نازل کیا گیا۔ کذا فی الاتقان فائدہ۔ پس جب حکم ہوتا تھا تو جبریل علیہ السلام لوح محفوظ سے دیکھ کر یا خود اللہ تعالیٰ سے تلقین پا کر اور سن کر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لاتے تھے قالہ الطیبی کذا فی الاتقان۔

۱۔ کیونکہ اگر دعشا آتا تو لوگوں کو حفظ کرنا مشکل پڑ جاتا۔ آخر تورات و انجیل کی طرح کی زیادتی ہو جاتی دوسرے سب احکام کو وہ نئے نئے اسلام لائے ہوئے لوگ جو کہ کفر اور رسوم جاہلیت کے عادی تھے مشکل مانتے ۱۲ منہ ۱۲ اناجملہ نجاشی شاہ حبشہ و قریظ شاہ روم و جارد و بن الحلی ہیں ۱۲ منہ ۱۲ کلام حقیقت میں تنکیم کی ایک صفت ہے جو اس کے ساتھ قائم ہے سوہ نازل نہیں ہو سکتی۔ کیونکہ نزول لغت میں اوپر سے نیچے آنے کو کہتے ہیں پس یہاں نزول کے معنی مجازی مراد ہیں پس جس نے یہ کہا کہ قرآن ایک معنی قائم ہیں اس کی ذات کے ساتھ اور اسی وجہ سے قرآن کو اس کی صفات کی مانند قائم کہتے ہیں سو اس کے نزدیک اس کے نزول سے مراد ہے کہ لوح محفوظ میں اس نے ایسے کلمات اور حروف پیدا کر دیئے ہیں کہ جو ان معنی پر دلالت کریں ہیں پھر لوح محفوظ سے ہیبت العزت میں نازل ہونے کے بھی یہی معنی ہیں کہ بیت العزت میں ان حروف اور کلمات کو ثابت کر دیا اور جس کے نزدیک قرآن الفاظ کا نام ہے تو اس کے نزدیک اس کے نزول کے یہ معنی ہیں کہ لوح محفوظ یا ہیبت العزت میں انہیں الفاظ کو ثابت کر دیا سو اس بنا پر اس کے نزدیک قرآن قدیم نہیں ہے لیکن لوح محفوظ میں ثابت کر دینے کی کیفیت معلوم نہیں کیے کیلئے ہے۔ ۱۔ اعد انبیاء علیہم السلام پر کلام الہی نازل ہونے کے یہی معنی ہیں کہ خدا فرشتہ کو تلقین روحانی فرما دے یا لوح محفوظ میں ان کے اوپر دلالت کرنے والے حروف و کلمات ثابت کر دیئے۔ پھر فرشتہ وہاں سے اس کے پاس لائے کذا فی الاتقان

لیکن الفاظ اور معانی سب جبرئیل علیہ السلام اللہ کی طرف سے لاتے تھے اور بعض دفعہ مضمون اور معانی اللہ کی طرف سے اور اپنی عبارت سے حضرت صلعم کو سناتے تھے لیکن اس قسم کا نام سنت ہے نہ قرآن کیونکہ قرآن کے الفاظ بھی من جانب اللہ ہیں کذا فی الاتقان فائدہ۔ علمائے حضرت صلعم پر وحی نازل ہونے کی چند کیفیات نقل کی ہیں۔ اول یہ کہ حضرت صلعم کے پاس جبرئیل جس کی آواز سے آتے تھے جیسا کہ مسح بخاری میں آیا ہے احمد نے اپنی مسند میں عبد اللہ بن عمر سے روایت کیا ہے کہ میں نے حضرت صلعم سے عرض کیا کہ آپ کو وحی آتی ہوئی معلوم ہوتی ہے پس فرمایا کہ میں ایک جس کی سی آواز سنتا ہوں پھر وہ آواز بند ہو جاتی ہے اور ہر بار میں یوں ظن کرتا ہوں کہ شاید اس سے میری روح قبض ہو جائے گی۔ خطابی نے کہا ہے کہ یہ آواز وحی کے فرشتے کی تھی اور حضرت پر اول کلام خلط ملط نہ ہوتا تھا یہاں تک کہ آخر کو کبھی سمجھ لیتے تھے۔ اس میں یہ حکمت تھی کہ حضرت کو وحی آنے کی پہلے اطلاع ہو جائے تاکہ کسی طرف کا خیال باقی نہ رہے دوم یہ کہ جبرئیل آدمی کی شکل میں ہو کر آتے تھے اور حضرت کو کلام الہی پہنچاتے تھے جیسا کہ مجمع بخاری میں موجود ہے کہ احیانا تمثل الی الملک رجلا فی کلمنی فاعی ما یقول۔ کبھی فرشتہ آدمی کی صورت میں آتا ہے پس مجھ سے کلام کرتا ہے سو میں جو وہ کہتا ہے خوب سمجھ لیتا ہوں سو یہ کہ خواب میں اگر فرشتہ آپ سے کہہ جاتا تھا سو قرآن میں کوئی آیت یا سورت اس طرح نازل نہیں ہوتی ہاں سنت نازل ہوئی تھی چہاں ہم یہ کہ خود اللہ تعالیٰ حضرت صلعم سے کلام کرتا تھا یا تو جاگتے میں جیسا کہ شب مزاج میں کلام کیا تھا یا خواب میں جیسا کہ حدیث معاذ میں ہے۔ اتانی ربی فقال فیما یختصم الملا الاعلیٰ فائدہ جب جبرئیل علیہ السلام کچھ آیات قرآن کی نکل الہی آپ کے پاس لاتے تو حضرت صلعم کا ہنسنے سے فرماتے تھے کہ ان آیات کو کہ فلاں سورت کی ہیں اسی سورت

فائدہ یہ آواز جبرئیل کے نزدیک تو فی جسمائے وقویٰ ملکوتیہ کے باہم مقابلے سے پیدا ہوتی تھی جیسا کہ بخاری نے کے وقت جو دونوں قوتوں میں مقابلہ پیدا ہوتا ہے سمجھنا ہٹ کی آوازیں سنائی دیا کرتی ہیں وحی کے وقت قوت ملکیت نہایت زور پر ہوتی ہے اور جسمانی قوتوں پر صدمہ پڑتا تھا یہاں تک کہ حضرت صلعم پر ظاہر بین بیوشی طاری ہو جاتی تھی اور چہرہ مبارک پر پسینہ آتا تھا اس وقت آپ روحانی عالم میں ہوتے تھے جبرئیل امین کو دیکھتے تھے اور جو کچھ وہ لاکر آپ سے کہتے تھے اس کو دل میں محفوظ کرتے تھے اور جو بجز ذریعہ ہو جاتا تھا تو خود خدا سے ہر کلام ہوتے تھے جو کچھ ارشاد ہوتا تھا قرآن تھا۔ ۱۲ منہ۔

میں لکھ دو سو کتاب اس آیت کو جہاں کی ہوتی تھی وہیں لکھ دیا کرتے تھے چنانچہ امام احمد
ادترمذی اور ابو داؤد نے روایت کیا ہے وہاں اذ انزل علیہ شیء دعا بعض من ہن
لیکتب فیقول ضعوا ہذا فی صوراۃ الی میذک فیما کذا و کذا یعنی جب
نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر کچھ نازل ہوتا تھا تو آپ اپنے بعض کتابوں کو بلا کر فرمادیتے کہ ان آیات
کو فلاں سورت میں لکھ دو۔

ترتیب قرآن مجید | اور سب یہ تھا کہ قرآن مجید کی اصل ترتیب لوح محفوظ کے مطابق
اس طرح سے تھی کہ جواب تک حضرت کے زمانے سے چلی آتی ہے کہ اول سورہ فاتحہ ہے پھر
سورہ بقرہ پھر سورہ آل عمران علیٰ ہذا القیاس لیکن نازل ہونے میں یہ ترتیب نہ تھی کہ اول کی سورت
اول نازل ہوا اور بعد کی بعد میں بلکہ جس وقت جس سورت یا آیت کی ضرورت ہوتی تھی خواہ وہ
سورت یا آیت اول کی ہو خواہ بعد کی تو جبریل علیہ السلام اس کو آسمان سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے
پاس لاتے تھے اور حضرت اس کو اس کے موقع اصلی پر لکھوا دیتے تھے۔ چنانچہ تمام قرآن مجید حضرت
کی حیات میں با ترتیب لوگوں کے پاس لکھا ہوا تھا اور بہت سے حافظوں کو یاد ہو گیا تھا انہوں
نے بارہا حضرت کو سنا دیا تھا اور ہر شخص خصوص حفاظ ہر روز پڑھا کرتے تھے اور آپس میں ایک
دوسرے کو سنایا کرتے تھے لیکن حضرت نے اپنی حیات میں کسی وجہ خاص سے قرآن کے اجزاء
کو ایک جلد میں جمع کر کے نہ لکھوایا تھا پھر حضرت کے بعد ملک یا مہ میں مسلمانہ کذاب کافر سے
صحابہ کی لڑائی ہوئی انجام کار خالد بن الولید رضی اللہ عنہ کی سرکردگی سے وہ نامراد مارا گیا
لیکن بہت سے حافظ اس جہاد میں شہید ہوئے۔ عمر رضی اللہ عنہ نے صدیق اکبر رضی اللہ عنہ سے
کہا کہ اس جہاد میں اکثر حافظ شہید ہو گئے۔ اگر اسی طرح دو ایک بار پھر حافظ شہید ہوئے تو خوف
ہے کہ کوئی حافظ قرآن نہ رہے گا اور قرآن میں کمی ہو جائے گی کیونکہ تمام قرآن ایک جلد میں جمع
نہیں ہے بلکہ متفرق اجزاء ہیں پس جب حافظ نہ رہیں گے تو ممکن ہے کہ ان اجزاء میں سے کوئی جز رجاتا
رہے اور قرآن میں کمی ہو جاوے پس بہتر یہ ہے کہ ان اجزاء کو حافظوں سے مقابلہ اور محنت کر کے
ایک جا جمع کرادیجئے ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے سن کر کہا کہ حضرت نے اپنی حیات میں جمع نہ

سے چنانچہ اپنی ایک جلد اور ابو داؤد وغیرہ صحابہ رضی اللہ عنہم بڑے بچے حافظ تھے اور ان کو کل قرآن با ترتیب
الحد سے و الناس تک یاد تھا ۱۲ منہ پڑ۔

کیا اب نئی بات کیونکر کی جاوے پھر عمرؓ نے کہا کہ واللہ اس میں مصلحت ہے پھر ابو بکر صدیقؓ کے دل میں بھی اللہ تعالیٰ نے الہام کیا تو فرمائے لکھے واللہ اے عمرؓ تم پر کتے ہو پھر صدیق اکبرؓ نے زید بن ثابتؓ انصاریؓ کا نائب وحی سے یہی تقریر کی اور آخر انہوں نے بھی کئی بار اسی طرح سے گفتگو کی۔ آخر ان کو بھی اس کی مصلحت معلوم ہوئی تو انہوں نے سب لوگوں کے ہاں کے اجزاء رمنڈا کے اور حافظوں سے مقابلہ کر کے ایک جلد میں مجتمع کر دیا یہ مضمون صحاح میں ہے پھر وہ قرآن زید بن ثابتؓ کا لکھا ہوا ابو بکرؓ کے پاس رہا ان کے بعد عمرؓ کے پاس رہا ان کے بعد ان کی بیٹی حفصہ ام المومنینؓ کے پاس رہا۔ فائدہ۔ ترمذی نے ابی بن کعبؓ سے روایت کی ہے کہ ایک بار نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے جبریلؑ سے کہا کہ اے جبریلؑ! میری اُمت میں ان پڑھ لوگ بہت ہیں اور ان میں بڑھیاں اور بڑھے بڑی عمر کے اور غلام لوگ بیگلے مابعد اور صغیر سن ہیں اور بعض بالکل امی ہیں جبریلؑ نے کہا اے محمدؐ قرآن سات حرف پر نازل ہوا ہے انتہی الحاصل نبی صلی اللہ علیہ وسلم

۱۵ ابوداؤد نے ہشام بن عروہ سے انہوں نے اپنے باپ عروہ سے روایت کی ہے کہ ابو بکر صدیقؓ نے عمرؓ اور زید کو مسجد نبویؐ کے دروازے پر بٹھا دیا تھا کہ جو شخص تمہارے پاس دو گواہ لائے کہ یہ قرآن کی آیات ہیں تب اس کو لکھ لو ابن حجر کہتے ہیں کہ دو گواہ سے مراد حفظ اور ثبات ہے یعنی جس کی یاد بھی ہو۔ اور پھر وہ اس کو حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا بیٹا لکھا ہوا ہیں کہ تب اس کو درج کرو خدا کی نے حال القراءین کہا ہے کہ یہاں وہ اس پر لاوے کہ حضرت صلعم کے دوبرو کا لکھا ہوا ہے الغرض اس احتیاط سے قرآن جمع کیا جاتا تھا۔ کذا فی الاقتان ۱۲ منہ ۱۵ زید بن ثابتؓ کہتے ہیں کہ اس وقت ان اجزاء میں مجھے سورہ برات کے اخیر کی یہ آیت لَفْظٌ جَاءَ كَقَوْلِ رَبِّنَا لَكَ عِلْمٌ الْفَسِيحُ آیت زلیٰ تو میں نے اور سب اجزاء تلاش کئے۔ سو ابی خزیمہ انصاریؓ کے اجزاء میں بھی ہوئی پائی۔ انتہی۔ یہاں بعض ناگجہ یہ شبہ کرتے ہیں کہ ممکن ہے کہ اسی طرح اور آیات بھی زید بن ثابتؓ سمجھ گئے ہوں سو یہ شبہ بالکل لغو ہے کیونکہ زید بن ثابتؓ حافظ تھے اور وہ آیت بھی نہیں بھولے تھے نیز کہ اگر سمجھتے تو اس کو تلاش نہ کرتے تلاش کرنا خود دلالت کرتا ہے کہ ان کو وہ آیت یاد تھی لیکن اس وقت ان اجزاء میں نہ ملی۔ پھر تلاش کی تو مل گئی دوسرے اگر دار ہار فقط اجزاء سے نقل کرنے پر ہوتا تو تب بھی ایک بات تھی لیکن وہاں تو حافظوں سے بھی مقابلہ کیا جاتا تھا اگر نہ لکھتے تو وہ بڑے بڑے بچے حافظ بتلا دیتے کہ جنہوں نے صد بار رسول صلعم کی زبان مبارک سے قرآن سنا تھا اور بارہ حفظ کر کے حضرت کو سنایا تھا اور ان لوگوں کے حافظے ایسے تھے کہ اگر چہ چند اور قرآن ہوتا اس کو بھی حرفاً حرفاً یاد کر لیتے۔ اور ایک آیت نہ بھولتے انہی حدیث کی قوت حافظہ کو خیال کرنا چاہیے کہ جن کو ہزاروں حدیث معاسناد یاد تھیں یا دوسرے ایک لفظ میں بھی تقدیم و تاخیر نہ ہونے دیتے تھے اللہ تعالیٰ کا یہ فضل اُمت محمدؐ پر خاص ہے ۱۲ منہ۔

نے اپنی امت کے حال پر شفقت فرما کر جبریلؑ سے دریافت کیا کہ میری امت میں ان پڑھ اور ضعیف لوگ اور کم بن اور سبکے نے تابعدار بھی بہت ہیں کہ ان کو تکمیل حروف و لغات مشکل ہے پس بعض بعض الفاظ سب لوگوں سے ایک طرح ادا ہونے مشکل ہیں اس کی کیا تدبیر ہے جبریلؑ نے کہا کہ قرآن کے الفاظ میں بہت وسعت اللہ نے عطا فرمائی ہے عرب کے قبیلوں کے محاورے کے موافق اللہ تعالیٰ نے ایسے الفاظ کو سات طور پر نازل فرمایا ہے پس جس شخص کو جس طرح سے اپنے محاورے کے موافق پڑھنا آسان ہو پڑھ لیا کرے مثلاً لفظ عیون بعض لوگوں کے محاورے میں عین کے زبر سے اور بعض کے ہاں عین کے پیش سے بولا جاتا ہے پس اللہ نے قرآن میں اس لفظ کو جبریلؑ سے دونوں طرح سے پڑھ کر سنوا دیا تھا پس جو عین کے زبر سے پڑھتے ہیں ان کو پیش سے درست ہو گیا۔ اور اگر ایک ہی طور پر پڑھتا تو ایک قریشی کو گونہ اس کے ادا کرنے میں تکلف ہوتا۔ سو اس قسم کے اختلافات کو اختلاف قرأت کہتے ہیں اور یہ اختلاف حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زور و تھا۔

عثمان غنیؓ | پھر عثمان رضی اللہ عنہ کی خلافت میں کچھ عراق کے لوگوں نے بعض بعض الفاظ کے پڑھنے میں بہت اختلاف کیا اور اپنے محاوروں کو اس میں دخل دیا۔ سو حذیفہ بن الیمان نے آکر یہ اختلاف عثمانؓ سے بیان کیا اور کہا اے امیر المومنین اس امت کی خبر لو اور یہود و نصاریٰ کی طرح اختلاف ہونے سے پہلے ہی تدارک کرو سو امیر المومنین عثمانؓ نے ام المومنین حفصہؓ کے گھر سے وہ ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کے وقت کا قرآن منگایا اور زید بن ثابت انصاریؓ اور عبد اللہ بن زبیر اور سعید بن عاص اور عبد اللہ بن حارث بن ہشام قریشیوں کو بلا کر فرمایا کہ اس سے چند نسخے نقل کرو اور جن الفاظ میں زید بن ثابت انصاریؓ اور تم تینوں قریشیوں میں اختلاف واقع ہو تو تم اس کو اپنی زبان کے محاورے کے موجب لکھو اور غیر قبیلوں کے محاوروں کو ترک کر دو کیونکہ قرآن قریش کی زبان معتمد علیہ ہے پھر سات نسخے مشہور یوں ہیں کہ پانچ نسخے نقل کر کے ہر دیار میں بھیج دیئے اور کہا کہ ان کے مطابق پڑھو اور باقی نسخے جن میں اور قبیلوں کے محاورات تھے سب کو اکٹھا کر کے جلا دیا تاکہ اختلاف دور ہو جائے

۱۔ بعض بے سمجھ حضرت عثمان کی اس بات پر اعتراض کرتے ہیں اسے نہیں جانتے کہ اگر پانی میں ڈالا جائے تو زبانی صحیفہ

اور اصل نسخہ حصہ ام المومنین کے پاس بھیج دیا اسی سبب سے عثمان کو جامع القرآن کہتے ہیں
یہ مضمون صحیح بخاری میں ہے اللہ تعالیٰ نے اپنے اس وعدے کو **وَأَنَّا لَكُمْلُكْفُطُونُ** کہ ہم قرآن کے نگہبان
ہیں خوب سچا کر دکھایا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے سے آج تک مشرق سے مغرب تک جس قدر اہل اسلام
ہیں سب کے پاس وہی قرآن مجید جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات میں تھا بلا فرق موجود ہے کہیں ایک
جا بھی اختلاف اور کمی زیادتی نہیں باوجود اس کے اہل اسلام میں قرن اولیٰ سے لے کر ساہا
سال تک باہم ایسے ایسے سخت جنگ و جدل واقع ہوئے ہیں کہ اگر کسی اور قوم میں ہوتے تو وہ قوم
باہم لڑ کر ایسی منیعت ہو جاتی کہ اور لوگ ان کے حاکم ہو جاتے اور ان کے علوم و کتب سب کچھ نیست
نابود ہو جاتا پس اگر قرآن کتاب الہی نہ ہوتا اللہ تعالیٰ اس کی ایسی محافظت نہ رکھتا۔ اللہ تعالیٰ خلقائے
راشدین رضوان اللہ اجمعین کو جزا خیر عطا فرماوے کہ انہوں نے قرآن کی خوب محافظت کی تمام امت
پر ان کا احسان ہے فائدہ ہر سال جبریل علیہ السلام ایک بار رمضان مبارک میں کل قرآن مجید
ترتیب اصلی سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو پڑھ کر سنایا کرتے تھے اور کبھی حضرت پڑھتے جبریل سنتے تاکہ
ترتیب الہی سے تمام قرآن حضرت کو خوب یاد ہو جاوے اور پھر جو آیت اتر کرے اس کو اس کے
اصلی موقع پر رکھوا دیا کریں اور حفاظ کو بتا دیا کریں اور انہیں مرتبوں میں الفاظ کو جو قریش کے قبائل میں
مختلف طور پر بولے جاتے تھے جبریلؑ نے مختلف طور پر پڑھا تاکہ سب کو آسان ہو جائے اور سات
حرف انہیں اختلافات جبریل سے مستفاد ہیں جیسا کہ پہلے اس کی تحقیق ہو چکی۔ فائدہ جب جبریل
علیہ السلام حضرت صلعم کے پاس آیات قرآنی لاتے تو پڑھ کر سناتے ان کے ساتھ جلدی جلدی
نبی صلی اللہ علیہ وسلم بھی پڑھتے تاکہ کچھ بھول نہ جاویں۔ پس اس میں حضرت کو گو نہ تکلیف ہوتی تھی۔
اللہ تعالیٰ نے فرمادیا۔ **لَا تَجْزُؤْ بِهِ بَسًا لَّكَ بِتَجْزِئِهِ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ**۔ یعنی
قرآن مجید کے پڑھتے وقت اپنی زبان کو جلدی جلدی نہ ہلاتا کہ اس کے یاد کرنے میں جلدی
کرے کیونکہ ہمارے ذمے پر اس کا جمع کرنا تیرے دل میں اور تیرے بیان سے اس کا

۱۔ البقیہ مائتہ متعلقہ صفحہ ۹۵) لوگ نکالتے یا مٹی میں دفناتے تو تب بھی لوگ نکالتے اور اسی طرح ہوا میں کتر کر ڈالتے
قطع نظر اس کے پُرزے لوگوں کے پاؤں میں آتے جب بھی وہ پُرزے لوگوں کے ہاتھ لگتے تا قیامت تو رات
انجیل کی طرح اختلافات ہوتے اور قطع نظر ان سب باتوں کے امیر المومنین عثمان نے اہانت کی راہ سے نہیں
جلا یا تھا۔ بلکہ اس میں صلت تھی۔ ۱۲ منہ۔

پڑھانا ہے۔

جو کچھ قرآن میں | اور جو قرآن کے مخالف ہے وہ غلط ہے یہ ظاہر ہے کہ کتاب اللہ کے جو
ہے حق ہے | مخالف ہوتا ہے وہ غلط ہوتا ہے خواہ وہ کوئی ہو اور کیسا ہی ہو کیونکہ اللہ
سے زیادہ کوئی علیم اور کوئی حکیم نہیں اور جو کتاب اللہ میں ہے وہی حق ہے اور قرآن کا کتاب
الہی ہونا ہم ثابت کر چکے ہیں۔

قرآن کے ظاہری معنی | جو معانی قرآن کی ظاہر عبارت سے سمجھے جاتے ہیں وہ حق ہیں ان کو چھوڑ
کر فرق باطنیہ کی طرح اور معنی قرار دینا گمراہی ہے اور الحاد ہے۔ لمحدوں کا ایک فرقہ اپنے آپ کو
اہل باطن کہتا ہے وہ کہتے ہیں قرآن و احادیث کے معنی یہ نہیں ہیں جو الفاظ کی ظاہر دالات سے
سمجھے جاتے ہیں مثلاً اَنِیْمُوا الصَّلٰتَیْکُمْ یہ معنی نہیں کہ نماز پڑھو بلکہ قرآن کو اللہ اور رسول اللہ اور
اولیاء اللہ کے سوا اور کوئی نہیں جانتا اور اس کے معنی اور کسی کی سمجھ میں نہیں آ سکتے دراصل
غرض ان کی اس سے شریعت کا باطل کرنا ہے کیونکہ وہ نماز و روزہ حج و زکوٰۃ وغیرہ احکام الہی
کو فرض و واجب نہیں جانتے ہو و لعب کو کہ جس میں وہ شب و روز مصروف رہتے ہیں نجات کا سبب
سمجھتے ہیں یہ بالکل گمراہی اور کفر ہے کیونکہ اس سے اللہ اور رسول کا جھوٹا ہونا نکلتا ہے لغو
باللہ منہ دوسرے جب قرآن کے معانی اللہ رسول اور اولیاء اللہ کے سوا اور کوئی نہیں سمجھتا
تو پھر نام خلق کے لئے قرآن بھیجنا لغو اور بیکار ہے العیاذ باللہ حقیقت یہ ہے کہ یہ لوگ
شیاطین الانس ہیں الہی ان کو ہدایت دے ہاں جو حقانی اور دقائق قرآن ارباب سلوک سمجھتے
ہیں حق ہیں لیکن وہ ظاہری معنی کا انکار نہیں کرتے بلکہ ان کو مان کر اور دقائق نکالتے ہیں کہ ان
کو اللہ تعالیٰ نے قرآن میں رکھا ہے کیونکہ قرآن کے لئے ظہر اور بطن احادیث صحاح سے ثابت ہے۔
پس دین سے چار چیزیں اصول ہیں۔

۱۔ ظاہر عبارت سے اس عکس عبارت النص بالخصوص مراد نہیں ہے بلکہ عام اور شامل ہے عبارت اور اشارت اور اقتضائے
النص کو ۲۔ منہ۔ فائدہ یہ مسلمانوں کے قومی اور ملکی رسوم و رواج کو اسلام سمجھ کر اسلام پر اقتراض کرنا محض بیجا ہے
کیونکہ اسلامی مذہب اور ہے اور یہ اور۔ ہاں ان میں بعض رسوم مستحسن اور بعض قبیح بدعات ہیں جو بیشتر ہماری قوموں سے لئے
گئے ہیں اور عہد راز تک جاہلی رہنے کے سبب موقوف ہو گئے ہیں اور جہاں نے مذہب بمجلیا ہے اسی طرح سیرا و تاراجی اور بیجا
محدثوں اور مفسرین اور غلط کا فقہار اور فلسفہ شاعرانہ صوفیہ کے اقوال عقائد اور کفر کے اسلام پر نگہستہ چینی کر باہمی محض تھوہ ہے ۳۔ منہ۔

اول قرآن جن چیزوں پر کہ شرع کی بنیاد ہے وہ چار چیزیں ہیں پس جو چیز ان چار سے ثابت نہیں وہ دین میں شمار نہ کی جاوے گی۔ ان میں سب سے اول قرآن مجید ہے قرآن سے مطلب سمجھنے کی چار صورت ہیں عبارت النص۔ اشارۃ النص۔ دلالت النص۔ اقتضای النص کس لئے کہ اگر قرآن کے الفاظ سے استدلال ہے تو وہ دو حال سے خالی نہیں یا تو وہ الفاظ کسی خاص مقصود کے لئے بولے گئے ہیں یا یہ کہ ان سے مقصود تو اور کچھ ہے لیکن اس کے ضمن میں کچھ اور بھی مدعا ثابت ہو جاتا ہے پس تم اول کو عبارت النص اور قسم دوم کو اشارۃ النص کہیں گے جیسا کہ کسی نے کسی چیز کو دیکھا اور اس کے گوشہ چشم سے اس کے اس پاس کی چیزیں بھی جو مقصود دیکھنے سے نہ تھیں نظر آگئیں پس اس چیز مقصود بالذات کا دیکھنا بمنزلہ عبارت النص کے ہوا اور اس پاس کی چیزوں کا دیکھنا بمنزلہ اشارۃ النص کے مثال ان کی قرآن کی یہ آیت ہے وَعَلَى الْمَوْذُوْنِ لَئِنْ رَزَقْنَاهُمْ وَكَسَتْ وَتَحْتَمِلُ الْآيَةُ مَعْنَى اس کے یہ ہیں اور جس کی اولاد ہے اس پر ان کے مرضعات کا کھانا اور کپڑا لازم اور واجب ہے یعنی لڑکے کے باپ پر دودھ پلانے والی کا کھانا اور کپڑا واجب ہے یا تو اسلئے کہ وہ اس کی بیوی ہے یا اسلئے کہ اس کے بیٹے کو دودھ پلاتی ہے ہر طور اللہ تعالیٰ کا ان الفاظ سے مقصود ہے کہ باپ پر اولاد کی پلائی کا کھانا اور کپڑا واجب ہے پس یہ مضمون عبارت النص سے سمجھایا گیا۔ اور اس کے ضمن میں یہ بھی سمجھایا گیا کہ لڑکا باپ ہی کا ہے یہ مضمون اشارۃ النص سے سمجھایا گیا اور یہ الفاظ سے استدلال نہیں بلکہ معنی سے ہے اب یہ بھی دو حال سے خالی نہیں یا تو باعتبار لغت کے ان معنی سے کوئی اور چیز بھی جاوے گی تو وہ دلالت النص ہے یا ان معنی کی صحت کسی اور چیز پر موقوف ہے خواہ بطور عقل کے خواہ بطور شرع کے پس یہ چیز کہ جس پر ان معنی کی صحت موقوف تھی اقتضای النص بھی جاوے گی اور اس دلالت کو اقتضای النص کہیں گے مثال دلالت النص کی یہ ہے قَالَ تَعَالَى وَلَا تَقْلُ لَهَا مَا أُوتِيَ وَلَا تَنْتَهَرُ لَهَا یعنی ماں اور باپ کو آف نہ کہہ اور نہ جھڑک عبارت النص سے تو ماں باپ کو آف کہنا اور جھڑکنا منع سمجھایا گیا اور اس سے ان کو تکلیف دینا جو لازم معنی متضاد بھی بطور دلالت النص کے منع سمجھایا گیا پس ماں باپ کو مارنا اور تکلیف دینا بطور دلالت النص کے حرام سمجھایا گیا مثال اقتضای النص کی قال تَعَالَى اَقِيْمُوا الصَّلٰوةَ یعنی نماز پڑھو۔ پس نماز کا پڑھنا بطور عبارت النص کے سمجھایا گیا لیکن شرع میں نماز بدون طہارت کے صحیح نہیں یہ طہارت کہ جس پر نماز کی

صحت موقوف ہے اس قول سے باقتضاء النص بھی گئی یا کسی نے اپنے نوکر سے مثلاً یہ کہا کہ مجھے پانی پلا پس پانی کی طلب بطور عبارت النص کے سمجھی گئی لیکن یہ پانی پلانا غلط اس پر موقوف ہے کہ وہ کسی بتن میں پلاوے پس اس کلام سے وہ بتن کہ جس میں اپنے آقا کو پانی پلا سکے اقتضاء النص سمجھا گیا۔ پھر قرآن کی نظم کے بہت سے اقسام ہیں عام خاص۔ اول۔ مشترک۔ ظاہر۔ نص۔ مفسر۔ حکم وغیرہ کہ کل انہی قسم ہوتے ہیں اور پھر ان کی تفصیل اور احکام وغیرہ علم اصول فقہ میں بہت شرح و بسط کے ساتھ لکھے ہیں جسے زیادہ تحقیق منظور ہو وہاں دیکھ لے فائدہ۔ قرآن مجید کی تحمیناً پانچ سو آیت احکام کے لئے اصل ہیں کہ انہیں سے احکام الہی مستفاد ہوتے ہیں اور باقی قرآن میں کافروں کے عذاب اور ہلاکت اور مومنوں کے ثواب وغیرہ امور مذکور ہیں۔

دوم سنت رسول اللہ اصل دوسری سنت بنی صلی اللہ علیہ وسلم ہے سنت رسول سے مراد صلی اللہ علیہ وسلم بنی صلی اللہ علیہ وسلم کا قول اور فعل اور کسی امر کو دیکھ کر سکوت کرنا ہے۔ اول کو سنت قولی دوسری کو فعلی تیسری کو تقریری کہتے ہیں۔ سنت قولی اس طرح پر ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے زبان مبارک سے کچھ فرمایا ہو اور سنت فعلی یہ ہے کہ کوئی کام کیا ہو اور تقریری سنت یہ ہے کہ حضرت صلعم کے ربوہ کسی نے کوئی کام کیا ہو اور حضرت صلعم نے دیکھ کر اس کو منع نہ فرمایا ہو سو یہ سب قیاس سنت کی دلیل دین کی ہیں اور اسی طرح صحابی کا قول اور فعل بھی سنت میں داخل ہے۔ اور جمہور محدثین کے نزدیک ان سب اقسام کو حدیث کہتے ہیں اور بعض محدثین خاص قول اور فعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حدیث کہتے ہیں اور باقی کو اثر اور جو ملوک اور سلاطین کا حال بیان ہو اس کو خبر کہتے ہیں پھر مطلق سنت کی دو قسم ہے ایک سنت الہدیٰ کہ جن کے ترک سے گنہگار ہوتا ہے اور اسی کو سنت موکدہ بھی کہتے ہیں جیسے جماعت اور اذان وغیرہ دوسری سنت الزائد کہ جن کے ترک سے گناہ لازم نہ آوے جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے لباس اور قعود و قیام کی روش۔ فائدہ جن احادیث سے احکام ثابت ہیں تحمیناً تین ہزار ہیں۔

سوال۔ بہ اتفاق جمہور علماء بنی صلی اللہ علیہ وسلم امور دین میں جو کچھ فرماتے تھے حکم الہی سے فرماتے تھے جیسا کہ اللہ تعالیٰ قرآن میں خبر دیتا ہے وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ کہ

بنی صلی اللہ علیہ وسلم اپنی طرف اور اپنی خواہش سے بدون امر الہی کے امور دین میں نہیں لیتے پس کتاب اللہ بھی امر الہی ہے اور سنت رسول اللہ صلعم بھی پھر کتاب اللہ کا اول رتبہ کیوں مقرر کیا۔؟ اور سنت کو دوسرے مرتبہ میں کیوں رکھا۔؟ دوسری قرآن بھی حضرت صلعم کی زبان سے ہم کو پہنچا ہے اور سنت بھی آپ ہی سے ثابت ہے۔

جواب کتاب اللہ قطعی الثبوت ہے اور سنت بطور ظن کے ثابت ہے اور ظنی چیز پر یقینی کا مرتبہ مقدم ہے تفصیل اس کی یہ ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے جو چیز بطور سند صحیح کے ہم تک پہنچتی ہے تو وہ مقبول ہوتی ہے اور سند صحیح یہ ہے کہ ہم سے بنی صلی اللہ علیہ وسلم تک جس قدر روایت کرنے والے ہوں سب عاقل اور دین دار اور صحیح الحافظ ہوں اور ایک دوسرے سے متصل روایت کرے کہ بیچ میں کوئی رہ نہ جاوے مثلاً بنی صلی اللہ علیہ وسلم ابو ہریرہؓ صحابی کسی حدیث کو نقل کریں اور پھر ان سے اسی حدیث کو اعرج اور پھر ان سے ابی الزناد اور پھر ان سے امام مالکؒ روایت کریں پس امام مالک تک بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرنے والے ابی ہریرہؓ صحابی اور اعرج اور ابی الزناد ہیں اور یہ تینوں شخص عاقل اور دین دار اور صحیح الحافظ ہیں اور ایک دوسرے سے نقل کرتا ہے ان کے بیچ میں کوئی اور چوتھا شخص نہیں رہ گیا ہے سو اس سند کو سند صحیح کہتے ہیں اور اس حدیث کو مرفوع کہتے ہیں اور اگر کسی راوی نے صحابی تک ہی سند پہنچائی تو اس حدیث کو موقوف کہتے اور اگر تابعی تک پہنچائی اور آگے صحابی تک سند نہ چلی تو اس کو مقطوع کہتے ہیں کہ بیچ سے سلسلہ کٹ گیا حضرت تک نہ پہنچا۔ ہاں اگر بنی صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچ جاوے گی تب اس کو حدیث متصل کہیں گے کہ حضرت تک اس کا اتصال ہو گیا اور اگر بیچ میں کوئی راوی کم عقل یا بے دیانت یا خراب حافظہ کہ بھولنے کی اس کو عادت ہو آ جاوے گا تو یہ حدیث متصل بھی ضعیف کہلائے گی اور اس حدیث کو قوی جب کہیں گے کہ اس کے راوی قوی ہوں گے۔ علیٰ ہذا یقیناً جس حدیث کے جس قدر معتبر اور قوی راوی ہوں گے اسی قدر وہ حدیث قوی ہوگی اسی لئے حدیث کی کتابوں میں صحیح بخاری سب سے قوی اور معتبر ہے اس کے بعد صحیح مسلم اسی قسم کے اعتبارات سے احادیث کے بہت سے

اقسام ہیں کہ ان کو علم اصول حدیث میں علماء نے خوب صراحت سے دکھایا ہے حدیث کی ایک ہی سند ہو تو اس کو غریب کہتے ہیں اور جس کی دو سند ہوں اس کو حدیث عزیز۔ جس طرح امام مالک مثلاً ایک حدیث کو ایک اسی پہلی سند سے روایت کریں اور دوسری سند اس کے یوں لا دیں کہ امام مالک نافع سے اور نافع عبداللہ بن عمر صحابی سے اور وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کریں اور جس کی دو سے زیادہ ٹین چار پانچ دس بیس سند ہوں لیکن گنتی کی ہوں اس کو حدیث مشہور کہتے ہیں اور تینوں قسم کو احاد کہتے ہیں جس کی بے شمار سند ہوں۔ اور ہر مرتبہ میں بے شمار راوی روایت کرتے ہوں اور عقل اس قدر آدمیوں کا جھوٹا ہونا محال سمجھتے تو اس کو حدیث متواتر کہتے ہیں اور خاص متواتر قطعی الثبوت ہے بخلاف عزیز و غریب و مشہور کے کہ ان کے ثبوت میں ظن ہے جیسے شہر مکہ یا مدینہ کے موجود ہونے کو بے شمار لوگ بیان کرتے ہیں کہ سب کو عقل جھوٹا نہیں جانتی۔ پس اس خبر متواتر سے شہر مکہ یا مدینہ کے موجود ہونے کا یقین ہو جاتا ہے جس قدر احادیث ہیں وہ خبر احاد سے ثابت ہیں ہاں دو یا تین حدیثیں خبر متواتر سے ثابت ہیں اور قرآن مجید حروف بحرف نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے خبر متواتر سے ثابت ہے اس سبب سے قرآن مجید کا ثبوت حضرت سے یقینی ہے اور احادیث کا ثبوت ظنی اس لئے قرآن کو مقدم رکھا ورنہ قرآن بھی ہم کو حضرت سے پہنچا اور احادیث بھی اس میں دونوں برابر ہیں یا قرآن کے الفاظ و معانی دونوں میں اللہ ہیں بخلاف سنت کے۔

تہذیب کتب احادیث | صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کو اپنی حیات میں احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی لکھنے کی حاجت نہ تھی بعد ان کے تابعین اور تبع تابعین نے جب یہ دیکھا کہ اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سب اٹھ گئے اب کوئی نہیں کہ اس سے دریافت کر لیا کریں اور اب چند روز میں یہ دور بھی گزرنے والا ہے پھر زمانہ حضرت سے دور جا پڑے گا حضرت کی احادیث پچھلے لوگوں کی صحت سے پہنچی مشکل پڑ جائیں گی اب زمانہ قریب اور اسناد

میں راوی کم ہیں مناسب ہے کہ جو احادیث حضرت کی بسند صحیح ہم کو پہنچی ہیں ان کو لکھ دیا جائے۔
طبقات کتب احادیث | سوانہ محدثوں نے لکھنا شروع کیا پھر فن حدیث میں بہت سی کتابیں
 لکھی گئیں لیکن باعث بار صحت اور شہرت اور قبولیت کے ان کے چار طبقے ہیں صحت سے ہماری
 مراد ہے کہ اس کتاب کا مصنف التزام کرے کہ اس میں سوائے احادیث صحیحہ یا حسنہ کے اور نہ لائے
 اور اگر لادے تو اس کے راوی کا حال بیان کر دے اور شہرت سے یہ مراد ہے کہ اہل حدیث طبقہ
 بعد طبقہ اس کتاب سے مشغول ہو سکے ہوں کہ اس کی احادیث کو روایت کرتے ہوں اور اس کی
 وضاحت اور شرح کرتے ہوں اور قبول سے یہ مراد ہے کہ نقاد حدیث نے اس کو مانا ہو اور اس پر
 اعراض نہ کیا ہو اور صاحب کتاب کو ان احادیث میں مصیب جانتے ہوں در بلا الکافۃ یا کسی احادیث کو سند
 اوتسک بناتے ہوں پس جس کتاب میں یہ تینوں وصف کمال خوبی کے ساتھ پائے جائیں گے وہ -

طبقہ اولیٰ | میں شمار کی جاوے گی۔ اور اس طبقہ میں محققین کے نزدیک تین کتابیں ہیں اول
 موطا امام مالک رحمۃ اللہ علیہ کا جو سب سے اول تصنیف ہوا اور قریب ہزار شخص امام محمد
 اور امام شافعیؒ اور یحییٰ بن یحییٰ مصمودیؒ اور یحییٰ بن یحییٰ تمیمیؒ اور قلعینیؒ کے اس کو روایت
 کرتے ہیں اور جس قدر حدیث مرفوعہ اس میں ہیں اکثر صحیح بخاری میں ہیں گویا صحیح بخاری اس
 کی احادیث مرفوعہ کو مشتمل ہے گو آثار صحابہ و تابعین موطا میں زائد ہیں دوم صحیح بخاری کس
 کو امام عبد اللہ محمد بن اسماعیل بخاریؒ نے تصنیف کیا بہت سے علماء نے اس کو بخاری سے
 روایت کیا ہے سوم صحیح مسلم کس کو امام ابو الحسین مسلم بن حجاج نیشاپوریؒ نے تصنیف کیا۔
 سب اہل حدیث نے ان کو قبول کیا ہے اور نہایت شہرت ان کی ہوئی اور بہت علماء نے
 ان کے حل و تحریر وغیرہ میں کتابیں لکھی ہیں چہاں چہ قاضی عیاضؒ نے ان تینوں
 کتابوں کی شرح میں کتاب مشارق الانوار بہت عمدہ لکھی ہے اور یہ مشارق الانوار

فائدہ - امام مالکؒ کی ولادت ۹۵ھ ہجری اور وفات ۱۷۹ھ میں ہوئی بخاری کی ولادت ۱۵۰ھ میں ہوئی اور
 وفات ۲۴۱ھ میں ہوئی مسلم کی ولادت نہ تھیں اور وفات ۲۶۱ھ میں بمقام نیشاپور ہوئی۔ ترمذی ۲۴۰ھ میں
 پیدا ہوئے ۲۹۹ھ میں فوت ہوئے ابو داؤد ۲۰۴ھ میں پیدا ہوئے بصرہ میں ۲۴۵ھ میں فوت ہوئے۔
 نسائی ۲۴۰ھ میں پیدا ہوئے مکہ میں ۳۰۳ھ میں فوت ہوئے۔ رحمہم اللہ تعالیٰ ۱۲ منہ۔

صناعی کی مشافق الاولیاء کے غیر ہے کہ جس میں صحیحین کی احادیث بحذف اسناد ہیں۔
طبقہ دوم | میں وہ کتابیں ہیں کہ ان تینوں صفات میں صحیحین کے درجے کو نہ پہنچیں۔ لیکن ان کے قریب ہوں اور وہ یہ کتابیں ہیں جامع ترمذی ابو یوسف محمد بن عیسیٰ ترمذی کی تصنیف سنن ابی داؤد ابو داؤد و سلیمان بن اشعث سجستانی کی تصنیف سنن نسائی ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب نسائی کی تصنیف اور ان چھ کتابوں کو صحاح ستہ کہتے ہیں۔
ابن الاثیر نے جامع الاصول میں ان چھ کتابوں کی احادیث کو جمع کیا ہے اور ان کی مشکلات کی شرح اور غریب کا ضبط اور اسرار الرجال وغیرہ متعلقات کو خوب بیان کیا ہے گو یہ کتاب صحاح ستہ کی شرح ہے اور صاحب جامع الاصول نے سنن ابن ماجہ کو صحاح ستہ میں داخل نہیں کیا۔ بلکہ اس کی جگہ مؤطا امام مالک کو رکھا ہے۔ شاہ ولی اللہ صاحب فرماتے ہیں کہ فیقر کے نزدیک مسند امام احمدؒ بھی دوسرے طبقہ میں داخل ہے۔ مگر اس میں ضعیف حدیث بہت سی ہیں کہ ان کے راویوں کا حال وہاں بیان نہیں کیا لیکن تب بھی وہ سب کتب احادیث کی اصل اور دفتر ہے اور اسی طرح سنن ابن ماجہ کو بھی جو کہ ابو عبد اللہ محمد بن یزید بن ماجہ قزوینی کی تصنیف ہے اسی طبقہ میں شمار کرنا چاہیے۔ گو اس میں بعض احادیث نہایت ضعیف ہیں محققین کے نزدیک کتاب الآثار امام محمدؒ کی تصنیف بھی اسی طبقہ میں ہے۔

طبقہ سوم | وہ کتابیں ہیں کہ جن کے مؤلفین یا بخاری و مسلم سے مقدم ہیں مثل ابو بکر بن ابی شیبہ و عبد الرزاق و ابو داؤد و طیالسی و عبد بن حمید و شافعی یا ان کے ہم عصر ہیں مثل دارمی و ابو یعلیٰ موصلی کے یا بعد میں ہیں مثل ابن خزیمہ و ابن حبان بیہقی و حاکم و طبرانی کے لیکن انہوں نے اپنی تصانیف میں التزام صحت کا نہ کیا ہو بلکہ صحیح و ضعیف جو ملا لکھ دیا۔ ان کی کتابیں شہرت اور قبولیت میں طبقہ اولی و ثانیہ کو نہیں پہنچیں۔ اور ان کے راوی بعض قوی بعض ضعیف بعض مجہول الحال ہیں اور ان کے احادیث بعض صحیح بعض حسن بعض ضعیف بعض موضوع

فائدہ امام محمد بن محمد بن منیل شیبانی کی ولادت ۱۸۷ھ میں ہوئی اور بغداد میں ۲۸۷ھ میں فوت ہوئے ۱۲۷۷ھ۔

بنائی ہوئی ہیں گو ان کتابوں کے مؤلف علم حدیث میں کمالِ تبحر رکھتے تھے اور منصف بالحدیث بھی تھے لیکن انہوں نے اپنی کتابوں میں جو احادیث کہ ان کو ملیں بلا لحاظ قوی ضعیف اس نظر سے جمع کر دیں کہ ان میں سے قوی و ضعیف کی شناخت بعد میں کی جاوے گی اور اب کوئی حدیث باقی نہ رہ جاوے لیکن ان کتابوں میں بھی تفاوت ہے کہ بعض سے بعض قوی ہیں ان کتابوں کے یہ نام ہیں مسند امام شافعی سنن ابن ماجہ مسند دارمی مسند ابویعلیٰ موسلی مصنف عبد الرزاق مصنف ابویکر بن ابی شیبہ مسند عبد بن حمید مسند ابی داؤد الطیالسی سنن دارقطنی صحیح ابن حبان مستدرک حاکم مستفی کی کل کتابیں طحاوی کی کل کتابیں طبرانی کی سب تصانیف اعنی معجم میضو کبیر وغیرہ۔ صحیح ابن خضرمیہ صحیح ابن عوانہ صحیح ابن لیکن منتقی ابن جارد کی تصنیف اور مختارہ ضیاء الدین مقدسی کی۔

طبقہ چہارم | میں وہ کتابیں ہیں کہ جن کی احادیث کا قرون سابقہ میں کچھ نام و نشان نہ تھا۔ پھر متاخرین نے ان کو روایت کیا ان احادیث کا حال دو طور پر ہے یا یہ کہ متقدمین نے ان کی کچھ اصل نہ پائی بے اصل جان کے چھوڑ دیا۔ یا کچھ اصل پائی لیکن کسی جرح و قدر کے سبب ضعیف جان کر ترک کیا بہر حال یہ احادیث اس قابل نہیں کہ ان سے کوئی عقیدہ یا کوئی حکم شرعی ثابت کیا جاوے اور ان کو تمسک قرار دیا جاوے بعض محدثین کو اس باب میں بڑا دھوکا ہو گیا کہ ان کتابوں کی احادیث کو سبب کثرت طرق روایت کے متواتر جان کر ان سے جمہور کے مخالف مذہب قرار دے دیا۔ اور اس کو قطعی اور یقینی مان لیا۔ اور اس طبقہ کی بھی بہت سی کتابیں ہیں لیکن بعض کا نام لکھتا ہوں کتاب الضعفاء لابن حبان تصانیف الحاکم کتاب الضعفاء للعقلی کتاب الکامل لابن عدی تصانیف ابن مردویہ۔ تصنیف خطیب۔ تصانیف ابن شاہین۔ تفسیر ابن جریر۔ فردوس دیلمی بلکہ اس کی کل تصانیف۔ تصانیف ابن نعیم۔ تصانیف جوزقانی۔ تصانیف ابن عساکر۔ تصانیف ابوالشیخ۔ تصانیف ابن خبار۔

و ضاعین حدیث | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نام مبارک سے بہت سے لوگوں نے جھوٹی

جو زبانِ ہمان کے متصل ایک گاؤں پر مشہور ابو الشیخ ان کا نام عبد اللہ اور کینت ابو محمد اور ابو الشیخ لقب ہے

احادیث بنا کر مشہور کر دی جہیں محققین محدثین نے کمال جانفشانی سے قوی و ضعیف و موضوع کو جدا جدا کر دیا۔ اور اکثر جھوٹی حدیثیں مداح لوگوں نے مناقب اور مذمت میں بنائیں اور تفسیر اور بیان سبب نزول اور تاریخ میل و مین اسرائیل کے احوال میل و انبیاء و اہل بیت کے احوال میں تہوں اور کھانوں کے حالات میل و چھائے منتر میں و ظالمت و اوار دین اور قصہ خواں و اعظوں نے نوافل کے ثواب و جزا میں بھی بہت سی جھوٹی حدیثیں بنا کر مشہور کر دی جہیں نقل ہے کہ فرج بن ابی عمیر نے فضائل قرآن میں بہت سی احادیث بنائیں جب ان کی سند پوچھی گئی تو کہا کہ لوگ ابو حنیفہ کے فقہ کی طرف بہت مائل ہیں اس لئے قرآن کے فضائل میں مصلحت جان کر احادیث کو میں نے بنایا تاکہ اس طرف لوگ زیادہ متوجہ ہوں حالانکہ یہ عذر بدتر از گناہ ہے کیونکہ صحیح احادیث فضائل قرآن میں کیا کم تھیں واضح ہو کہ اس طبقہ کی کتابوں میں بھی کل احادیث موضوع اور بے اصل نہیں۔ ہاں ضعیف و موضوع اکثر ہیں چنانچہ ابن الجوزی نے اپنی موضوعات میں اکثر ان احادیث کو موضوع لکھا ہے اور دلیل وضع بھی بیان کر دی ہے کتاب تنزیل و تشریح بھی ان احادیث کے لئے معیار ہے۔ اور میزان الضعفاء ذہبی کی۔ اور لسان المیزان ابن حجر عسقلانی کی ان کی تحقیق کے واسطے کافی کافی ہے۔ رسائل نوادر شیخ جلال الدین سیوطی انہیں احادیث پر مبنی ہیں اور عجیب و غریب مسائل مخالفت جمہور مثل مسح الرجلین از ابن عباسؓ و اسلام البویہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وغیرہ بھی انہیں کتابوں سے برآمد ہوتے ہیں محض انہیں کتابوں سے مسائل و عقائد کا اثبات لا حاصل ہے۔ لہذا ہم نے بھی اس کتاب میں ان کتب کی احادیث پر حصر نہیں رکھا ہاں تاہم و تقویت کے لئے کہیں کہیں ذکر کر دیا ہے اس کا کچھ مضائقہ نہیں محقق کو چاہیے کہ اول احادیث کی تحقیق کرے پھر ان سے کوئی مسئلہ ثابت کرے کیونکہ جب تک کہ اس امر میں شک ہے کہ یہ حدیث حضرت کی ہے یا کسی کی بنائی ہوئی ہے تو اس سے کیونکر استدلال کیے جاسکتے ہیں۔ حدیث متقدم تصنیفات حدیث کی سات قسمیں ہیں جوامع۔ مسانید۔ معاجم۔ سنن۔ اجزاء۔ علوم پیدا ہوئے رسائل۔ اربعینات جامع محدثین کی اصطلاح میں اس کتاب کو کہتے ہیں کہ جس میں سب قسم کی احادیث پائی جاویں۔ یعنی احادیث

عقائد۔ احادیث احکام۔ احادیث رقائق۔ کہ جن سے رقت قلبی حاصل ہو۔ احادیث آداب اہل
و شرب قیام و قعود احادیث متعلقہ بتفسیر قرآن۔ احادیث تاریخ و سیر۔ احادیث فتن کہ جس
میں فتنوں اور حوادث کا ذکر ہو۔ احادیث مناقب و مثالب یعنی عیب۔ علمائے ان اسمٹ
فول کو جداگانہ بھی لکھا ہے پس احادیث عقائد کو علم التوحید و الصفات کہتے ہیں اور
احادیث احکام کو سنن کتاب الطہارت سے کتاب الوصایا تک بہ ترتیب فقہ اور احادیث رقائق
کو علم سلوک و زہد کہتے ہیں۔ اور احادیث ادب کو علم ادب۔ امام بخاری کی اس فن میں
ایک کتاب کتاب الادب المفرد بھی ہے اور احادیث متعلقہ تفسیر کو تفسیر کہتے ہیں تفسیر ابن
مردویہ۔ و تفسیر دلمی و تفسیر ابن جریر وغیرہ مشہور تفاسیر ہیں۔ تفسیر درمنثور جلال الدین سیوطی
سب کی جامع ہے اور احادیث تاریخ و سیر کی دو قسم ہیں وہ جو آسمان و زمین ملائکہ۔ حیوان۔
جن دشمنیا طین و آتش کی پیدائش سے متعلق ہے اس کو بد الخلق کہتے ہیں اور جو ہائے بنی
علیہ السلام اور صحابہؓ اور آلِ عظامؓ کے احوال میں آپ کی ابتداء سے ولادت تک ہو اس
کو سیر کہتے ہیں۔ اس فن میں سیرت ابن ابی نعین۔ سیرت ابن ہشام۔ سیرت عمراً و سوانے ان کے
بہت سی کتابیں ہیں بالفعل روئے الافاضال اگر بے تحریف و تبدیل ملے تو بہت غنیمت ہے
مدائن النبوة شیخ عبدالحی محمدؒ دہلوی کی تصنیف اور سیرت شامیہ و مواہب لدینیہ
بھی بسط سے ہیں اور احادیث فتن کو علم فتن کہتے ہیں اور احادیث مناقب اور مثالب
کو علم المناقب کہتے ہیں پس جس کتاب میں یہ سب علوم ہوں جیسے جامع ترمذی جامع بخاری
اس کو جامع کہتے ہیں۔ صحیح مسلم میں چونکہ احادیث تفسیر و قرأت نہیں اس لئے اس
کو جامع نہیں کہتے اور مستند اس کو کہتے ہیں کہ جس میں احادیث کو بہ ترتیب صحابہ
جمع کیا جاوے موافق حروف تہجی کے یا موافق سبقت اسلام کے یا موافق شرافت
نسب کے یعنی جو صحابی اول اسلام لایا اس کو حضرت سے زیادہ فراست ہے اس کی حدیث
کو پہلے لادیں اور معجم وہ ہے کہ جس میں احادیث کو بہ ترتیب شیوخ جمع کیا جاوے اور
یہاں بھی تقدم و فوات شیوخ کو اعتبار کرتے ہیں یا موافق حروف تہجی کے ترتیب دیے ہیں یا موافق

علم و زہد و تقویٰ شیخ کے ترتیب دیتے ہیں لیکن حروف تہجی کا اکثر اعتبار کیا جاتا ہے اور محتاج
ثلثہ طرانی اسی قسم کے ہیں اور سنن وہ کتاب ہے کہ جس میں احادیث احکام مذکور ہیں۔ مثل
سنن ابی داؤد سنن ابن ماجہ سنن نسائی جز وہ کتاب ہے کہ جس میں ایک شخص خاص کی احادیث
جمع کی جاویں مثل جزہ حدیث ابی بکر یا مطالب ثنائیہ میں سے ایک مطلب کو خاص کیا جاوے مثل
باب النیۃ وغیرہا رسالہ مطلق کتاب کو کہتے ہیں۔ مگر راویہ ہے کہ اس میں مطالب ثنائیہ میں سے کسی
جزہ خاص کو لکھتے ہیں جلال الدین سیوطی و حافظ ابن حجرؒ کو تصنیف رسائل میں ہزار لکھ تھا اربعین
چہل حدیث کو کہتے ہیں کہ چالیس حدیث ایک باب میں یا کئی میں ایک سند سے یا کئی سند سے
لکھی جاویں چہل حدیث بکثرت ہیں واللہ اعلم اللہ رب العالمین کے لاکھ لاکھ احسان ہیں کہ اس
کے اپنے محمد خاتم النبیین علیہ السلام کے دین کو قیامت تک سلامت رکھنے کی کیا عمدہ تدبیر کی
کہ قرآن کو تحریف و تغیر سے محفوظ رکھا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث کی بھی ایسی ہی
محافظت کی آج جس قدر فرقہ باطلہ اپنی کتاب کو کتاب الہی کہتے ہیں بھلا وہ ایک ہی سند متصل
سے اس کتاب کو اپنے نبی تک ثابت کر دیں تو اترا اور شہرت تو درکنہ۔ فائدہ قرآن اور حدیث
کا سند دین ہونا ظاہر ہے کیونکہ قرآن کتاب الہی ہے جیسا کہ پہلے اس کا اثبات ہو چکا ہے
اور احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کا حکم قرآن میں بہت جا مذکور ہے۔
أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ یعنی اللہ کی فرمانبرداری کرو۔ اور اللہ کے رسول کی سو اللہ کی
فرمانبرداری اس کی کتاب پر عمل کرنا ہے اور رسول کی فرمانبرداری رسول کے اقوال و افعال
کی پیروی ہے۔

اجماع امت | سوم اجماع امت محمدی علیٰ صاحبہا السلام۔ تیسری اصل دین میں ہمارے
نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کا اجماع ہے۔ پس جس امر میں اُمت کا اتفاق
ہو گیا وہ حق اور درست ہے کس لئے کہ یہ اُمت گمراہی پر کبھی متفق نہ ہوگی۔ کیونکہ

فائدہ۔ کتاب و سنت و جمہور اہل اسلام کے نزدیک اصل و سند ہے اہل قرآن بھی سمجھتے اور احادیث کے
اعتبار و عدم اعتبار میں مختلف رائے ہیں اجماع کو بھی جمہور مانتے ہیں گو اجماع کے شرط میں اختلاف ہے شیعہ اہل بیت ہی
کے اجماع کو سند کہتے ہیں بعض اہل مدینہ کی اجماع کو سند کہتے ہیں۔ یعنی صرف صحابہ کے اجماع کے قائل ہیں جمہور
اہل سنت سب کو مانتے ہیں شیعہ امت سے اہل علم و مصلح ہیں نہ عوام نہ جہل و اہل منہ۔

قرآن میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کُنْتُمْ خَيْرَ اُمَّةٍ یعنی تم اے امت محمدیہ اچھی امت ہو پس اچھی امت گراہی پر متفق نہ ہوگی۔ ورنہ اچھی نہ رہے گی اور تکذیب قرآن لازم آوے گی اور دوسری جگہ ہے وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمَوْءِنِينَ تُوَلِّهِ مَا تَوَلَّىٰ وَفُصِّلْهُ جَهَنَّمَ وَ سَاءَتْ مَصِيرًا یعنی جو شخص مومنین سے الگ ہو کر اور راہ چلے گا تو ہم اس کو وہی راہ چلائیں گے۔ اور پھر جہنم میں بٹھلائیں گے اور وہ بڑی جگہ ہے اس سے ثابت ہوا کہ مومنین جس راہ پر ہیں وہ درست ہے اور ان کے خلاف پر چلنے والا گمراہ ہے جہنم میں جاوے گا۔ اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی فرمایا ہے لَنْ تَجْتَمِعَ اُمَّتِي عَلَى ضَلَالَةٍ یعنی میری امت کبھی کسی گمراہی پر متفق نہ ہوگی وَ يَدُّ اللّٰهُ عَلَى الْخَاطِئَةِ وَمَنْ شَدَّ شِدَّةً فِي النَّاسِ اور جہاں کسی امر میں مسلمانوں کے باہم اختلاف ہو تو جس طرف کثرت ہو اس راہ چلو۔ کیونکہ جماعت پر اللہ کا ہاتھ رہتا ہے یعنی اللہ ان کا طرف دار ہوتا ہے پھر جو ان سے الگ ہوتا ہے تو وہ اکیلا جہنم میں جاوے گا اور بہت احادیث صحیحہ اس امر میں وارد ہیں اور یہ خاص اسی امت کو شرف حاصل ہے اور جو بھی اس کی ظاہر ہے کہ ایک رائے دوسرے کی رائے کے ملنے سے بہت قوی ہو جاتی ہے جس طرح بہت سے بال ملانے سے ایک قوی رہتی ہو جاتی ہے کہ ٹوڑنے سے نہیں ٹوٹی اگرچہ ایک بال کو جدا کر کے ہر کوئی توڑ سکتا ہے اسی طرح ایک ایک شخص اگرچہ غلط کر سکتا ہے لیکن جب بہت سے ہوں گے تو ایک کی رائے دوسرے کی رائے سے مل کر قوی ہو جائے گی۔ اجماع کے اقسام اور اسباب وغیرہ اصول فقہ میں مفصل ہیں یہاں ان کے ذکر کی حاجت نہیں۔

قیاس مجتہدین | قیاس ایک حکم کو بسبب اشتراک علت دوسری جائے ثابت کرنا مثلاً تازی یا تہنگ یا افیون کو شراب کی طرح بسبب نشہ کے کہ وہ دونوں میں مشترک ہے حرام کر دینا حکم خفی کو ظاہر کر دینا ہے اور یہ قیاس کبھی قرآن پر مبنی ہوتا ہے جیسا کہ شراب کو قرآن میں حرام کیا ہے اور

سہ قیاس کو بعض نہیں مانتے وہ فرق ظاہر یہ ہے جن کا سرور داؤد ظاہری اصفہانی تھا۔ اور اس کے بعد میں ابن قیمیہ اور ابن حزم اور حلال بن قاسم شواکی تھا آج کل جو فرقہ غیر مقلد ہے وہ انہیں کا مقلد ہے اگر مجتہدین کے مسائل اجتہاد میں تقلید یا پابندی عروسی نہیں جانتے۔ اور عجیب ہے کہ ہر کسی کو آزادی عطا کرنے میں خواہ قرآن و احادیث میں تدبیر کرنے کی لیاقت ہو یا نہ ہو اور سلسلہ منتظر اہل سنت کو مدہم برہم کرتے ہیں آج کل مسلمانوں میں اس جھگڑے نے اور کسی فخلق پیدا کر دیا۔ ۱۲ مسعودی

اس کی حرمت کی وجہ نشہ معلوم ہوئی۔ پس جس جس چیز میں نشہ دیکھا۔ سبک حرام قرار دیا۔ اور کبھی سنت پر چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ گیسوں اور جوار اور خرمّا اور نمک اور سونا اور چاندی کو دست بدست بدون زیادتی کے فروخت کرنا چاہیئے زیادتی سو ہے پس جو گیسوں کو گیسوں سے فروخت کرے تو ادھار نہ بیچے نہ زیادہ لے جس قدر اس کے گیسوں ہوں خواہ اچھے ہوں خواہ بُرے اتنے ہی لیوے پس ان چھ چیزوں پر چونے قلعی وغیرہ اشیا رہیں کہ جہاں دو فلز ایک جنس اور ایک قدر کے ہوں قیاس کیا اور حکم دیا کہ یہاں بھی اور زیادتی سود ہے۔ اور کبھی اجماع امت پر مبنی ہوتا ہے۔ مثلاً تمام اُمت کا اس پر اجماع ہے کہ جس لونڈی سے صحبت کرے اس کی ماں سے صحبت کرنا حرام ہے پس اس پر امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے قیاس کر لیا کہ جس سے نہ کیا ہو اس کی ماں سے بھی صحبت کرنا حرام ہے پس جو امر علماء نے قیاس سے ثابت کیا ہے وہ بھی ہمارے دین میں مستند ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ قرآن شریف میں فرماتا ہے فَاَعْتَبُوا يٰۤاُولٰٓئِہٖ اَلْمَثٰلَ الَّذِیْنَ لَہٗ نَکَاحٌ وَالْوَعْدُ یَکُوْنُ کَفٰرًا کے حال کو دیکھ کر اور عبرت کہتے ہیں کسی چیز کو اس کے مثل کی طرف رد کرنے کو گویا کہ یوں فرمایا ان کے حل پر اپنے حال کو قیاس کرو اور قیاس عام ہے خواہ عذاب کا عذاب پر خواہ فروع شرعیہ کا انکے اصول پر ابو داؤد اور ترمذی اور دہلی نے روایت کیا ہے کہ معاذ بن جبلؓ کو جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے یمن میں قاضی بنا کر بھیجا چا تا تو پوچھا کہ اے معاذ کیونکر فیصلہ کیا کرے گا جب کوئی حجّہ ایزرے پاس آدلیگا۔ عرض کیا کتاب اللہ سے فیصلہ کروں گا۔ حضرت نے فرمایا اگر وہ مسئلہ تجھے کتاب اللہ میں نہ ملا تو کیا کرے گا۔ عرض کیا سنت رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے فیصلہ کروں گا۔ فرمایا اگر وہاں بھی نہ ملا تو کیا کرے گا عرض کیا اپنی رائے سے اجتہاد کروں گا اور بندہ ہوں گا پس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سینے پر ہاتھ مار کر فرمایا کہ سب توفیقیں اس اللہ کو ہیں جس نے اپنے رسول کے رسول کو ایسی توفیق دی کہ جس سے رسول اللہ خوش ہو گیا۔ اور اسی طرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک بار صحابہؓ سے فرمایا تھا کہ عصر کی نماز بنی قرظیبہ میں پڑھنا پس بعض صحابہؓ نے یہ سوچ کر کہ آپ کا مقصد جلدی ہے اپنے مکان پر عصر پڑھی اور بعض نے اجتہاد نہ کیا بلکہ مطابق امر عالی کے وہاں

جا کر نماز پڑھی۔ لیکن حضرت نے دونوں فریق کو اچھا کہا۔ اسی طرح ترمذی نے اور امام محمدؒ نے اپنے مؤطایں اور ابن حبانؒ نے اپنے صحیح میں روایت کیا ہے کہ ایک شخص نے حضرت سے پوچھا کہ اگر کوئی ذکر کو ہاتھ لگا دے آیا اس کو وضو کرنا لازم آتا ہے؟ آپ نے فرمایا کہ وہ بھی ایک عضو ہے منجملہ اعضاء کے پس یہ بھی قیاس ہے کہ اپنے ذکر کے مس سے وضو نہ لٹنے کو اعضاء کے مس پر قیاس فرمایا۔ حاکم اور ترمذی نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب حاکم فیصلہ اجتہاد سے کرے پس اگر رائے صواب پر ہے تو اس کو دوا جرا اور اگر خطا پر ہے تو ایک اجر ہے غرض اور بہت سے مضامین ایسے ہیں کہ جن سے قیاس کا تحت ہونا ثابت ہوتا ہے اور جمہور مسلمین سلف سے خلف تک سب اس کو حجت شرعی کہتے آئے ہیں پس اہل اسلام کا اس کے دلیل شرعی ہونے پر اجماع ہو گیا ہے بخلاف چند مخالفین کے اور کیونکہ قیاس حجت شرعی نہ ہو گا حالانکہ وہ کسی حکم شرعی کو کہ وہ حکم ہر ایک کو معلوم نہ تھا ظاہر کر دیتا ہے نہ کہ قیاس کسی چیز کو اپنی طرف سے ثابت کرتا ہے۔

ائمہ مجتہدین جو عالم کے احادیث اور قرآن کو خوب سمجھتا ہو جانتا ہو قوی و ضعیف ناسخ منسوخ وغیرہ سب قیام پیمانتا ہو باوجود اس کے جمع علیہ و مختلف فیہ مسائل پر مطلع بھی ہو پھر اگر اس کو قیاس کی قدرت ہو تو وہ مجتہد ہے قیاس اور مجتہد کے دیگر شرط اصول فقہ میں مذکور ہیں ہر چند کہ مجتہد بہت سے گزرے ہیں لیکن ان سب میں یہ چنانچہ بڑے نامی اور مقبول ہیں اول امام ابو حنیفہؒ بن ثابت کوئی ان کے زمانہ میں بعض اصحاب رسول بھی موجود تھے ان کے شاگردوں میں امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ اور امام زعفرانؒ بھی مجتہد تھے دوم امام مالکؒ بن انس مدینہ کے رہنے والے سوم امام محمدؒ بن ادریس شافعی چہارم امام احمدؒ بن محمد حنبلی رحمۃ اللہ علیہم اجماع ان بزرگان دین نے قرآن اور احادیث سے مسائل نکال کر لوگوں کی آسانی کے لئے الگ جمع کر دیئے اور اس کا نام فقہ رکھا۔ پس جس مسئلہ جزئیہ میں ان کا باہم اختلاف ہے وہاں ابو حنیفہؒ کے پیروں کو حنفی اور مالکؒ کے مقلدوں کو مالکی اور شافعی کے ماننے والوں کو شافعی اور احمد بن حنبلیؒ کے تابعداروں کو حنبلی کہتے ہیں۔

تعلیل اول اور ان مسائل میں ان کی پیروی کا نام تقلید ہے اور یہ تقلید

مزوری ہے کیونکہ ہر ایک کو قرآن مجید اور احادیث سے مسائل کا نکالنا بہت دشوار ہے
 سوائے مجتہد کے اور کسی کا کام نہیں کیونکہ قرآن میں بعض آیات ناخ اور بعض منسوخ ہیں پھر
 ان میں بعض محل بعض مفسر اور کوئی محکم اور کوئی متشابہ ہے۔ پھر کوئی لفظ عام اور کوئی خاص اور
 کوئی مشترک اور کوئی مادل ہے الغرض جس قدر اقسام اصول فقہ میں مذکور ہیں وہ سب قرآن
 میں ہیں پھر یا اعتبار ثبوت کے بھی احادیث کی بہت سی اقسام ہیں اور بعد ثبوت کے پھر یہ سب
 اقسام کتاب اللہ کے دہاں بھی موجود ہیں غرض اور بہت سی چیزیں ہیں کہ مسائل جاننے والے کو
 ان کا جاننا بہت مزوری ہے پس ان سب باتوں کی تحقیق خاص مجتہد ہی کا کام ہے گو ظاہر احکام
 کو اور لوگ بھی جان لیتے ہیں اور یہ بھی مسلم ہے کہ قرآن و احادیث کی جزئیات پر عمل کرنا ہر مسلمان
 پر ضرور ہے اور عمل کرنا کسی چیز پر اس کو تفصیل سے جان لینے پر موقوف ہے اور تفصیل سے جاننا
 ان جزئیات کا مجتہد کے اجتہاد پر موقوف ہے جیسا کہ بھی ذکر ہوا پس قرآن و احادیث کی جزئیات پر عمل
 کرنا مجتہد کے اجتہاد پر موقوف ہے تو مجتہد کا ابتداء اقتضاء اس طرح واجب ہے جس طرح اس مسلمان
 کو کہ جو فرائض نہ جانتا ہو اس عالم کے اقوال کا ماننا کہ جو اسے فرائض بتلائے اقتضاء فرض ہے۔
دوسری دلیل اللہ تعالیٰ قرآن میں فرماتا ہے وَتَفْصِيلُ كُلِّ شَيْءٍ لِّكَ قُرْآنَ ہر شے کی تفصیل ہے
 کہ اس میں سب احکام مندرج ہیں اور دوسری جگہ بَشِيْرًا لِّكُلِّ شَيْءٍ ہے یعنی قرآن میں ہر چیز
 کا بیان واضح ہے پس ان آیات سے معلوم ہوا کہ قرآن مجید میں ہر مسائل جس چیز پر موجود ہیں
 لیکن ہر شخص کو معلوم نہیں کیونکہ صدیوں میں بیع و شرا کے سوائے کتب فقہ کے اور کہیں
 نہیں ملتے پس ظاہر ہوا کہ ان مسائل کے اصول قرآن میں موجود ہیں مجتہد لوگ ان پر قیاس
 کر کے فروع نکالتے ہیں پس قرآن کے فروع پر عمل کرنا مجتہد کی تہلیل پر موقوف ہے اور
 یہ عمل فروع پر واجب بلکہ فرض ہے اور جس پر واجب یا فرض موقوف ہو بضرورت وہ
 چیز بھی واجب ہے مثلاً نماز فرض ہے اور یہ موقوف ہے طہارت پر پس پانی کا تلاش کرنا مصلیٰ پر

شہ خود پیغمبر خدا علیہ السلام اور صحابہ کرام انیاس کرتا ثابت ہو گیا ہے ۱۲ منہ فائدہ۔ امام ابو حنیفہ کی ولادت
 کو ذیہ جواب آجا پڑا ہے صدر اسلام میں دارالعلم تھا جس میں اندو قات ۱۲ منہ میں ہوئی اسی سال میں امام شافعی
 کی ولادت ہوئی امام ابو حنیفہ کے بڑے بڑے محدث شاکر ہیں جو اللہ مہیا کد کعب وغیر وہ بڑے عالم اور پرہیزگار تھے۔

واجب ہے گو قرآن میں اس کو واجب نہ فرمایا ہو اس لئے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے فَاسْتَعِذُوا بِاللَّهِ
 الذِّكْرُ اِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ یعنی اگر تم کو کوئی بات معلوم نہ ہو تو جاننے والوں سے دریافت
 کرو مجتہد اہل ذکر ہیں کیونکہ باتفاق علماء اہل الذکر سے اس آیت میں اہل علم مراد ہیں اور وہ
 ائمہ مجتہدین ہیں وقال تعالیٰ اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولی الامر منکم یعنی اللہ کی تابعداری
 کرو کہ کتاب اللہ پر عمل کرو اور رسول کی تابعداری کرو کہ سنت رسول پر چلو اور اولی الامر کا کہا
 مافعالی مجتہدین کی اطاعت کرو کہ وہ اللہ اور رسول کا طریقہ اور وہ مسائل خفیہ جو تمہیں
 معلوم نہیں بناتے ہیں پس گویا ان کی اطاعت کرنا عین اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت
 کرنا ہے دوم اگر شخص ان مسائل میں اپنی اپنی رائے کو دخل دیا کرے تو ایک فساد عظیم دین
 میں واقع ہو جائے صحابہ آنحضرت سے پوچھ لیا کرتے تھے پھر بعد میں جب نئے نئے واقعات
 پیش آئے اور غزویں نلش ہو چکے اور فتنہ و فساد دین میں شہ روع ہوا تب ان بزرگان
 دین نے قرآن و حدیث میں تتبع کر کے فقہ کو مرتب کیا اور مسائل جزئیہ کو اپنے موقع پر لکھ دیا
 سو اس زمانے سے اب تک تمام اُمت مسائل جزئیہ میں انہیں چاروں کی مقلد ہے پھر اب جو
 کوئی نئی ماہ نکالے تو وہ سواد عظم کو چھوڑتا ہے۔ افسوس کہ بعض صاحب آج کل علوم کو فتنہ
 میں ڈال رہے ہیں اور مجتہدین خصوص جناب امام ابو حنیفہؒ پر طعن کرتے ہیں کہ ان کے
 اقوال احادیث کے مخالف اور بے سند میں حالانکہ یہ طعن بالکل غلط ہے کس لئے کہ ان کی کوئی

سلہ واضح ہو کہ اولی الامر سے مراد یہاں مجتہدین کیونکہ اول فرمایا اللہ کی اطاعت پھر رسول کی اطاعت پس
 اگر سب سے ایک ہی چیز اور ہوتی تو ایک ہی ذکر کافی تھا۔ اور یہاں تین کا جواہر ذکر کیا۔ یہ معلوم ہوا کہ اللہ کی اطاعت
 سے کتاب اللہ کا ماننا اور اس کے رسول کی اطاعت سے سنت رسول کی اطاعت ان دو امتیہ میں کہ جہاں
 کتاب اللہ میں اس کی صراحت نہ ہو اور بعد اس کے اگر سنت رسول سے کوئی بات معلوم نہ ہو وہاں مجتہد کے قول کی اطاعت
 کرو۔ چنانچہ حدیث معاذ کی بھی صاف اس مطلب پر دلالت کرتی ہے اور دوسرے صاحب حکم اول اللہ ہے پھر رسول
 پھر رسول کا نائب جس کو کمال علی اور علی بھی حاصل ہو۔ سو یہ مرتبہ مجتہد کا ہے اور کامل اولی الامر بھی ہے ۱۲ منہ۔
 فائدہ گو اولی الامر عام ہے حکام کو بھی شامل ہے مگر زیادہ تر یہ علماء و مجتہدین پر صادق آتا ہے ۱۲ منہ۔

سلہ اگر کوئی شبہ کرے کہ یہاں صادق سے وجوب مطلق تقلید کا ثابت ہوتا ہے یہ نہیں ثابت ہوتا کہ شخص ائمہ
 اربعہ میں سے جسے مسائل میں ایک امام کا بالخصوص مقلد ہو کرے اس کا جواب یہ ہے کہ اس کو تعلیق کہے ہیں اور یہ
 بالاجماع منہ ہے اور اس کے منہ ہونے پر بہت سی اذواق قائم کئے ہیں اس مختصر میں ان کے ذکر کی گنجائش نہیں ہے ۱۲ منہ۔

بات اور کوئی قول مخالف اور بے سند نہیں ہاں اگر وہ سند تمہیں نہ ملے تو تمہارا قصور ہے ان کے اجتہاد کی قبولیت کی یہ بڑی دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہزار برس سے زیادہ سے آج تک مسلمانوں میں اس کو جاری رکھا۔ اگر یہ تقلید گمراہی ہوتی تو نوح و بالذات امیر شام کی جاتی پھر اس اُمت کا خیر ہونا اور جس قدر فضائل قرآن و احادیث میں وارد ہیں سب غلط ہو جاتے۔

طبقات فقہاء فقہاء کے سات طبقہ ہیں اول طبقہ میں مجتہد مطلق ہیں یہ وہ لوگ ہیں کہ جو قواعد و اصول مقرر کر کے بدون کسی کی تقلید کے استنباط احکام کرتے ہیں جیسا کہ امام ابو حنیفہؒ اور شافعیؒ اور مالکؒ اور احمدؒ دوم طبقہ میں مجتہد مطلق منسوب ہیں جیسا کہ امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ اور امام زفرؒ کہ امام ابو حنیفہؒ کی طرف منسوب ہیں حنفیوں میں سے اور ابن الصلاح و ابن دینق العید و تقی الدین سبکی و تاج الدین سبکی و سراج بلقینی و ابن زملکانی و شافعیوں میں سے اور مثل ابن عبد البر و ابی بکر ابن العربی مالکیوں میں سے اور حنبلیوں میں سے اس طبقہ میں کوئی نہیں گزرا پس یہ لوگ اپنی قوت سے اجتہاد کے مسائل نکالتے ہیں اور فروع و اصول میں کسی اصول کے مقلد نہیں مگر اپنے اجتہاد میں اپنے امام کا طریقہ مرعی رکھتے ہیں اس لئے ان کی طرف منسوب ہیں طبقہ سوم میں مجتہد فی المذہب ہیں کہ جہاں ان کو ان کے امام کی فقہ میں کوئی مسئلہ راجح نہ ملا تو انہوں نے اپنے امام کے قواعد کلیہ سے اس کو اجتہاد کر کے ثابت کیا مگر یہ لوگ اکثر اپنے امام کے اصول و فروع میں مخالفت نہیں کرتے جیسا کہ طحاوی و کرنی و خمری و خصاف و حلوانی طبقہ چہارم میں اصحاب التخریج ہیں کہ وہ اجتہاد پر ہرگز قادر نہیں مگر اس سبب سے کہ ان فروع و اصول میں کمال نظر ہے کسی حکم مجمل کی کہ وہ ابو حنیفہؒ یا ان کے شاگردوں سے منقول ہو یا کسی قول مبہم کی کہ جس کے دو معنی ہو سکتے ہیں تفصیل اور تاویل کر سکتے ہیں اور اس طبقہ میں قاضی خان اور ابی بکر رازی وغیرہ ہیں بلکہ صاحب ہدایہ بھی اسی طبقہ میں داخل ہے پنجم طبقہ میں اصحاب التزیج ہیں یہ لوگ نہ اجتہاد کی طاقت رکھتے ہیں نہ تخریج کر سکتے ہیں لیکن قوی اور ضعیف میں تمیز کر کے قوی کو ضعیف پر ترجیح دے سکتے ہیں

سہ بعض علما نے طبقہ مجتہد فی المسائل کو طبقہ مجتہد فی المذہب سے جدا کیا ہے اور مجتہد فی المسائل امام طحاوی و کرنی و رشتی و خصاف و حلوانی کو کہا ہے اور مجتہد فی المذہب ابو یوسفؒ و محمدؒ اور زفرؒ کو قرار دیا ہے مگر صحیح یہ ہے کہ مجتہد فی المسائل مجتہد فی المذہب ایک ہی طبقہ میں داخل ہیں۔ کمال الحنفی ۱۲- منہ

مانند ابی حسین احمد قدوسی کے ستم طبقہ میں وہ ہیں کہ فقط اتنی تمیز کر سکتے ہیں کہ یہ روایت
 قوی معنی ہے یا نہیں یا یہ مسئلہ ظاہر الروایۃ کا ہے یا روایت کو اور کاماندھنس الاکبر محمد
 کروری اور جمال الدین حصیری اور صاحب کنز اور صاحب المختار وغیرہ مصنفین متون کے بیفتم طبقہ
 میں وہ لوگ قلعہ میں کہ جن کو اس قدر بھی طاقت نہیں۔ اور حقیقت میں یہ لوگ فقہاء میں داخل نہیں
 جب فقہاء کے طبقات معلوم ہوئے تو اب ان کی تصنیفات کے طبقات بھی معلوم کرنے چاہئیں۔

طبقات مسائل حنفیہ | واضح ہو کہ یہ کتاب اردو زبان میں خاص ہند کے مسلمانوں کے لئے تحریر کی گئی
 ہے اور اہل ہند اکثر بلکہ کل حنفی میں لہذا مسائل حنفیہ کے طبقات کو بیان کرتا ہوں پس مسائل حنفیہ
 کے تین طبقے ہیں اول طبقے میں وہ مسائل ہیں کہ جو ظاہر الروایات سے ثابت ہیں اور ظاہر الروایات
 امام محمدؒ کی ان چوب کتابوں کو کہتے ہیں مبسوط۔ زیادات۔ جامع صغیر۔ جامع کبیر۔ یہ صغیر۔ کبیر۔ ان
 چھ کتابوں میں امام محمدؒ نے امام ابو حنیفہؒ اور ابو یوسفؒ اور اپنے متفق علیہ اور مختلف فیہ سب
 مسائل لکھ دیئے ہیں۔ اور ان کتابوں کو ظاہر الروایۃ اس لئے کہتے ہیں کہ یہ مصنف سے بروایت متواتر
 یا مشہور کہ جو ظاہر ہے ثابت ہوئی ہیں۔ طبقہ دوم میں وہ مسائل کہ جو ائمہ مجتہدین سے سوائے ظاہر
 الروایت کے اور کتابوں سے ثابت ہیں مثل محیط اور رقیات یعنی وہ مسائل کہ جو امام محمدؒ
 نے شہر رقیہ میں جمع کئے تھے۔ اور کیسانیات یعنی وہ مسائل کہ جو امام محمدؒ نے ابن عمرؓ و سیلمان
 بن شعیب کیسانی کو لکھوا دیئے تھے۔ اور ہارونیات جو ہارون الرشید کے عہد میں جمع کئے گئے تھے
 اور کتب المالی کہ جو امام ابو یوسفؒ سے منقول ہیں۔ وغیرہ رنگ اور ان کو نوادر کہتے ہیں۔
 طبقہ سوم وہ مسائل ہیں کہ متاخرین مشائخ نے اصول حنفیہ کے موافق حسب ضرورت آپ
 اجتہاد کر کے ثابت کئے ہیں۔ اور ان کو قضا وے اور واقعات بھی کہتے ہیں۔ اور اس طبقہ
 میں اول کتاب نوازل فقہ ابو الالیث سمرقندیؒ نے جو بڑے محقق تھے تصنیف کی۔ پھر
 بعد ان کے اور بہت سی کتابیں اس میں تصنیف ہوئیں جیسا کہ مجموع النوازل والواقعات لفظی
 والصدور الشیخہ کے پھر متاخرین نے طبقہ اولی و ثانیہ و ثالثہ کے مسائل کو مخلوط کر کے

۱۔ جو امام ابو حنیفہؒ اور ان کے شاگردوں نے اولہ اربعہ یعنی قرآن و حدیث و اجماع قیاس سے ثابت کئے ہیں ۱۲۔

ایک جگہ جمع کر دیا جیسا کہ فتاویٰ قاضی خان دہلیہ۔

اعتراض محض اور | اور بسبب اس غلطی کے بعض متعصب لوگوں کو امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ اس کا جواب | اور ابو یوسفؒ پر اعتراض کا موقع ماننا آیا۔ کس لئے کہ ان فتاویٰ میں لیے

بھی بعض مسائل ہیں کہ جو احادیث صحیحہ کے مخالف ہیں یا وہ اصول شرعیہ پر مبنی نہیں۔ پس وہ ائمہ پر اعتراض کرتے ہیں کہ ان کو علم حدیث میں دخل نہ تھا۔ لیکن یہ اعتراض بیجا ہے کیونکہ ائمہ کا کوئی مسئلہ ایسا نہیں کہ اصل شرعی سے ثابت نہ ہو کس لئے کہ ان کے زمانے میں چند صحابہؓ اور ہزار سالہ العین حلیل القدر موجود تھے۔ اور ان کو شب و روز اس کی تلاش تھی اور شہر کو فہرہ دار العلم بھی تھا۔

پس یہ کیونکر ہو سکتا ہے کہ باوجود ان امور کے ان کو صحیح حدیث نہ ملی۔ کئی قرن بعد والوں کو ملی اور جن کتابوں میں ان کے مسائل کی اولہ مذکور ہیں متعصب کو لازم ہے کہ وہاں دیکھے کوئی مسئلہ بے دلیل شرعی نہ پاوے گا پس اگر احادیث صحیحہ کے مخالف یا بے اصل شرعی ہیں تو متاخرین کی بعض تفریعات ہیں کہ جواب انہوں نے ائمہ کے اصول سے متنبہ کر کے فتاویٰ میں درج کر دیئے اور اس میں بھی وہ معذور بلکہ ماجر ہیں کیونکہ ان کی نیت بخیر تھی۔ لہذا مفتی محقق کو جواب ہے کہ تحقیق کر کے فتوے دیوے اور اس کی تفصیل حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ کا یہ قول عقد الجبر میں ہے کہ مسائل مفتی پمین قسم پر ہیں۔ ایک وہ کہ ظاہر الروایۃ میں ثابت ہیں ان کا حکم یہ ہے کہ قبول کئے جاویں دوسری قسم روایت شاذہ امام ابو حنیفہؒ، امام محمدؒ اور ابو یوسفؒ سے ہے تو اس کا حکم یہ ہے کہ اگر اصول کے موافق ہے تو قبول کئے جاویں ورنہ نہیں تیری قسم متاخرین کی تخریج ہے کہ اس پر جمہور متفق نہیں ہیں۔ پس ان کو اصول اور کلام سلف کے نظائر سے مطابق کیا جاوے اگر مطابق ہوں تو غیر ورنہ ان کو ترک کیا جاوے اتنی کلام۔

تنبیہ | البتہ یہ بھی زیادتی ہے کہ صحیح حدیث کے مقابل میں تفریعات فتاویٰ پر خواہ سمجھ ہوں یا نہ ہوں عمل کیا جاوے اور احادیث صحیحہ پر عمل کرنا مذموم سمجھا جاوے اصل مقصود اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت ہے اور ائمہ کبار کی تقلید بھی اسی وجہ سے واجب ہے کہ وہ اللہ اور اس کے رسول کے قول کے شارح ہیں۔ کچھ زید و بکر کی اطاعت فرض نہیں ہے اپنی افراط و تفریط سے بچا دے۔

معتبر کتب | متاخرین کے نزدیک یہ کتابیں بہت معتد ہیں و قایہ مختصر القدوری کنز الدقائق اور بعض کے نزدیک یہ چار کتابیں معتبر ہیں و قایہ کنز الدقائق - مختار - مجمع البحرين - پس جب ان کتابوں کے مسائل اور کتب سے کہیں مخالف ہوں تو ان پر استناد کرنا چاہیے کیونکہ ان کے مصنفین اعلیٰ درجہ کے تھے ہا و جو اس کے انہوں نے بالتزام ان کتابوں میں فقط ظاہر الروایۃ کے مسائل وضع کئے ہیں اور سوائے ان کتابوں کے اور بہت سی فقہ کی کتابیں متون اور شرح اور فتاویٰ معتبر ہیں کہ ان کے نام کی یہاں گنجائش نہیں مثلاً شرح وقایہ - ہایہ و فتح القدیر - بحر مفتاح و فی قاضی خاں و فتاویٰ طہیریہ و درر تنویر الالبصار و شرح درمختار و اشباہ و النظائر وغیر ذلک من تصانیف المتاخرین و المتقدمین لیکن کتب فقہ کے اعتبار کے واسطے قاعدہ کلیہ ہے کہ جس کتاب میں مسائل ظاہر الروایت کے ہوں اور مصنف اس کا مشہور و مقبول ہو وہ کتاب فقہ میں اعلیٰ طبقہ میں ہے - اور جس میں یہ وصف نہیں وہ ادنیٰ میں ہے اور ان دونوں میں بہت سے مراتب ہیں - اور انہیں اعتبارات سے یہ کتابیں غیر معتبر ہیں - قلیہ محمد علی طبرہانی سراج و باح شرح مختصر القدوری مشتمل الاحکام لغز الدین ردی کنز العباد علی بن احمد غوری کی تصنیف طاعلی فارسی نے طبقات حنفیہ میں لکھا ہے کہ اس شخص کی ایک کتاب مفید المستفید بھی ہے جس میں مکروہات مذہب بھردیتے ہیں اور ایک کنز العباد ہے اس میں بہت سی و اہیات احادیث کہ جن کی کہیں سند نہیں مبروری ہیں مطالب المؤمنین شیخ بدر الدین تاج بن عبد الرحیم لاہوری کی تصنیف خزانۃ الروایات قاضی جگن حنفی ہندی ساکن قنبر کن کی تصنیف اور کن ملک گجرات میں ہے شرعۃ الاسلام محمد بن ابی بکر چوہنی کی تصنیف چرخ سمرقند کے نزدیک ایک گاؤں ہے فتاویٰ الصوفیہ فضل اللہ محمد بن ایوب کی تصنیف فتاویٰ الطوری فتاویٰ ابن نجیم - فتاویٰ برہنہ کذا فی کتب الطبقات ماسوا ان کے احمد بہت سی کتابیں غیر معتبر ہیں ذرا سمجھ کر فتویٰ دینا چاہیے جس کو زیادہ تحقیق مطلوب ہو وہ اس فن کی بڑی کتابوں میں دیکھ لے۔

مجتہد سے اجتہاد میں کبھی | یہ مسئلہ تفصیل طلب ہے لیکن مختصر آیوں ہے کہ بعض علماء خطا بھی ہو جاتی ہے | کے نزدیک مجتہد کی رائے میں کبھی غلطی نہیں ہوتی۔

کیونکہ ان کے نزدیک وہاں وہی حکم من جانب اللہ ہے کہ جس کی طرف مجتہد کی رائے گئی اور کوئی حکم مقرر نہیں تھا کہ جس کی مخالفت سے خطا اور موافقت سے صواب پر کہا جاوے لیکن تحقیق یہ ہے کہ مجتہد کی رائے میں کبھی غلطی ہو سکتی جاتی ہے بہت سی امادیں اس معنوں کی وارد ہیں کہ جن میں صاف ہے کہ اگر مجتہد خطا کرے تو ایک اجرا اور رائے صواب نگاہ سے تو وہ اجرا اس کو ہیں چنانچہ پہلے ذکر اس کا گزرا ہے دوسرے جو چیز قیاس سے ثابت ہو کر تھی ہے تو گویا وہ نص سے ثابت ہوتی ہے کیونکہ قیاس مظہر ہے نہ مثبت اور نص سے ایک ہی چیز ثابت ہوتی ہے پس جہاں دو مجتہدوں کا اختلاف ہوگا تو لامحالہ ایک غلطی پر ہوگا۔ ورنہ دو چیز کا ایک نص سے ثابت ہونا لازم آوے گا۔ تیسرے موضع اختلاف میں اگر مجتہد کی رائے صائب ہو تو واقع میں ایک چیز کا واجب اور غیر واجب ہونا ثابت ہو جائے کذا قیل۔ فائدہ۔ جس جگہ مجتہد کی غلطی معلوم ہو جائے پھر وہاں تقلید اس کے قول کی نہ کرنی چاہیے لیکن مجتہد کی غلطی ثابت کرنا بڑے عالم کا کام ہے اور اس کے لئے بہت سے علوم درکار ہیں نہ یہ کہ اپنی رائے ناقص سے کہیں دنا کس کسی کے قول یا کسی حدیث ضعیف یا مائل کے استناد پر غلطی مجتہد کی ثابت کرے جیسا کہ آج کل بہت سے لوگوں میں یہ مرض پھیلا ہوا ہے کہ نص مطلب حدیث کا بھی خوب نہیں سمجھ سکتے اور تحقیقات تو درکنار پھر مجتہدوں پر طعن کرتے ہیں نفوذ باللہ من شروا نقہم۔

فصل ۷۔ اللہ تعالیٰ کی مخلوقات میں سے ایک قسم کا نام فرشتہ ہے۔ قرآن و احادیث بلکہ کتب سابقہ بھی فرشتوں کے ذکر سے پُر ہیں اور اہل نقل اور عقل میں سے کوئی ملانکہ کا انکار بھی نہیں کرتا لہذا دلیل کی حاجت نہیں۔ فائدہ۔ فرشتہ کی حقیقت میں اختلاف ہے جمہور اہل اسلام کے نزدیک فرشتہ جسم لطیف ہے جو ہر صورت میں آسکتا ہے اور افعال قویہ اپنی شان کے موافق کر سکتا ہے حکماء کے نزدیک جو ہر مجرد ہے کہ مادیات سے تعلق ایجاد متعلق ہے نہ وہ مرد ہیں نہ عورت، کھانے پینے سے اور جو چیزیں کھانے پینے سے پیدا ہوتی ہیں سب سے پاک ہیں پس سونا، پشیاپ و پانچاند شہوت وغیرہ چیزوں سے دور ہیں بلکہ صفات بشریہ سے جیسا کہ غضب اور حسد اور بغض

اور بکتر اور حرص اور ظلم سب سے بری ہیں اور نہ وہ کسی کی اولاد میں نہ آگے ان کے کوئی اولاد ہے۔

مشغول عبادت ہیں ہر وقت اللہ کی عبادت میں مشغول رہتے ہیں بلکہ ان کی زندگی بھی یہی ہے پس کسی وقت غافل نہیں ہوتے کما قال اللہ تعالیٰ یُسَبِّحُونَ لَهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُمْ لَا یَسْأَمُونَ یعنی رات دن اللہ کی تسبیح کرتے ہیں اور تھکتے نہیں۔

نافرمانی نہیں کرتے کسی کام میں اللہ کی نافرمانی نہیں کرتے بلکہ جس چیز کا حکم ہوتا ہے فوراً بجالاتے ہیں قال تعالیٰ لَا یَقْضُونَ إِلَٰهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ط یعنی اللہ تعالیٰ کی کسی امر میں نافرمانی نہیں کرتے اور جس چیز کا ان کو حکم ہوتا ہے اس کو کرتے ہیں پس سب ملائکہ کبیرہ مغیرہ گناہ سے پاک ہیں ابلیس جو کافر ہو گیا اس نے اللہ کی نافرمانی کی تو یہ حقیقت میں فرشتہ نہ تھا بلکہ اصل میں جن تھا۔ کثرت عبادت کے سبب فرشتوں میں بلارہا کرتا تھا۔

کما قال تعالیٰ كَانَ مِنَ الْبَاقِیِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ یعنی قوم جن میں سے تھا آخر نافرمان ہوا حکم الہی سے بسبب آدم علیہ السلام کو مجرم نہ کرنے کے اور باروت و مارت صحیح یہی ہے کہ وہ دو فرشتے نہ تھے بلکہ دو شخص تھے جن کو مجازاً فرشتہ کہتے ہیں اور جس قرأت میں ملکین کو بالکسر پڑھا ہے وہ اس کی مؤید ہے اللہ کو اس قوم کی آزمائش منظور تھی اور اس قوم کو جلاوت نہایت شوق تھا۔ پس جو شخص ان سے جادو سیکھنے آتا تھا اذل اس سے یہ کہہ دیتے تھے اِنَّمَا نَحْنُ فِلْزَةٌ فَلَا تَنْتَفِزْ کہ ہم آزمائش کو آئے ہیں جادو سیکھ کر کافر نہ ہو پس جس کو اللہ ثابت رکھتا وہ نہ سیکھتا۔ ورنہ سیکھ کر کافر ہوتا۔ اور غضب الہی میں شامل ہوتا اب ہا چاہے بابل میں معذب ہونا سو یہ کسی نص قرآنی سے ثابت نہیں۔ اور نہ کسی اور سند صحیح سے ثابت ہو اور نہ ہر واقعہ جو تعلق کرتے ہیں وہ بے اصل ہے اس کے راوی اکثر ضعیف ہیں۔ کس لئے کہ فرشتہ سے یہ امر ناممکن ہے کیونکہ جو کھاتے پیتے نہیں ان سے یہ حرکت نہیں ہو سکتی۔ اور پہلے ہم کہہ چکے ہیں کہ فرشتے کھاتے پیتے کچھ نہیں۔

مختلف کاموں پر مامور ہیں وہ بہت سے ہیں پس جس جس کام پر اللہ تعالیٰ نے ان کو مقرر کر دیا اس کو کرتے ہیں۔ تعداد ملائکہ کی اللہ ہی کو معلوم ہے لیکن اس کثرت سے ہیں کہ کوئی چیز

آسمان وزمین کی ان سے خالی نہیں پس بعض کو اللہ نے ابر سے متعلق کر رکھا ہے اور بعض کو ہوا سے اور بعض روزی پہنچانے پر مقرر ہیں اور بعض جان قبض کرنے پر مقرر ہیں بعض آدمی کے اعمال لکھنے پر مقرر ہیں کما قال تعالیٰ وَ اِنَّ عَلَیْكُمْ لَحِفَظٰتٍ کِبْرًا مَا کَا تِبٰیۡنَ یَعْلَمُوۡنَ مَا تَفْعَلُوۡنَ ط۔ یعنی تم پر بزرگ محافظ چھوڑ رکھے ہیں کہ وہ تمہارے اعمال لکھتے ہیں اور جو جو تم کرتے ہو وہ اس کو جانتے ہیں اور بعض آدمی کو بلیات سے محافظت رکھنے پر مقرر ہیں کما قال تعالیٰ یَحْفَظُوۡنَہٗ مِنْ اَمْرِ اللّٰہِ یعنی انسان کی امر الہی سے محافظت کرتے ہیں اور بعض عرش الہی کے گرد بیس تہلیل کرنے پر مقرر ہیں اور بعض عرش کے اٹھانے والے ہیں کما قال تعالیٰ الَّذِیۡنَ یُحْمَلُوۡنَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَہٗ یُسَبِّحُوۡنَ بِحَمْدِ رَبِّہِمۡ یعنی جو فرشتے عرش کو اٹھاتے ہیں اور جو اس کے گرد ہیں اللہ کی حمد کے ساتھ پاکی بیان کرتے ہیں اور بعض صور پھونکنے پر مقرر ہیں اور بعض قبر میں مردہ سے سوال کرنے پر مقرر ہیں اور بعض دوزخ میں عذاب کرنے پر اور بعض جنت میں مومنین کے کاروبار پر مقرر ہیں الغرض ہر ہر جزو عالم دنیا و آخرت کے ساتھ فرشتے مقرر اور موكل ہیں۔

سب مقرب چار ہیں | لیکن ان سب میں یہ چار فرشتے سب سے افضل اور مقرب ہیں۔ جبرئیل میکائیل۔ اسرافیل۔ عزرائیل علیہم السلام سب سے افضل ہونا ان کا حدیث سے ثابت ہے اور جمہور مسلمانوں کا اس پر اتفاق ہے اور ما سوائے ان کے اور بھی بہت سے ملائکہ اللہ کے نزدیک بڑے مقرب ہیں۔ فائدہ۔ جبرئیل انبیاء علیہم السلام کو وحی لایا کرتے تھے اور میکائیل حکم الہی سے خلق کو روزی پہنچاتے ہیں اور مینہ کا سامان کرنے پر موكل ہیں اور اسرافیل قیامت کو صور پھونکیں گے اور عزرائیل عالم کی ارواح قبض کرنے پر مقرر ہیں۔ واللہ اعلم۔

فصل ۸۔ ایمان کے بیان میں۔

بحث اول ایمان | شرع میں ایمان یہ ہے کہ جو چیزیں نبی اللہ کی طرف سے بندوں کے پاس کی ماہریت لائے ہیں اس کو دل سے پختہ جانے اور زبان سے اقرار کر کے بخلائی علی اللہ علیہ وسلم کے جمیع امور میں کہ وہ ان کو اللہ کی طرف سے لائے ہیں اور قطعی الثبوت ہیں دل سے تصدیق کرنا اور زبان سے اقرار کرنا ایمان اجمالی ہے اس کا ترتیب ایمان تفصیلی سے کم نہیں

پس جو عجلایہ کہہ کے مر گیا تو مومن شمار کیا جاوے گا۔ اور ایمان اجمالی میں کلمہ شہادت
 اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَ اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُہٗ وَ رَسُوْلُہٗ۔ صدق دل
 سے کہنا کافی ہے پس جس نے یہ کہا مومن ہوا۔ اور ایمان تفصیلی یہ ہے کہ جس قدر دین کی چیزیں
 بنی ملی اللہ علیہ وسلم سے یقیناً ثابت ہیں تفصیل سے ایک ایک کو پتہ جائے اور ان کے حق
 ہونے کا اقرار کرے اور اگر ان میں سے ایک کا بھی انکار کرے گا تو قطعی کافر ہوگا اور کفاری کی
 مانند ابدالاً با جہنم میں رہے گا۔ نعوذ باللہ منہا جو چیزیں قرآن کی ظاہر عبارت سے ثابت ہیں
 اور جو خبر متواتر سے ثابت ہیں ان کا ثبوت یقینی ہے چنانچہ اس کی تفصیل پہلے ہم بیان کر چکے
 ہیں وہاں دیکھ لینا چاہیے پس وہ یقینی الثبوت چیزیں ہیں کہ جن پر ایمان تفصیلی میں ایک ایک
 پر تفصیل سے ایمان لانا واجب ہے بہت ہیں لیکن ان میں سے ان پانچ چیزوں کی زیادہ تاکید
 ہے اول اللہ تعالیٰ پر ایمان لاوے اس کو اس کے جمیع صفات حسنہ سے موصوف اور بری
 صفات سے پاک سمجھے دوسرے فرشتوں کو حق سمجھے تیسرے تمام انبیاء علیہم السلام کو چوتھے
 کتابوں کو جو اللہ تعالیٰ نے اپنے رسولوں پر خلق کی ہدایت کے لئے نازل کی تھیں پانچویں یہ
 کہ مرنے کے بعد زندہ ہونے اور قیامت کے آنے کو حق سمجھے سو قرآن مجید میں ان چیزوں پر
 ایمان لانے کی بہت تاکید ہے اور جابجا ان کا ذکر ہے از انجملہ یہ آیت ہے۔ یٰۤاَيُّهَا الَّذِیْنَ
 اٰمَنُوْا اٰمِنُوْا بِاللّٰهِ وَرَسُوْلِہٖ وَ الْکِتٰبِ الَّذِیْ نَزَلَ عَلٰی رَسُوْلِہٖ وَ الْکِتٰبِ الَّذِیْ نَزَلَ
 مِنْ قَبْلُ وَ مَنْ یَّکْفُرْ بِاللّٰهِ وَ مَلٰٓئِکَتِہٖ وَ کِتٰبِہٖ وَ رَسُوْلِہٖ وَ الْیَوْمِ الْاٰخِرِ فَقَدْ ضَلَّ مَلٰٓئِکَۃً
 یُعَذِّبُہُمْ اَلَمٌ مُّوْتٍ اِلٰہِا نِیْلًا و اللہ پر اور اس کے رسول پر یعنی محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر اور
 اس کتاب پر جو اتاری گئی ہے (تورات و انجیل وغیرہ) اور جو انکار کرے گا اللہ کا اور اس
 کے فرشتوں کا اور اس کی کتابوں کا اور اس کے رسولوں کا اور قیامت کے دن کا پس تحقیق
 وہ بہت گمراہ ہوا اسی سبب عقائد میں ان چیزوں کے اثبات کے لئے علیحدہ باب مقرر کئے
 گئے ہیں اور وہاں ہر ایک کی تحقیق کی گئی ہے اور حدیث میں بھی ان کا بہت ذکر ہے کہ
 قد مشترک ان کا حدوات کو پہنچ گیا ہے چنانچہ بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے کہ
 جبریل علیہ السلام نے آکر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ایمان کی تفسیر پوچھی پس آپ

نے فرمایا اَنْ تُوْمِنَ بِاللّٰهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ الْحَدِيثِ
ایمان یہ ہے کہ اللہ کو اور اس کے فرشتوں کو اور اس کی کتابوں کو اور اس کے رسولوں
کو اور قیامت کے دن کو حق جانے اور اس کے بعد حضرتؑ نے یہ بھی فرمایا کہ نبی ہدی اللہ کی تقدیر
سے ہے اس پر بھی ایمان لاوے اسی جائے سے اہل سنت والجماعت کے ہاں تقدیر پر بھی ایمان
لانا چاہیے کیونکہ فرادی فرادی حدیث اگرچہ احادیث لیکن سب سے ایک مضمون کہ جس سے
تقدیر پر ایمان لانا ثابت ہے حدیث کو پیش کیا ہے۔ لہذا منکر تقدیر کو بعض نے کافر کہا ہے
لیکن ان پانچ چیزوں پر ایمان لانے میں مسافر تہ اہل اسلام کے متفق ہیں اور ان میں سے کسی
کا بھی کوئی انکار کرے گا تو سب کے نزدیک بالاتفاق کافر ہوگا۔

بحث دوم | یہ جو ہم نے ذکر کیا ہے کہ ایمان تصدیق قلب اور زبان کے اقرار سے محل ہے سو یہ نزدیک
امام شمس الاعظم اور امام فخر الاسلام کے ہے لیکن ان کے نزدیک بھی عذر سے زبانی اقرار کرنا
مزدوری نہیں بلکہ وہاں فقط دل ہی سے تصدیق کرنا ضروری ہے جیسا کہ حالت اکراہ میں لیکن
جمہور محققین اور امام ابو منصور ماتریدی کے نزدیک ایمان فقط ان چیزوں کو دل سے تصدیق
کرنا اور سچا جاننا ہے اور زبان سے اس کی سچائی کا اقرار کرنا دنیا میں احکام جاری کرنے کے
لئے شرط ہے کیونکہ تصدیق قلبی ایک پوشیدہ چیز ہے ہر ایک شخص اس کو نہیں جانتا۔ پس
مزدور ہے کہ اس کے لئے کوئی علامت ہو کہ اس سے وہ تصدیق معلوم ہو جائے اگرے۔ سو وہ
علامت زبانی اقرار ہے جس شخص نے دل سے تصدیق کی اور اقرار زبانی نہ کیا تو وہ اگرچہ
احکام دنیا میں مومن نہ شمار کیا جاوے گا۔ لیکن اللہ تعالیٰ کے نزدیک وہ مومن ہے۔ اور
جس نے دل سے تصدیق نہ کی اور فقط زبان سے اقرار کیا تو وہ لوگوں کے نزدیک ظاہر احکام
میں مومن لیکن اللہ کے نزدیک وہ شخص کافر ہے۔ اور اس کو منافق کہتے ہیں اور اس
سے یعنی اگر کوئی شخص کسی مومن کے قتل پر آمادہ ہو کہ اس سے یوں کہے کہ تو اللہ یا اس کے رسول کا انکار
کر یا کوئی اور کلمہ کہہ کر دے پس اگر وہ مومن دل سے نہ کہے بلکہ زبان سے اس کی بلا دور کرنے کو کہے گا کافر نہ
ہوگا۔ کیونکہ اکراہ یعنی غیر دوستی کا وقت ہے اور اس وقت میں دل سے خدا اور رسول کی تصدیق کافی ہے۔
زبانی اقرار شرط نہیں پس اگر زبانی اقرار ایسے وقت میں فوت ہوا تو کافر نہ ہوا۔ انا مسہ۔

قول کی تائید کرتے ہیں یہ نصوص قال اللہ تعالیٰ اُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْاِيْمَانَ۔ ان لوگوں کے دلوں میں ایمان لکھا ہے ثابت ہوا کہ ایمان دل سے ہے نہ زبان سے وقال تعالیٰ وَ قُلُوبُهُمْ مُّطْمَئِنُّنٌ بِالْاِيْمَانِ کہ دل اس کا ایمان سے مطمئن ہووے وقال وَلَمَّا يَدْخُلِ الْاِيْمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ لے اعراب ابھی تمہارے دل میں ایمان داخل نہیں ہوا ہے ان سے بھی یہی مدعا ثابت ہوا۔

سوال۔ اگر ایمان فقط دل سے تصدیق کرنے کا نام ہے تو دل سے کافر بھی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تصدیق کیا کرتے تھے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ اَنْبَاءَهُمْ یعنی وہ کافر نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ایسا جانتے ہیں کہ وہ نبی ہیں جیسا کوئی اپنے بیٹے کو پہچانتا ہے اور بھولتا نہیں۔

جواب۔ معرفت اور چیز ہے تصدیق اور چیز ہے معرفت بے اختیار علم ہے جیسا کسی کی نظر دیوار پر اچانک جا پڑے اور بعد نظر پڑنے کے خواہ مخواہ اس کو اس دیوار کا علم آ جاتا ہے اور تصدیق یہ ہے کہ اختیار اور ارادہ سے کسی چیز کو جانے معرفت فقط جان لینا ہے اور تصدیق مان لینا ہے اور قبول کرنا ہے سو کافر لوگ آثار نبوت دیکھ کر جانتے تھے بے اختیار ان کو علم حاصل تھا۔ لیکن مانتے نہ تھے حاصل یہ ہے کہ ان کو معرفت حاصل تھی یہ ایمان نہیں اور تصدیق جو ایمان ہے وہ حاصل نہ تھی۔

بحث تیسری | اعمال صالحہ سے ایمان کو روشنی اور رونق حاصل ہوتی ہے لیکن اعمال صالحہ ایمان میں داخل نہیں کہ اس کا جزو ہو دیں اسی سبب سے بد اعمال کرنے سے ایمان نہیں جاتا ہاں رونق جاتی رہتی ہے اور دلیل یہ ہے کہ قرآن میں اللہ تعالیٰ نے اعمال صالحہ کی صحت کے واسطے ایمان کو شرط طے فرمایا ہے اور مشروط شرط میں داخل نہیں ہوتا قال تعالیٰ وَمَنْ يَعْملْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ اَوْ اٰتٰنًى وَهُوَ مُؤْمِنٌ یعنی جو کرے نیک کام خواہ مرد ہو خواہ عورت بشرطیکہ مؤمن ہو اور دوسرے معطوف معطوف علیہ کے غیر ہوں گے حالانکہ قرآن میں اعمال کو ایمان پر عطف کیا ہے اور اعمال کو معطوف اور ایمان کو معطوف علیہ قرار دیا ہے اس قاعدے کے بموجب ایمان سے اعمال غیر ہونے چاہئیں کما قال تعالیٰ اِنَّ الَّذِيْنَ اٰمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

یعنی جو لوگ کہ ایمان لائے اور انہوں نے اچھے کام کئے تیسرے جس شخص سے کہ بعض اعمال صالحہ ترک ہو جاویں۔ اس کو بھی مؤمن کہا ہے کما قال وَاِنَّ طَائِفَتَيْنِ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ اَفْتَتَلُوْا۔ اگر دو گروہ مومنوں کے آپس میں لڑائی کریں حالانکہ لڑائی کرنا گناہ ہے لیکن اس کو بھی مومن کہا چوتھے اصل ایمان تصدیق قلبی کا نام ہے اعمال اس میں داخل نہیں ہو سکتے سو یہ ضعیف رائے فرقہ معزکہ کی ہے کہ وہ اعمال صالحہ کو نفس ایمان کا جزرہ کہتے ہیں اور جس سے گناہ کبیرہ ہو جائے اس کو اس بنا پر مومن نہیں کہتے۔ لیکن جہود محمد شین اور امام شافعیؒ اور امام مالکؒ اور اوزاعیؒ اعمال حسنہ کو کامل ایمان کا جزرہ کہتے ہیں کہ کامل ایمان بدول اعمال حسنہ کے برگزیدہ ہو گا۔ پس جس سے اعمال ترک ہوں گے اس کا ایمان کامل نہ رہے گا بل نفس ایمان باقی رہے گا۔ اعمال حسنہ کو نفس ایمان کا جزرہ نہیں قرار دیتے کہ جزرہ کے جانے سے وہ نفس ایمان بھی جاتا ہے سو یہ رائے امام شافعیؒ کی بہت درست ہے اور مطابق ہے فرقان وحدیث کے اور اس رائے پر کوئی اعتراض لازم نہیں آتا۔ فائدہ۔ انسان کو چاہیئے کہ دل سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے جمیع امور میں تصدیق اور زبان سے اقرار کرے اور اعمال حسنہ بھی کرے تاکہ سب کے نزدیک بالفاق مؤمن کامل ہو جاوے۔

بحث چوتھی | بعض محققین کی یہ رائے ہے کہ ایمان کم زیادہ نہیں ہوتا اور بعض کہتے ہیں ہوتا ہے سوال رائے امام ابو حنیفہؒ کی ہے اور دوسری امام شافعیؒ کی امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ ایمان فقط تصدیق قلب کا نام ہے۔ سو وہ کسی عمل صالح کے کرنے نہ کرنے سے کم زیادہ نہیں ہوتی اور امام شافعیؒ ایمان میں اعمال کا اعتبار کرتے با اعتبار کم زیادہ ہونے اعمال کے ایمان میں زیادتی کی تصور فرماتے ہیں۔ بعض محققین کہتے ہیں کہ اگر اعمال کا اعتبار نہ کریں نب بھی تصدیق کو ایک دو سر کی تصدیق سے باعتبار قوت اور ضعف یقین کے کم زیادہ کہہ سکتے ہیں اور ظاہر ہے کہ امت میں سے کسی کی تصدیق قلب جبریلؑ یا نبی علیہ السلام کی تصدیق کے برابر نہیں ہو سکتی اور تائید کرتی ہے اس کی یہ آیت قَالَ اَوَلَمْ تَوْعَدْنِ قَالَ بَلٰی وَاٰمَنَّا بِمَا نُبَيِّنُ لٰكِنَّا كُنَّا قُلُوْبًا غٰفِلِيْنَ یعنی اے ابراہیم تو ہماری قدرت پر ایمان نہ لایا کہ مشاہدہ طلب کرتا ہے۔ ابراہیم نے کہا ایمان تو لایا ہوں لیکن اطمینان کیلئے مشاہدہ چاہتا ہوں لیکن اس بحث پر کچھ اثر

مترتب نہیں بلکہ ایک تحقیق علی ہے۔

ایمان اور اسلام | شرع میں جس کو مؤمن کہتے ہیں اس کو مسلمان بھی کہتے ہیں اور جو ایک ہی چیز ہے مسلمان ہے وہ مؤمن بھی ہے کس لئے کہ اسلام خضوع اور احکام الہی کے قبول کرنے کو کہتے ہیں اور یہی بات تصدیق قلبی میں ثابت ہے کیونکہ تصدیق بھی ایمان لینے اور قبول کرنے کو کہتے ہیں پس بدون ایمان کے اسلام نہ پایا جاوے گا۔ اور بغیر اسلام کے ایمان نہ ثابت ہوگا۔

ایمان میں شک | جس نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی دل سے تصدیق کی اور زبان سے اقرار نہ چاہیے! کیا تو وہ شخص قطعی مؤمن ہو گیا۔ اور وہ شک کے طور پر یوں نہ کہے کہ میں مؤمن ہوں انشاء اللہ تعالیٰ بلکہ انشاء اللہ کے لفظ کو ترک کرے کس لئے کہ جب ایمان پایا گیا تو وہ قطعی مؤمن ہوا پھر شک کے لئے انشاء اللہ کا اس کے ساتھ ملانا منع ہے ہاں اگر اس نیت سے کہے کہ خاتمہ کا حال اللہ ہی کو معلوم ہے یا مبرک سمجھ کر کہے تو درست ہے لیکن بہر حال نہ کہنا اولیٰ ہے کیونکہ اس کلمہ کے کہنے سے سننے والے کو اس کا شک ثابت ہوگا۔ سو یہ بھی بُرا ہے اور اگر واقع میں اس قائل کو اپنے ایمان میں شک ہے تو یہ کفر ہے۔
نحوہ باللہ منہ۔

عذاب موت کے | اس شدت اور عذاب کو کہتے ہیں اور یہاں اس سے مراد آخرت کا بعد ایمان مقبول نہیں | احوال دیکھنا ہے کہ موت کے وقت ہر شخص کو نظر آیا کرتا ہے چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ ہر شخص موت کے وقت اپنی جگہ کھتا ہے مؤمن کو جنت کا سفر کو دوزخ نظر آتی ہے اگر ایسے وقت کوئی کافر ایمان لاوے تو یہ ایمان بالاتفاق اللہ تعالیٰ کے نزدیک مقبول نہ ہوگا کما قال تعالیٰ فَلَمَّا يَلَيْكَ يَنْفَعُهُمْ إِنَّا نَكْهَمُهُمْ مَا رَأَوْا بِمَا مَكَّنَّا۔ یعنی جب کفار نے ہمارا عذاب دیکھ لیا تب ان کے ایمان لانے سے کچھ نفع نہ ہوگا اور اس کی وجہ یہ ہے

۱۔ نفی معنی کے لحاظ سے کسی دونوں لفظوں میں فرق بھی ہوتا ہے ایمان تصدیق قلب کا نام اور اسلام اعمال انقیاد اسی لئے حدیث جبریل میں اسلام سے سوال ہوا گا اور ایمان سے جدا گانہ اور دونوں کے دو جواب بھی دیئے گئے۔ اور قرآن میں بھی آیا ہے قُلْ لَمْ تَمُوتُوا وَلَكِنْ تَوَلَّوْا سَلَفًا مگر عرف شوع میں دونوں کا ایک ہی مصداق ہے مفسر۔

کہ ایمان غیب پر اختیار سے لانا چاہیے اور جب کسی نے آخرت کا حال دیکھ لیا تب وہ اس سے غائب نہ ہوا بلکہ اس پر ظاہر ہو گیا۔ اور یہ ایمان جس طرح کسی چیز پر نظر پڑنے سے اس کا علم ہے اختیار آجاتا ہے اسی طرح بے اختیار حاصل ہوا۔ ہاں اگر کوئی مومن اس وقت اپنے گناہوں سے توبہ کرے تو اس کو بعض نے مقبول کہا ہے لیکن صحیح یہ ہے کہ توبہ بھی اس وقت کی مقبول نہیں قال تعالیٰ **وَلَيْسَتْ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ** اَللّٰہُ اَلَا تَرَ اَلَّذِیْنَ یَعْمَلُونَ السَّیِّئَاتِ ثُمَّ یَقُولُۢنَ لِلَّذِیۡنَ یُحْسِنُۢنَ الصَّٰلٰتِ سَوَآءٌ عَلَیۡنَا ؕ اَلَمْ یَكُنْ عَلَیۡہِمْ اٰیٰتٌ لِّیَّۤنْ یَّعْلَمُوۡۤا اَنَّهُمْ یُوۡحَدِّثُوۡنَ اِلٰہَہُمۡ کُذُّۢبًا ۚ (سورہ ابراہیم: ۲۰)۔ اور جب موت آگئی تو کہنے لگے کہ میں اب توبہ کرتا ہوں و قَالَ عَلَیْہِ السَّلَامُ اِنَّ اللّٰہَ یَقْبَلُ تَوْبَةَ الْعَبْدِ مَا لَمْ یُعْزِزْہُ بِنِیِّ عَلَیْہِ السَّلَامُ نے فرمایا ہے غرغره بولنے سے پہلے پہلے بندہ کی توبہ کو اللہ قبول کرتا ہے پس ثابت ہوا کہ جب غرغره بولا تب توبہ قبول نہیں ہوتی۔ اور غرغره بولنے کا وقت نزع کا وقت ہے کہ جب آخرت کے احوال دکھائی دینے لگتے ہیں انسان کو لازم ہے کہ گناہ سے تائب رہا کرے کیونکہ موت کا اعتبار نہیں۔ اگر ناگہاں آگئی تو اس وقت کی توبہ فائدہ نہ بخشنے گی۔ رَبِّ اَعْفُوۤنِیْ وَتُبْ عَلَیَّ اِنَّکَ تَوَّابٌ رَّحِیْمٌ۔

کبیرہ گناہ سے کس لئے کہ ایمان فقط دل سے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کو سچا جاننے کا نام ہے ایمان نہیں جاتا سوائے اعمال حسنہ داخل نہیں ہیں جیسا کہ پہلے اسکی تفصیل گزری پس وہ تصدیق قلبی کہ جسکے معنی دل سے سچ ماننا ہے اعمال نہ ہونے کے سبب سے نہیں زائل ہوتی اور گناہ کبیرہ کرنے سے نہیں دور ہوتی ہے البتہ ایمان کا کمال اور رونق جاتی رہتی ہے اور ایمان کامل نہیں رہتا ہے پس ثابت ہوا کہ ایمان دو طرح کے ہیں ایک کامل کہ جو گناہ نہیں کرنے دوسرے ناقص کہ جو معصیات میں آلودہ ہیں معزز کہتے ہیں کہ کبیرہ کرنے سے ایمان جانا رہتا ہے کیونکہ ان کے نزدیک اعمال حسنہ ایمان میں داخل ہیں اور کافر بھی نہیں ہوتا ہے یہ معتزلہ کی ادل بدعت ہے کہ حسن بھرتی کے روبرو انہوں نے ایجاد کی تھی اور کفر و ایمان کے بیچ میں ایک واسطہ نکالا تھا جیسا کہ شروع کتاب میں اس کا قصہ نقل ہوا ہے (اور نہ کافر ہوتا ہے) بلکہ قرآن و احادیث صحیحہ میں کبیرہ کرنے والے کو مومن کہا ہے جیسا کہ پہلے اس کا ذکر ہوا اور صحابہؓ اور تابعینؓ اور جمہور مسلمین انکے بعد کبیرہ کرنے والے کو کافر نہیں کہتے تھے بلکہ سب احکام ایمان کے ہیں پر جاری رکھنے تھے اس

کے مرنیکے بعد اسکی نماز پڑھتے تھے۔ اور قبورِ مسلمین میں اسکو دفناتے تھے اور اس کے مال میں توریث جاری رکھتے علیٰ ہذا النقیاس علی الخصوص جب اللہ کے عفو کی امید سے گناہ سرزد ہوا تو ہم کس طرح سے کافروں کو کہیں۔ خوارج کے نزدیک کبیرہ سے کیا بلکہ صغیرہ سے بھی کافر ہو جانا ہے اور جن نفوس میں اعمال کے کرنے سے یا نہ کرنے سے کافر کہا ہے ان کو سند میں پیش کرتے ہیں مثل من تزاع الصلوات مُنْعَدًا فَقَدْ كَفَرَ ان کا جواب یہ ہے کہ نفوس کے وہ نفوس کثیرہ کہ جن میں کبیرہ کرنے والے کو مومن کہا ہے معارض ہیں پس ضرور ہے کہ ان کو خلاف الظاہر قرار دیکر ان کی تاویل کرینگے۔ پس اس حدیث کے یہ معنی ہوں گے کہ جو حلال سمجھ کر ترکِ صلاۃ کر لگا وہ کافر ہو گا علیٰ ہذا النقیاس اور دوسرے یہ خلافِ اجماع ہے ہم پوچھتے ہیں کہ جب کبیرہ و صغیرہ کرنے سے کافر ہو گیا تو ان آیات و احادیث کے کیا معنی ہوں گے کہ جن میں سوائے شرک کے سب گناہوں کی بخشش کی بشارت ہے اور اللہ تعالیٰ کی صفت عفا رکھی پھر کیا ظاہر ہوگی کس لئے کہ کافر اور مشرک تو بالاتفاق نہ بخشا جاوے گا اور نہ ہو کرنے سے بھی بالاتفاق عذاب نہ ہو گا۔ فائدہ۔ کبیرہ گناہ لغت میں بڑے گناہ کو کہتے ہیں اور شرع میں اس گناہ کو کہتے ہیں کہ جس کام کو شارع نے حرام کہہ دیا ہو اس کے اوپر کوئی عذاب مقرر کیا ہو۔ یا اور طرح سے اسکی مذمت کی ہو اور یہ وعید و حرمت و مذمت خواہ قرآن سے خواہ کسی حدیث سے ثابت ہو۔ جس کام کو شرع نے فرض کیا ہو اسکو ترک کیا جاوے اور گناہ کبیرہ بھی اس میں ایک دوسرے کم زیادہ ہے مگر یہاں کبیرہ سے سوائے کفر و شرک کے اور کیا مراد ہیں کیونکہ ان سے بالکل کافر ہو جانا ہے بخلاف اور کبائر کے کہ اگر ان کو بُرا جان کر کرے گا تو کافر نہ ہو گا پس کبائر بہت سے ہیں حضرت نبی علیہ السلام نے ہر سائل کے موافق ذکر فرمادیا ہے ہر صغیر کیا ہے کہ اتنے ہی کبائر ہیں اور تفصیل کبائر کی علمائے اپنی کتابوں میں خوب کی ہے مگر کچھ کبائر میں سے مختصر یہاں ذکر کرتا ہوں۔ بائق قتل کرنا۔ زنا کرنا۔ پارسا عورت یا مرد کو زنا کی تہمت لگانا۔ جنگ میں کھارے بھاگنا۔ جادو کرنا۔ یتیم کا مال ناحق کھانا۔ شراب پینا۔ خنزیر کا گوشت کھانا۔ سید لہنا۔ جوا کھلنا۔ اُغلام کرنا۔ لینے دینے میں کم تولنا پچھری کرنا۔ کسی کا مال زبردستی چھین لینا۔ رستہ لوٹنا۔ جھوٹ بولنا۔ جھوٹی گواہی دینا۔ سچو ہی کو چھپانا۔ غیبت کرنا۔ گالی دینا۔ امانت میں خیانت کرنا۔ مال بیک کی نافرمانی کرنا۔ اُن کو ناحق ستانا۔ قزاقیوں سے ترک کرنا۔ خود کو اپنے میاں سے نافرمانی کرنی۔

مسلمان سے دل میں بدگمان ہونا۔ نسب^۲ پر فخر کرنا کسی شے کے نسب پر طعن کرنا۔ تھکیت میں چرخ کر رونا۔ شرمینا۔ کپڑے پھاڑنا۔ باجے سے راگ سننا۔ یہ مہدی کرنا۔ دکھانے کو عبادت کرنا قرآن پڑھ کر بھولنا۔ بے عند شری کسی فرض کو ترک کرنا ان کے سوا اور بھی کہا کرتے ہیں۔

گناہ صغیرہ | اور کبیرہ کے سوا جو گناہ ہیں صغیرہ ہیں جیسا کہ غیر عورت کا نوسہ لینا۔ ہاتھ لگانا لیکن جو صغیرہ پر ہٹ کرے گا وہ کبیرہ ہو جائے گا۔ اور کبیرہ پر ہٹ کرنا اگر تک پہنچا دے گا۔ اور جو کبیرہ کر کے نادم ہو گا اور آئندہ کو ترک کا قصد کرے گا وہ معاف ہو جائے گا بشرطیکہ کسی بندے کا حق نہ ہو۔ حدیث شریف میں آیا ہے کہ گناہ کرنے سے دل پر ایک سیاہ نقطہ چڑھتا ہے پس اگر توبہ کی تو دور ہو گیا ورنہ دن بدن کثرت گناہوں سے یہاں تک پھیلتا ہے کہ تمام دل کو ڈھانک لیتا ہے پس جب یہ نوبت پہنچتی ہے تو اس دل پر کسی کی نصیحت اور وعظ اثر نہیں کرتا اور اللہ تعالیٰ نے جو قرآن میں فرمایا ہے کہ کافروں کے دل پر مہر ہے وہ یہی مہر ہے نفس بد کو اذل لذات مباحات سے روکنا چاہیئے تاکہ آرام طلب نہ ہو جائے اور مکروہات اور مشتبہات میں نہ پھنسلے پھر بعد اس کے حرام کا دروازہ نہ بھٹکوائے یہاں تک تو ایمان بھی رہتا ہے بعد اسکے کفر ہے سو ایسا شخص انجام کو کفر تک پہنچ جاتا ہے اگر اس نفس بد کو اول مباح چیزوں میں روکنا تو اس مرتبہ تک نہ پہنچتا۔ علیٰ ہذا القیاس۔ جب سعادت کے درجوں پر چڑھتا ہے تو اول ایمان لانا ہے بعد اس کے فرائض اور واجبات پرستقیم ہوتا ہے بعد اس کے مستحبات پر قائم ہونا ہے بعد اس کے نوافل پر نایب ہونا ہے پس جب یہاں تک پہنچا تو جذبہ عشق الہی کا آیا اور اس کو خاصانِ درگاہ میں کیج کر لے گیا۔

مومن کا بل بلا عذاب | مومن کامل دوزخ میں نہ جائے گا بلکہ ہمیشہ جنت میں رہے گا جنت میں جائے گا | مومن کامل وہ ہے کہ ایمان کے بعد اچھے اعمال کر کے گناہوں سے دور رہے اور بشریت سے اگر کبھی گناہ ہو جائے تو توبہ اور مستغفار کرے جیسا کہ پہلے اس کا ذکر ہوا۔ کما قال اللہ تعالیٰ اِنَّ الْمُتَّقِينَ فِيْ جَنَّتٍ وَّ اُنْعِمَ عَلَیْہِمْ بِمَا اَشَاءُ رَبُّہُمْ وَ ذُوْہُمْ وَ اٰہِبَتُمْ عَذَابِ الْجَحِیْمِ یعنی پرہیزگار لوگ کہ جو مومن کامل ہیں باغوں میں نعمتوں میں خوش و خرم رہیں گے۔ بسبب نعمتوں کے کہ اللہ تعالیٰ نے انکو عطا فرمائی ہیں اور بچا دے گا انکو اب عذابِ دوزخ سے انرض قرآن میں بہت

آیات ہیں کہ جن سے مومن کامل کا ہمیشہ جنت میں رہنا اور دوزخ سے نجات پانا ثابت ہے اور سلف سے خلف تک اس پر سب متفق ہیں۔

مومن ناقص کا بلا عذاب | اور مومن ناقص کو چاہے گا تو بقدر گناہ اس کے عذاب دے کر جانا مشیت پر ہے | پھر جنت میں داخل کرے گا اور چاہے گا تو معاف کر دے گا

اور جنت میں ہمیشہ رکھے گا۔ مومن ناقص وہ ہے کہ کبائر صغائر گناہ میں گرفتار ہو اور بے توبہ مر جاوے پس اگر وہ کبائر میں گرفتار نہ تھا تو اس کی دو صورت ہیں ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ اپنے کرم سے اس کو معاف کر دے اور جنت میں ہمیشہ رکھے کیونکہ وہ غفار و عہد فرمانا ہے (إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ لِمَنْ يَشْرِكْ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ) کہ اللہ تعالیٰ نہ بخشنے کا شرک کو اور بخش دے گا اسکے سوائے جس کو چاہے گا یہاں سے ثابت ہوا کہ اللہ شرک کو ہرگز نہ بخشنے گا۔ اور ماسوائے شرک کے اور جس قدر گناہ ہیں خواہ صغیر ہوں خواہ کبیرہ سب کو اگر چاہے گا تو معاف کر دیگا۔ اور ماسوائے اسکے اور بہت آیات اس امر پر دلالت کرتی ہیں اور احادیث صحاح کا یہ مضمون کہ اللہ تعالیٰ بعض اہل کبائر کو بخش دے گا) حدیث کو پیش کیا اور جمہور مومنین کا اس پر اتفاق ہے دوسری صورت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کو بقدر اس کے گناہ کے عذاب دیکر پھر جنت میں داخل کرے گا کیونکہ گناہ کبیرہ پر عذاب کا ہونا بہشتی آیات و احادیث صحیحہ سے ثابت ہے کہ ان کے ذکر کی اس مختصر میں گنجائش نہیں اور سب اہل اسلام سوائے مرجئیہ کے اس پر متفق ہیں اور پھر عذاب کے بعد جنت میں جانا قرآن سے ثابت ہے قال تعالیٰ فَسَنُيَسِّرُهُ لَيْسَ لَكَ فِيهِ مَتْحَالٌ ذَرِّهُ خَيْرًا لِّدِينِهِ یعنی جس نے ذرہ کے برابر بھی نیکی کی ہوگی سورہ اس کا عوض پاویگا۔ اور اس کا اجر دیکھ گلاب ہم کہتے ہیں کہ کبیرہ گناہ کرنے والے کی اگر اور کچھ بھی نیکی نہ ہو تو خود ایمان بھی ایک نیکی ہے پس بموجب وعدہ الہی کے اس کا اجر کہ وہ جنت ہے ادلی اور پھر بعد اس کے پھر گناہ کے بدلے میں دوزخ میں جاوے سو یہ بالاتفاق باطل ہے کیونکہ قرآن کی آیات و احادیث صحیحہ اس پر صاف دلالت کرتی ہیں کہ جنت میں سے کوئی نکالنا نہ جاوے گا یا اس کی بدی کے عوض اس کو پہلے دوزخ ہو چکی پھر ایمان کے اجر کو پاوے اور جنت میں جاوے سو یہی ہمارا مدعا ہے دوسری وجہ یہ ہے کہ کبیرہ گناہ کرنے والا مومن رہتا ہے جیسا کہ ہم پہلے اسکو قرآن و احادیث و اجماع صحابہ منہ سے ثابت کر چکے ہیں اور مومن کیلئے اللہ کا یہ وعدہ ہے

لَنْ يَكُونَ لَكَ مِنَ الْفِرْدَوْسِ نَجْشٌ نَّهْوُیْ جیسا کہ آئینہ آتا ہے ۱۲ منہ۔

وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ ۖ كَمَا وَعَدَهُ كَرِيماً ۖ اور ظاہر ہے کہ مومنین اور مومنات کا لفظ عام ہے اپنے سب افراد کو شامل ہو گا۔ اور اہل لام بھی اسی مدعا پر دلالت کرتا ہے تیسری وجہ یہ ہے کہ جن احادیث صحیحہ سے کہ کبار گناہ والوں کے لئے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت ثابت ہوتی ہے اور جن سے کہ محض کلمہ توحید کی برکت سے انجام جنت میں جانا ثابت ہے حد تو انہ کو پہنچ گئی ہیں چنانچہ شفاعت کی احادیث باب شفاعت میں مذکور ہوں گی۔ اور دوسری قسم کے بعض کو اب ذکر کرنا ہوں امام مسلم نے عبادہ بن صامٹ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جس نے اللہ کے ایک ہونے اور محمد کے رسول ہونے کی گواہی دی اللہ تعالیٰ اس پر دوزخ کی آگ حرام کرے گا یعنی ہمیشہ کی آگ اس پر حرام ہوگی۔ مسلم نے عثمانؓ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جس شخص کا موت کے وقت اس بات پر یقین ہو گا کہ اللہ ایک ہے اور محمد اس کا رسول ہے تو اللہ تعالیٰ جنت میں اس کو داخل کرے گا اور بخاری اور مسلم نے ابوذرؓ سے ایک حدیث نقل کی ہے کہ جس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام کا خلاصہ یہ ہے مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ وَلَا نَزْفَ وَإِنْ سُرِّيَ کہ جس نے کلمہ توحید کہا ہے اگرچہ اس سے چوری اور زنا بھی صادر ہو گئے ہوں لیکن وہ شخص انجام کار جنت میں جاوے گا۔ چوتھی وجہ یہ ہے کہ ہمیشہ دوزخ میں رہنا بڑی سخت سزا ہے سو یہ بمقابلہ جرم سخت کے ہوتی ہے اور وہ سخت جرم کفر ہے یا شرک پھر اگر کبیرہ والے کو انجام میں جنت نہ ملے تو اس کو ہمیشہ دوزخ میں رہنا پڑے کہ بڑی سزا اور خاص کفر و شرک کے مقابلہ میں ہے۔

خوارج اور معتزلہ کہتے ہیں کہ کبیرہ گناہ کرنے والا ہمیشہ دوزخ میں رہے گا اس کو وہاں سے کبھی نجات نہیں سویہ بالکل غلط ہے جیسا کہ اس کے غلط ہونے کے ابھی وجوہات مذکور ہوئے۔
 ۱۔ نصاریٰ کا بھی عقیدہ ہے کہ جس سے ایک بار گناہ ہو گیا وہ ہمیشہ جہنم میں رہے گا پھر اس کی کبھی نجات نہ ہوگی اس لئے انہوں نے یہ بات بنائی کہ ہمارے پرگناہ عیسائی نے اپنے اوپر لے لئے اور ہماری عورتیں روز جہنم میں رہے اور ملعون ہوئے اول تو یہ عقیدہ یوں غلط ہے کہ خدا کی عدالت سے بعید ہے کہ پاک کو دوزخ میں ڈالے اور ناپاک عیش منائے دوم اگر عیسائی نے اس وقت کے نصاریٰ کے گناہ اپنے ذمہ نہ لئے تھے تو ان کے بعد کے کل نصاریٰ ہمیشہ جہنم میں جا دیں گے کیونکہ ایسا کوئی عیسائی نہیں کہ جس سے تمام عمر ایک ہی گناہ نہ ہو اور شراب و خمر پر روز باج و تورات میں حرام ہے (باقی برص ۲۱۷)

ہوئے ہیں اور یہ ایسی افراط ہے جس طرح مریضہ تعزیت کرتے ہیں کہ مومن کو کسی گناہ سے کبھی کچھ ضرر ہی نہیں ہوتا۔ سو یہ دونوں مذہب غلط ہیں اور اگر فقط صفائے میں گرفتار ہیں تو اس کی بھی یہی دو صورت ہیں۔ اول یہ کہ اللہ اپنے کرم سے بخش دے کیونکہ جب کبیرہ کو بخش دینا ثابت ہے تو صغیرہ بدرجہ اولیٰ بخش جائیں گے دوسرے یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ بقدر گناہ کے عقی دیکر پھر بخش دیوے پھر بخش دینا تو جب کبیرہ کا ثابت ہو چکا تو اس کا بدرجہ اولیٰ ثابت ہوا اب رہا یہ امر کہ صغیرہ پر عذاب کرے سوائے اس کی اول وجہ تو وہی آیت ہے کہ جس میں لَمْ يَنْشَأْ مِنْهُ کیونکہ اس کا مضمون یہ تھا کہ شرک کے سوائے اور جس کو چاہے گا خدا بخش دیگا اگر صغیرہ کو بخشنا نہ چاہے گا تو اس پر بھی عذاب دے گا چنانچہ بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم دو قبروں کے پاس سے گزرتے فرمایا کہ ان میں سے ایک کو بسبب چغفوری کے دوسرے کو بسبب پیشاب سے نہ بچنے کے عذاب ہوتا ہے حالانکہ یہ گناہ کبیرہ نہ تھا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ گناہ کو صغیرہ ہے لیکن پھر گناہ ہے اور احکم الحاکمین کی نافرمانی ہے اگر مولانا سزا دیوے تو یہ ظلم نہیں۔ بعض معتزلہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ہرگز صغیرہ پر عذاب نہ کرے گا کیونکہ فرماتا ہے اِنْ تَجْتَنِبُوا كُتُوبَنَا تَهْتَدُوْنَ عَنْهُ تَكْفُرْ عَنْكُمْ سَيِّئًا تَكْفُرْ مگر کبار مفسرین عتبہ باز آو گے تو ہم تمہاری سیات کو معاف کر دیں گے بمقابلہ کبار کے صفائے مراد ہیں جواب کبار سے مراد یہاں کفر ہے اور جمع باعتبار

(حاشیہ صفحہ ۱۲۹) سب کرتے ہیں اگر کہو سب کے گناہ اٹھائے تو محال ہے کیونکہ جو لوگ ابھی پیدا ہوئے تھے تو ان کے گناہ بھی موجود تھے پھر کس کو اٹھایا۔ سوم اگر اس عیسائیوں کے کل گناہ اٹھائے تو پھر عیسائیوں کا وعظ پھر آپس کے لئے نوبہ گویا وہ سنا دے ہیں جو چاہیں سو کیا کریں خواہ کسی پر ظلم کریں بالکل بیعت دیں سو یہ اس کی عدالت سے بعید ہے اور اگر ان کے بعض گناہ اٹھائے تو بعض کے عوض ہمیشہ کو جہنم ہوئے کفار ہونا مسلم نہ آیا چارم ہم پوچھتے ہیں کہ کفار ہونے کے لئے عیسائی ہونا شرط ہے یا نہیں اگر کہو ہاں تو پھر نصاریٰ کا غیر لوگوں کا اپنے دین میں بلانا فصول ہے کیونکہ مغفرت کے لئے تشریٹ ہے پس قبل تشر کے گناہ ہرگز معاف نہ ہوں گے۔ آخر ہمیشہ کو جہنم میں رہنا پڑا اور کہو نہیں تو ہر شخص ناجی ہے عیسائیوں کی خصوصیت کیا پھر ان کے دین میں داخل ہونا بیکار ہے۔ بہر طور یہ مذہب بالکل غلط ہے مگر قدیہ اور معتزلہ کے نزدیک قہر سے پاک ہو جائے بغلاف نصاریٰ کے کہ ان کے نزدیک پاک نہیں ہوتا ۱۲ منہ ۱۱ وجہ یہ ایک فرقہ ہے کہ ان کے نزدیک مومن جو چاہے سو کرے اس کو کسی گناہ سے عذاب نہ ہو گا۔ سو یہ بالکل گمراہی ہے اور قرآن و احادیث و اجماع صحابہ و مفسرین و نقل کے خلاف ہے۔ ۱۲ منہ۔

افراد کے ہے یعنی اس آیت کے یہ ہیں کہ اے لوگو! اگر تم کفر سے باز آؤ گے تو ہم تمہاری حالت کو
 کے سب گناہ معاف کر دیں گے اور یہ موافق ہے اس آیت کے قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا اِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ
 مَا تَنَذَرْتُمْ لَكُمْ فِي تَفْسِيرِ الزَّاهِدِي۔

کافر اور مشرک ہمیشہ | قَالَ تَعَالَى اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَصَلُوْا عَنْ سَبِيْلِ اللّٰهِ ثُمَّ مَا تَوَّابُوْهُمْ
 دوزخ میں رہیں گے اَلْكَافَرُوْنَ لَنْ يَغْفِرَ اللّٰهُ لَهُمْ۔ یعنی جو لوگ خود کافر ہوئے اور اللہ کی راہ سے

ادھول کو باز رکھا اور پھر وہ کفر کی حالت میں مر گئے ان کو اللہ نہ گزرنہ بخشنے گا۔ وَقَالَ اِنَّ اللّٰهَ
 لَا يَغْفِرُ اَنْ يُشْرَكَ اِلَّا ذَٰلِكَ الَّذِي تَعَالٰی اٰنِیْنِ بِنَحْثِ كَا اِس كُو كہ اُس کے ساتھ شرک کیا جاوے اور اس پر
 تمام اہل اسلام کا اتفاق ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ کفر اور شرک نہایت بڑی نافرمانی اور اللہ کے
 ساتھ بغاوت ہے اور ایسی نافرمانی اور بغاوت کی سزا بھی ایسی ہی سخت مقرر کی ہے کہ وہ دوزخ میں
 ہمیشہ رہنا ہے بعض نادان کہا کرتے ہیں کہ کیا مسلمان ہی اللہ کے نیک بندے ہیں جو انہیں ہی
 بخشنے گا۔ اور کسی کو نہ بخشنے گا۔ سو ان کے سمجھنے کو ہم ایک نظیر دنیا میں دیتے ہیں کہ بادشاہ وقت
 ساتھ اس کی رعایا میں سے جو لوگ بغاوت کرتے ہیں وہ ان کو غرقید اور کیا کیا سزائیں سخت دیتا
 ہے اور اپنے فرماں برداروں کو کیسے کیسے انعام عطا کرتا ہے پھر اگر وہ باغی یہ کہیں کہ یہ نہیں
 ہو سکتا کہ بادشاہ ہم کو غرقید کرے اور تم کو اے بادشاہ کے تابعدار و الغام دے کیا تم ہی
 اس کی رعایا ہو۔ ہم نہیں ہیں تو ان کی نادانی ہے۔

کفر کے کہتے ہیں | اَلْفَرْشِعْ بِنِ اِيْمَانِ كِي صَد كَانَام سَ جِن چيزوں پر مَحْلًا يَامْفَصْلًا اِيْمَان لِّلنَادِ حَبِ
 ہے اُن کے انکار سے یا شک سے کفر ثابت ہوتا ہے۔ خواہ مجملًا سب دین کا انکار کرے جس
 طرح سے کہ یہود و نصاریٰ وغیرہم کرتے ہیں یا کسی ایک بات ایسی کا انکار کرے کہ جو بطور یقین
 کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے یا قرآن کی ظاہر عبارت سے ثابت ہو جائے دونوں صورتوں
 میں کافر ہو جاتا ہے مثلاً دین کی چیزوں میں سے کہ جو قرآن کی ظاہر عبارت سے ثابت ہے
 ناز و نوحہ وغیرہ ہے جو کوئی ان میں سے ایک کا بھی انکار کرے گا کافر ہو گا یا زنا کا حرام ہونا
 اور سہواً و خنزیر اور شراب وغیرہ چیزوں کا حرام ہونا قرآن کی عبارت سے ثابت ہے ان میں
 سے جو کوئی کسی چیز کو حلال کہے گا کافر ہو جائے گا۔ علیٰ ہذا الفیاس قیامت کے آنے اور حساب

کتاب کے ہونے کا انکار یا جنت و دوزخ وغیرہ چیزیں جو قرآن میں مذکور ہیں ان کا انکار یا ان میں شک کرے گا کافر ہوگا الحاصل جن چیزوں پر ایمان لانا واجب ہے ان کے انکار یا شک سے کفر ثابت ہوتا ہے جو چیزیں قرآن کی ظاہر عبارت سے ثابت نہیں یا بطور یقین کے حضرت سے ان کا ثبوت نہیں بلکہ خبر احاد سے ثابت ہیں ان کے انکار یا شک سے کفر لازم نہ آدے گا۔ اسی سبب سے اسلام کے گمراہ فرقوں کو کہ وہ خارجیہ، رافضیہ، جبرئہ، قدریہ وغیرہ ہیں جب تک ان سے کسی قطعی الثبوت چیز کا انکار یا شک ثابت ہوگا ہم انکو کافر نہ کہیں گے ہاں بسبب خلاف کرنے جمہور مسلمان کے یا انکار کرنے احادیث مشہورہ کے یا انصوص صریحہ کے تاویل کرنے یا سبب و شتم کرنے اکابر کے گمراہ اور گنہگار کہتے ہیں کہ وہ اپنے عقائد بد کے سبب اور گنہگاروں کی طرح عذاب دیکھ کر آخر نجات پاویں گے اور اگر ان میں کوئی فرقہ قطعی الثبوت کا انکار یا اس میں شک کرے گا بالکل کافر ہو جائے گا۔ اور امت محمدیہ علی صاحبہا السلام سے خارج ہوگا۔ سو وہ اور کفار کی مانند ہمیشہ دوزخ میں رہے گا۔

شرک کے کہتے ہیں | شرک شرع میں اللہ تعالیٰ کے برابر اور کو سمجھنا یا اس کی مخصوص تعظیم و عبادت میں یا صفات میں یا اسکے مقابلہ میں تابع داری اور حکم ماننے میں کسی کو ملانا اور برابر کرنا وہ اور کوئی کیوں نہ ہو شرک کی چند اقسام ہیں اول یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات میں کسی اور کو شریک کرے کہ دوسرا خالق اور سمجھے دوم یہ کہ اس کی صفات میں کسی اور کو شریک کرے سو اس کی بہت سی قسمیں ہیں اول یہ ہے کہ اس کی صفت علم میں کسی کو شریک کرے کہ کسی کو کیوں سمجھے کہ اس کو اللہ تعالیٰ کی طرح غائب حاضر قریب و بعید آئندہ حال و ماضی کی خبر ہے اور ہر چیز کو وہ جانتا ہے اس کو شرک فی العلم قائمہ ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے وقت نام جہان خصوصاً عرب انواع و اقسام کے شرک میں گرفتار تھے بت بھی پوجتے تھے بتاؤں کی بھی پرستش کرتے تھے اور صدقہ و ہبات باطلہ میں گرفتار تھے جیسے کہ ہنود میں اپنے مال و دھنشی اور تجارت میں سے فرضی مجبوروں کے نام سے دیتے تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سب کو پاک کر دیا۔ اور ایک واحد لا شریک کی عبادت کا حیات بخش مزہ طبیعتوں میں کر دیا۔ ۱۲ منہ۔

فائدہ ۱۲ شرک کے مقابلہ میں توحید ہے توحید کے دو مرتبے ہیں اول مرتبہ یہ ہے کہ خدا کو ذات و صفات میں بیکتا سمجھے اور مخلوق کی پرستش نہ کرے اسی کو مستقل نافع و مضر سمجھے یہ اہل شریعت کی توحید ہے اور اہل طریقت کے نزدیک توحید میں اسباب پر نظر رکھنا بھی شرک ہے۔ بلکہ اسی سبب الاسباب پر نظر رکھتے ہیں۔ بلکہ جب ان کے دلوں پر اس کی تجلی ہوئی ہے تو کون و مکان میں ان کو بخشنے اس کے اور کوئی نظر نہیں آتا ۱۲ منہ۔

کہتے ہیں دوسری قسم شرک فی القدۃ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی مانند قدرت نفع و نقصان دینے کی یا کسی چیز کی موت حیات یا کسی اور امر کی کسی دوسرے میں ثابت کرے تیسری قسم شرک فی السمع ہے کہ اللہ تعالیٰ جس طرح نزدیک و دور کی بات سنتا ہے اور کو بھی یوں ہی سمجھا شرک ہو گیا چوتھی شرک فی البصر ہے کہ اللہ کی مانند کسی اور کو یوں سمجھے کہ چھٹی کھلی نزدیک دور کی چیز کو وہ دیکھتا ہے۔ علیٰ ہذا القیاس جس قدر اللہ تعالیٰ کی صفات ہیں خواہ فعلیہ جیسا رزق دینا مارنا جلانا عزت آبرو دنیا۔ نفع نقصان پہنچانا ان میں کسی اور کو برابر سمجھا شرک ہو گا بلکہ جمیع مخلوقات کو خواہ وہ کوئی ہو اللہ تعالیٰ کے روبرو عاجز محض اور جمیع صفات سے خالی سمجھے ہاں اس نے اپنے ارادے سے جس کو جس چیز کی خبر یا قدرت یا اور صفت عطا فرمائی ہے اسی قدر ان کو حاصل ہے اور اس میں بھی اللہ کے آگے وہ مجبور محض ہیں اس کے حکم اور ارادے بدون کوئی شخص خواہ آسمان کا رہنے والا ہو۔ خواہ زمین کا کسی کو نہ کچھ نفع دے سکتا ہے نہ نقصان۔ اور سب اقسام کے شرک کی برائی سے قرآن و احادیث پر ہیں کہ ان کی نقل کی اس جا نگاہش نہیں بنی صلی اللہ علیہ وسلم شب و روز اس کی برائی بیان فرمایا کرتے تھے اور اسی پر مشرکوں سے نوبت جہاد و قتال کی پڑی تھی۔

بدعت کسے کہتے ہیں | علمائے جسطرح مجملہ کفر و شرک کا بیان کیا ہے بدعت کا بھی ذکر کیا ہے۔ بدعت لغت میں نئی چیز کو کہتے ہیں اور فقہاء کے نزدیک یہی مقسم ہے جب وہ تقسیم بدعت کی کرتے ہیں کہ بعض واجب ہے اور بعض مستحب اور بعض مباح اور بعض مکروہ اور بعض حرام اور یہی معنی اعتقاد کر کے بعض علماء کچھ بدعت ضلالتہ کو خاص کیا کرتے ہیں کہ اس سے ہر قسم کی بدعت مراد نہیں بلکہ بدعت مکروہ اور بدعت حرام مراد ہے شرع میں بدعت دین میں کمی زیادتی کرنے کو کہتے ہیں کہ بغیر اذن شارع کے کی جاوے اور شارع کے قول یا فعل سے مراحتاً یا اشارتاً اس کی اجازت نہ پائی جاوے لہذا فی الطریقۃ الحمیدیہ اور تفصیل اسکی یہ ہے کہ جو چیز نبی کے عہد میں ہو خواہ خود حضرتؐ نے اس کو کیا ہو یا حضرتؐ کے اصحابؓ آپکے روبرو کیا ہو اور آپ نے منع نہ کیا ہو سو وہ بالاتفاق بدعت نہیں بلکہ سنت ہے اور جو چیز آپ کے عہد میں نہیں وہ مطلقاً بدعت نہیں بلکہ اس کی یوں تفصیل ہے کہ اگر وہ از قسم عادت ہے تو وہ بھی بالاتفاق بدعت نہیں بشرطیکہ ممنوع نہ ہو اور اگر از قسم عبادت ہے پس وہ یا صحابہؓ

۱۔ اس میں معنی میں یہ آیت ہے مَا كُنْتُمْ بَدْعًا مِنَ الرُّسُلِ اور اسی معنی میں بدیع السموات ہے

کے عہد میں یا تابعین کے یا تبع تابعین کے یا بعد اس کے پس اگر صحابہؓ کے عہد میں پیدا ہوئی تو صحابہؓ
 وہ بھی بدعت نہیں بشرطیکہ صحابہؓ نے بعد بڑپالے کے منع نہ کیا ہو۔ جیسا کہ قبل از نماز عیدین خطبہ
 پڑھنا چنانچہ مردان نے پڑھا۔ اور ابو سعید خدریؓ نے منع کیا۔ رعایت کیا اس کو بخاری وغیرہ نے کیا۔
 اور اگر تابعین یا تبع تابعین کے عہد میں پیدا ہوئے تو وہ بھی بدعت نہیں بشرطیکہ ان لوگوں نے
 خبر یا کہ اس کو منع نہ کیا ہو اور صحابہ و تابعین و تبع تابعین کے عہد کی چیز اس لئے بدعت نہیں کہ نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ خَيْرُ الْقَوْمِ قُرْبِي ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ الْحَدِيثُ رواہ الشیخان کہ سب سے اچھا میرا زمانہ ہے پھر ان کا کہ جو ان کے بعد ہوں گے
 یعنی تبع تابعین پھر ان کے بعد ایسے لوگ ہوں گے کہ خود بخود گواہی دیتے پھر کریں گے اور امانت میں
 خیانت کریں گے الحدیث پس بموجب بشارت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ان تینوں زمانوں کا اعتبار ہے۔
 اور ان کے عہد میں خیر ہے اور ان کے بعد پھر شر ہے اور اگر تینوں زمانوں کے بعد پیدا ہوئے ہیں تو
 اس کو اولہ شرعیہ کتاب اللہ سنت رسول اللہ اجماع امت قیاس مجتہدین سے مطابق کیا جاوے
 گا پس اگر اس کا نظیر ان تینوں زمانوں میں پایا جاوے گا اور وہ کسی اولہ شرعیہ سے ثابت ہوگی
 تو بدعت نہ ہوگی۔ اور اگر اس کا نظیر ان تینوں زمانوں میں نہ پایا گیا وہ کسی اولہ شرعیہ سے ثابت نہ ہوگی
 تو بدعت ہے مگر اس کا موجب کوئی کیوں نہ ہو۔ مولوی درویش مکی، مدنی، سید، شیخ حنیف کہ آج کل
 ایک فرقہ نے یہ زیادتی کی ہے کہ قرون ثلاثہ ہی میں حصر کر دیا ہے پس جو چیز از قسم عبادت بعد اسکے
 پیدا ہوئی خواہ اولہ اربعہ کے اشارہ یا صراحۃً سے ثابت ہو اس کو بے دھڑک بدعت کہہ دیتے ہیں حالانکہ
 جہاں شرع سے اجازت ہو خواہ دلائل خواہ اشارۃً گو وہ قرون ثلاثہ کے بعد حادث ہو بدعت نہیں
 کہا ہوا لہذا کوفی کتب القوم بلکہ بعض صاحبوں نے تو یہاں تک غلو کیا ہے کہ جو چیز از قسم عبادت
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد حادث ہو اسکو بھی بدعت سیئہ قرار دیتے ہیں اور دوسرے فرقہ
 نے یہ تشدد کیا کہ لوگوں نے جو کچھ دین اصلی پر غیر اقوام کے دیکھا دیکھی یا جہالت و تعصب سے قلعی
 چڑھا کر ایک نیا دین پیدا کر دیا ہے جسکو اس دین سے ملا کر دیکھا جاوے جو آنحضرتؐ اور صحابہؓ و
 تابعین و تبع تابعین کے عہد میں تھا تو بالکل نیا اسلام معلوم ہووے اس کو مذہب بنالیا
 ہے پھر یہ تراشیدہ مذہب بر ملک اور ہر قوم کا جدا جدا صورت میں دکھائی دے گا علماء ربانین پر

فرض ہے کہ ان آمیزشوں کو جو بدعات ہیں کانت چھانٹ کر اصلی صورت کا اسلام دکھائیں جس کی زیبا اور دلکش صورت پر دنیا کے لوگ فریفتہ ہو کر اس کو قبول کریں اور اس ترانہ پر جو جو علی یا عقلی اعتراضات کے بدنام دھتے ہیں سب مٹ جاویں بدعت کی بہت سی باتیں احادیث صحیحہ میں وارد ہیں بخاری اور مسلم نے جابرؓ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے سب کلاموں سے بہتر کلام کتاب اللہ ہے اور سب ہدایتوں سے اچھی ہدایت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے، اور بہت بدہیں وہ کام جو نبی اجماع کے جاویں و کُنْ بِدْعَةٍ ضَلَالَةٍ۔ اور ہر بدعت گمراہی ہے امام احمد اور ترمذی اور ابو داؤد اور ابن ماجہ نے عیاض بن ساریہ سے نقل کیا ہے کہ ایک روز نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو نماز پڑھا کر وعظ فرمانا شروع کیا۔ بہت وعظ فرمایا کہ لوگوں کی آنکھیں رونے لگیں اور دل کانپ گئے۔ اس عرصہ میں ایک شخص نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ شاید یہ آخری وعظ ہے پس ہمارے لئے وصیت کر جائیے آپ نے فرمایا میں تم کو وصیت کرتا ہوں ان چیزوں کی۔ اللہ سے ڈرنا اور دین کی بات سن کر اس کی اطاعت کرنا۔ اس لئے کہ اگر تو میرے بعد زندہ رہا تو بڑا ہی اختلاف دیکھے گا پس اس وقت میرے اور خلفائے راشدین مہدیین کے طریقے کو اختیار کیجو اور اس کو مضبوط کر کے دانت سے پکڑ لیجو اور نبیؐ کی باتوں سے دور رہنا کیونکہ جو نبیؐ کی بات نکلے گی وہ بدعت گمراہی میں ڈالنے والی ہوگی انتہی حیف ہے کہ اب لوگوں نے حضرتؐ کی وصیت کے برخلاف کیا۔ سنت کو چھوڑ کر لوگوں کی ایجاد کی ہوئی چیزوں کو ایسا مضبوط دانت سے پکڑا کہ کسی طرح سے نہیں چھوڑتے اور سالہا سال سے وہ بدعات جاری کر رکھے ہیں کہ اب بدعت کو سنت سمجھنے لگے اور سنت کو بدعت قرار دینے لگے۔

فرقہ ناجیہ | اہل اسلام کے سب فرقوں میں نقطہ اہل سنت والجماعت کا فرقہ ناجیہ ہے امام احمد اور ترمذی اور ابو داؤد نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ عنقریب میری امت میں بہتر فرقے ہو جاویں گے اور وہ سب کے سب دوزخی ہوں گے مگر ایک فرقہ ہو گا اصحاب نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ وہ کون سا فرقہ ہے فرمایا جو میرے طریقہ اور میرے اصحاب کے طریقہ پر ہو گا۔ انتہی سواسی کے مطابق ہوا کہ خلفائے راشدین کے بعد امت میں

بہ اعتبار جزئیات عقائد کے اختلاف شروع ہوا۔ حضرت اور حضرت کے اصحاب و اہل بیت کا طریقہ جو چلا آتا تھا۔ اس میں بعض بعض نے کمی اور شرارت کی کہ چند لوگوں کو بہکا پھسلا کر اپنے ساتھ کر لیا۔ اور بعض بعض امور میں جمہوریت سے مخالف ہو گئے اور ان کے گروہ کا ایک جدا نام قرار پایا یہاں تک کہ بہتر تک نوبت پہنچی بعض فرقے کے تو فقط پچاس سو ہی آدمی ہوئے تھے۔ بعض کے کم زیادہ پھر بعض تو چند روز میں نیست و نابود ہو گئے آگے ان کا طریقہ چلا بعض کا کچھ دن چل کر معدوم ہو گیا بعض اب تک موجود ہیں اور جس میں سے وہ جدا ہو ہو کر الگ ہوئے تھے وہ گروہ اعظم اہل بیت اور صحابہ کے طریقے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے طریقے پر جو تھانہ تھا فرقہ فریق ہے اور اس کا نام فرقہ ناجیہ یعنی نجات پانے والا اور یہ اہل سنت کا فریق ہے۔

اہل اسلام کے سب فریق | اور یہ بھی واضح ہو کہ ان سب فرقوں کا باہم اختلاف جزئیات عقائد اصول عقائد میں ایک ہیں | میں ہے اور اصل الاصول میں سب متفق اور ایک ہیں جیسا کہ کتب عقائد کے دیکھنے سے واضح ہوتا ہے کہ چونکہ قطعی الثبوت چیزوں میں سب متفق ہیں کچھ کچھ لوگ کسی فرقے کے مختلف ہیں سو وہ اہل اسلام سے خارج اور کافر ہیں اور اسی وجہ سے ہم ان فرقوں کو جب تک کہ وہ یقینی الثبوت چیزوں کا انکار یا شک نہ کریں کافر نہیں کہتے ہیں ہاں وہ گمراہ ہیں کہ اس گمراہی کے سبب سے اپنے جرم کے بموجب جہنم میں جائیں گے بخلاف اور توہین کے اختلاف کے کہ وہ اپنے اصول میں مختلف ہیں مثلاً ہنود و نصاریٰ کے فرقوں کا اصول میں اختلاف ہے کہ اس اختلاف سے ان کے دین کا باطل ہونا ثابت ہوتا ہے جس کو اس امر کی شرح منظور ہو وہ ان کتابوں میں دیکھ لے جو ان کے رد میں تصنیف ہوئیں ہیں الحاصل تہتر و ان فرقہ سب سے بڑا اور ناجی فرقہ اہل سنت کا ہے۔

خوارج کا وجود | ان فرقوں کا حدوث اس طور پر ہوا کہ اہل اسلام اور جمہور مسلمین سب سے اول جس نے مخالفت کی اور نیا گروہ بنا دہ (خوارج) یعنی خارج لوگ ہیں۔ یہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے عہد خلافت میں پیدا ہوئے ان کے پیدا ہونے کی نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی تھی۔ یہ جماعت عرب کے وہ لوگ تھے جو پہلے حضرت علیؑ کے ساتھ تھے پھر سخت مخالفت اور مقابلے کے لئے آمادہ ہو گئے۔ یہ لوگ حضرت

علیؑ و عثمانؓ و معاویہؓ و حنینؓ و یزید سب کو برا جانتے ہیں۔ جن کا باہم قتال و جدال مسئلہ خلافت میں ہوا ان سب کو ان آیات و احادیث کا مصداق بناتے ہیں جو اہل اسلام کے قتل و جہل کی ممانعت میں وارد ہیں احادیث و آیات کے اپنے طور پر معنی مراد لیتے ہیں آخر ان کے مقابلہ کے لئے حضرت علیؑ آمادہ ہوئے بہت کو قتل کیا مگر بائیں ہمارے ان کو خارج از اسلام نہیں جانتے تھے۔

شبیہ کا وجود | اسی عہد میں ایک اور جماعت نکلی جو بظاہر حضرت علیؑ کے طرفداروں میں سے تھی ان کو یہ افراط و تفریط عارض ہوئی کہ حضرت علیؑ سے جن جن صحابہؓ کا مسئلہ خلافت میں خلاف ہوا تھا یا ان انتظامی باتوں میں نزاع بڑھتے بڑھتے لڑائی تک نہایت آگئی تھی سب کو مخالف قرآن احادیث مردود و کافر و مرتد کہنے لگے اور بعض کو یہاں تک خطبہ ہوا کہ حضرت علیؑ کو خدا کہنے لگے وہ دراصل مشرکین و زندقہ لوگ تھے جنہوں نے ظاہر میں اسلام اختیار کر لیا تھا جن کو حضرت علیؑ نے منع کیا اور سمجھایا۔ اور نہ مانا تو قتل کیا اس فرقہ کا نام شبیہ یا رافضیہ ہے یہ لوگ بھی قرآن و احادیث کا مطلب اپنی خواہش اور قرارداد باتوں کے موافق کرتے ہیں اور جس طرح خوارج نے جھوٹی روایات اثبات مدعا کے لئے بنائی شروع کیں اسی طرح اس فرقہ نے بھی یہ لوگ حضرت ابو بکرؓ و عمرؓ و عثمانؓ و عائشہ صدیقہؓ و عباسؓ و عبد اللہ بن عباسؓ و طلحہؓ و زبیرؓ رضوان اللہ علیہم اجمعین وغیرہ بڑے بڑے جلیل القدر صحابہؓ کو برا کہتے ہیں اور امامت حضرت علیؑ اور ان کی اولاد کا موروثی حق قرار دیتے ہیں یعنی نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد جو جانشین بنانا ایک ضروری امر تھا ان کے نزدیک وہ مسلمانوں کی رائے اور اختیار کی بات نہ تھی کہ بلحاظ حق خدمات و لیاقت و دیانت و تقویٰ و اصابت رائے جس کو مسلمانوں نے خصوصاً مہاجرین و انصار کے جلیل القدر صحابہؓ نے انتخاب کر لیا وہ خلیفہ ہو گیا جیسا کہ صدیق اکبرؓ اور ان کے بعد عمر فاروقؓ اور ان کے بعد عثمانؓ بلکہ اس کو ایک موروثی خدمت کہتے ہیں جو خدا نے خاص علیؑ اور ان کی اولاد پاک کے لئے مقرر کر دی اگر وہ مسند کو جو خدا کی طرف سے ان کے تقدر کے لئے آئی نہ تو قرآن مجید میں صاف طور پر ہے نہ خود حضرت علیؑ کو اس وقت تک معلوم ہوئی اگر ہوتی تو اس انتخاب کے مقابلے میں پیش کرتے اور نہ اس وقت کے صحابہؓ مہاجرین و انصار پر وائے ہوتی آگے۔

لوگ جنہوں نے آنحضرت کی محبت میں آبائی دین اور گھر بار چھوڑ کر صدام مصائب کو جو اندری سے برداشت کیا تھا اس آسمانی سند کا کبھی خلاف نہ کرتے نہ وہ لوگ البتہ جزا سے ڈرنے والے تھے پھر جس طرح خوارج کے باہم تھوڑی باتوں پر اختلاف کرنے سے کئی فریق ہو گئے اسی طرح شیعہ کے بھی حضرت حسین رضی اللہ عنہ کی خلافت سے لے کر بعد تک اختلاف کرنے سے کئی فریق ہوئے زیدیہ، اسماعیلیہ، امامیہ بارہ فریق۔ ایک فریق کہتا ہے حسینؑ کے بعد خلیفہ محمد بن حنفیہ ان کے بھائی ہوئے اور لوگ کہنے لگے ان کے بیٹے امام زین العابدین رضی اللہ عنہ پھر ان کی اولاد اور ان کی اولاد کی اولاد میں جھگڑا پڑا کسی نے کسی کو کسی نے کسی کو خلیفہ اور امام مانا اور اس آسمانی سند کی تائید میں مخفی احکام و اسرار اور سینہ بہ سینہ روایات کا انبار نرنا شا بھی ضروری تھا جو خوش اعتقاد لوگوں کے لئے آل پیغمبر ہونے کے سبب ماننا ہی پڑا۔ پھر تابعین کے عہد بلکہ اخیر زمانہ صحابہؓ میں ایک اور فرقہ پیدا ہوا جس کو قدیہ کہتے ہیں ان کی دو جماعتیں ہو گئیں۔ ایک منکر قدر و تقدیر کہ بندہ جو کچھ کرتا ہے آپ کرتا ہے۔ تضار و قدر کچھ نہیں یہ مختار مطلق ہے۔ دوسرا کہنے لگا کہ جو کچھ ہے تقدیر سے ہے بندہ کو کچھ بھی اختیار نہیں اینٹ لکڑی کی طرح مجبور محض ہے۔ تضار و قدر جد ہرے پلتی ہے چلتا ہے ان کو جبر یہ کہنے لگے ان کے تھوڑے دنوں بعد ایک اور فرقہ نکلا تابعین کے اخیر عہد میں جس کو معتزلہ کہتے ہیں جو کہتے تھے اہل معاصی کے لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت نہیں نہ آخرت میں دیدار الہی ممکن ہے یہ فریق فلسفی اور حکیمانہ خیالات کا پابند تھا۔ اسی کے موافق قرآن و احادیث کو کرنا چاہتا تھا۔ واصل بن عطاء ان کا سرگروہ تھا ان کے بعد فرقہ مرجئیہ پیدا ہوا جو کہتے تھے کہ صرف ایمان لانا کافی ہے۔ عمل کی کوئی ضرورت نہیں۔ مسلمان ہو کر خواہ کوئی زنا کرے، نماز نہ پڑھے۔ زکوٰۃ نہ دے روزے نہ رکھے اس کو کچھ خوف نہیں قطعاً عذاب نہ ہو گا جیسا کہ نصاریٰ حال کا اعتقاد ہے اور تکیہ کے ملنگوں کا بھی یہی عقیدہ ہے ان کے بعد خلافت عباسیہ کے قریب وسط میں ایک اور فرقہ پیدا ہوا جس کا نام جہمیہ ان کا سرگروہ جہم بن صفوان اور مؤید جعد بن درہم۔ یہ لوگ صفات باوری کے منکر تھے اور طرح طرح بدعات خلافت جمہور اہل اسلام جاری کر رکھی تھیں واثق باللہ عباسی اؤ

مقتضی باللہ وغیرہ اس گروہ کے مددگار ہو گئے تھے۔ ائمہ مسلمین کو ان بدعات کے ماننے پر مجبور کرتے تھے چنانچہ امام احمد رحمہ اللہ کو بڑی بڑی تکلیفیں دیں پھر ان فرقوں کے آگے کئی کئی فریق ہو کر بہتر کی نوبت پہنچی۔ فرقہ بخاریہ جواب نکلا۔ انہیں فریق کا لقب دیا ہے جبریا اور مشتبہ ایک کا ایک ہی رہا یہ کل بہتر فرقے ہوئے ہیں اور زیادہ تفصیل ہر ایک کی بڑی کتابوں میں موجود ہے اور بہتر سوال فرقہ کہ جس سے یہ سب نکلے ہیں فرقہ ناجیہ اہل سنت والجماعت کا ہے رہا اس بات کا ثبوت کہ اہل سنت والجماعت کا فرقہ ناجیہ ہے سودہ چند وجہ سے ہے۔

وجہ اول اہل سنت | وجہ اول یہ ہے کہ حضرت نے فرقہ ناجیہ کی یہ علامت بیان فرمائی ہے کہ حق ہونے کی | کہ میرے طریقے اور اصحاب کے طریقے پر ہو گا۔ سوال اہل سنت اور فریق کے عقائد کو دیکھ لو کہ ان میں سے کون سا بر خلاف حضرت اور حضرت کے اصحاب کے ہے اہلسنت ہر امر میں ان کے ساتھ متفق ہیں اور ان کے سوا اور فرقے مخالف ہیں چنانچہ ہر عقیدہ کی دلیل سے یہ امر خوب واضح ہوتا ہے۔

وجہ دوسری | وجہ دوسری فرقہ بڑا سب سے اہل سنت کا ہے اہل سنت کے مقابلہ میں اور سب فریق پچاسواں حصہ بھی نہیں ہیں کیونکہ جتنے بلاد اسلام ہیں سب میں یہی اہل سنت موجود ہیں اور نیزہ سو برس سے آج تک یہی کثرت ہے سوائے ان کے کسی اور فریق کی کہیں اس قدر جماعت نہیں بلکہ بہت سے فریق کا تو اب نام و نشان بھی نہیں کہیں ایک زمانے میں چند آدمی ہو کر رہے ہوں گے۔ اس سبب سے ان کا نام جاری ہے اور کہیں دس پانچ آدمی ہوئے تو وہ کالعدم ہیں اور فرقوں میں سے کل دو فریق البتہ زیادہ ہیں ایک شیعہ و دگر خاہیہ سنیہ کی بڑی کثرت ایران میں کل پونے تین سو برس کے قریب سے ہے پہلے پہل بھی بہت کم تھے اور خارجیوں کا بڑا جامہ مسقط وغیرہ بلاد عرب میں ہے اور ماسوائے ان کے اور کسی فریق کا کوئی شہر یا ملک بستا ہوا آج تک سننے میں نہیں آیا پس ان دونوں فریق کے لوگ بہت اہلسنت کے ایسے ہیں جیسے سمند میں سے ایک چھوٹا سا نالہ جدا کر لوں چنانچہ جغرافیہ دانوں کی روایات خوب معلوم ہے اور یہ بھی ہم پہلے قرآن و حدیث سے ثابت کر چکے ہیں کہ امت محمدیہ میں جس فرقہ کثرت اور سوا و عظیم ہو وہی حق پر ہیں اور وہی اہل حجات ہیں پس اب ہم کہتے ہیں کہ اہل سنت و

جماعت سب سے زیادہ ہیں اور جو زیادہ ہوں وہ اہل حق اور اہل نجات ہوتے ہیں مدعا ثابت ہوا کہ اہل سنت و جماعت اہل نجات اور اہل حق ہیں۔

مسائل جزئیہ میں | اہل سنت و جماعت میں شافعی، حنفی، حنبلی، مالکی اہل غلو اہر ہیں۔
اختلاف کی وجہ | سوال۔ اہل سنت و جماعت بھی آپس میں مختلف ہیں۔ جواب عقائد

میں سب متفق ہیں اور اعتبار عقائد کے اتفاق اور عدم اتفاق کا ہے اور جزئیات عملیات میں اختلاف ہونا موجب درست ہے کما قبل اختلاف العلماء رحمۃ اور جزئیات میں اختلاف کی یہ وجہ ہے کہ اول تو موقع اجتہاد میں ہر مجتہد اپنی اپنی رائے کا تابع ہوتا ہے پس جس کی رائے میں جو مسئلہ جس طرح آیا اس نے اس کو مسلم رکھا اور کو اس سے اختلاف ہوا مثلاً قرآن میں یوں آیا ہے وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ کہ طلاق دی ہوئی عورتیں تین قرو تک نکاح نہ کریں امام شافعی کی رائے اس طرف گئی کہ قرو سے مراد یہاں طہرے تو ان کے نزدیک عدت طہر قرار پایا۔ اور ہمارے امام ابو حنیفہ صاحب کی رائے سلیم اس طرف گئی کہ اس سے حیض مراد ہے سنان کے نزدیک عدت حیض قرار پایا۔ اور قرآن میں اللہ تعالیٰ نے وَأَمْسِكُوا إِلَيْكُمْ کہ وضو میں اپنے سر کا مسح کرو فرمایا ہے سو امام مالک نے اپنے قرآن اور اول سے تمام سر کا مسح ثابت کیا ہے اور امام ابو حنیفہ نے چوتھائی سر کا اور امام شافعی نے یہ ثابت کیا ہے کہ اگر ایک بال کا مسح بھی کرے گا۔ تو کافی ہو گا علیٰ ہذا القیاس دوم بعض احادیث ایک امام کو بسبب کم واسطہ ہونے کے بسند صحیح پہنچی۔ اور بعض کو بسبب آجائے بیچ میں کسی راوی ضعیف کے سند غیر صحیح سے پہنچی پس اول نے اس کو عمل کے قابل سمجھا دوسرے نے ضعیف جان کر چھوڑ دیا اختلاف مسئلہ میں واقع ہوا سوم نبی صلی اللہ علیہ وسلم امت کی آسانی کے لئے ایک کام کو مختلف طرز سے ادا کیا کرنے تھے کیونکہ اگر ایک ہی طرز پر ہو تو بعض کو دقت پیش آوے مثلاً نماز میں اکثر آپ سوائے تکبیر تحریم کے ہاتھ نہ اٹھاتے تھے اور کبھی اٹھا بھی لیتے تھے پس جس صحابی نے رفع یدین کرتے دیکھا اس کی روایات امام شافعی کو پہنچی انہوں نے رفع یدین نماز میں سنت سمجھا اور جس صحابی نے رفع یدین نہ کرتے دیکھا اس کی روایات امام ابو حنیفہ کو پہنچی ان کے نزدیک نماز میں رفع یدین نہ کرنا سنت شہرہ چہارم بعض کام کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ابتدا میں کیا پھر اسکو ترک

کر دیا جس محابئی نے کہ کرتے دیکھا اور پھر اس کو ترک کی خبر پہنچی اس نے اس کو سنت سمجھا۔ پس اس کی روایت دوسرے امام تک پہنچی۔ اس کے نزدیک سنت پھر امد جس محابی نے آپ کو ترک کرتے دیکھا اس کی روایت دوسرے امام کو پہنچی۔ اس نے ترک کرنا سنت جانا علی ہذا القیاس اس قسم کے اسباب سے جزئیات میں اختلاف واقع ہوا ورنہ عقائد سب کے ایک ہیں دو ایک جا جو اختلاف ہے سو وہ تحقیق علمی ہے کچھ اختلاف کی بات نہیں۔ واللہ اعلم۔

فصل ۹۔ بندے کے سب افعال کا خالق اللہ ہے

خواہ کفر خواہ ایمان خواہ نیکی خواہ بدی جو کچھ بندے سے ظاہر ہوتا ہے سب کا اللہ خالق ہے۔ اسکے پیدا کرنے سے پیدا ہوا ہے ان کا بندہ خالق نہیں ہے جیسا کہ قدیر اور معزولہ کا گمان ہے اور اس کی دو دلیل ہیں اول وہ نصوص ہیں جو اس مدعا کو ظاہر کرتے ہیں لقولہ تعالیٰ وَاللّٰهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ۔ یعنی اللہ نے پیدا کیا ہے تم کو اور تمہارے اعمال کو و لقولہ تعالیٰ اِنَّ اللّٰهَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ یعنی اللہ ہی ہے پیدا کرنے والا ہر چیز کا پس کل شے سب کو شامل ہے جو اہر کو بھی اعراض کو بھی بندے بھی اسی کے پیدا کئے ہوئے ہیں اور ان کے افعال بھی اس نے بنائے ہیں دوسری دلیل یہ ہے کہ اگر اپنے افعال کا بندہ آپ خالق ہوتا تو اس کو بالتفصیل ان کی خبر بھی ضرور ہوتی۔ کیونکہ اختیار اور قدرت سے کسی چیز کا ایجاد کرنا بغیر اس کے نہیں ہو سکتا۔ اور بالتفصیل بندے کو اپنے افعال کی ہرگز خبر نہیں ہے کیونکہ ایک جگہ سے دوسری جگہ تک جانے میں بہت سے سکون اس کے درمیان واقع ہوتے ہیں اور بہت سے حرکات مختلفہ پیش آتے ہیں اور چلنے والے کو ہرگز معلوم نہیں کہ کتنی جا پاؤں پھیرا تھا اور کتنی جا حرکت کرتا تھا اور کہاں تیز حرکت تھی اور کہاں کم اور یہ بھی نہیں کہ وہ بھول گیا ہو۔ کیونکہ بھولی چیز غور کیسے یاد آجاتی ہے اور اگر یہ باتیں کسی چلنے والے سے دریافت کیجئے گا ہرگز نہ بتا سکے گا یہ اس کے ظاہر افعال کا حال ہے اور اگر چلنے میں اسکے تحریک اعضا کو دیکھے گا کہ عضلات کہاں کہاں متحرک ہوئے اور پیچھے کہاں کہاں کھینچے علی ہذا القیاس تب تو صاف معلوم ہو جائے گا کہ آدمی کو اپنے افعال کی بالتفصیل ہرگز خبر نہیں پس جب اس کو التفصیل خبر نہیں تو وہ انکا پیدا کرنے والا بھی نہیں لیکن کمال اللہ تعالیٰ کا یہ ہے کہ وہ افعال کا بھی خالق مانا جاوے ورنہ جب جو اہر کا وہ خالق ہوا اور اعراض کا بندے کو فاعل قرار دیا تو ہمیں شائبہ ترک کا باگیا۔

سوال - جو شخص فعال کا بندے کو خالق کہے اس کو مشرک کہنا چاہیے نہیں اور مجوس میں کچھ فرق نہیں۔
 جواب - قدریہ اگرچہ بندے کو افعال کا خالق کہتے ہیں لیکن بندے کو اللہ تعالیٰ کی طرح مستقل
 خالق نہیں کہتے بلکہ آلات اور اسباب میں اللہ کا محتاج جانتے ہیں اور آلات و اسباب کو
 اللہ کا مخلوق قرار دیتے ہیں اور مجوس اور قدریہ میں اس قدر فرق ہے کہ مجوس کے نزدیک اچھی
 چیزوں کا خالق یزدان ہے اور بُری چیزوں کا مستقل خالق اہرمز ہے کہ ایک دوسرے کا
 محتاج نہیں۔ لہذا قدریہ کہتے ہیں کہ بعد اسباب و آلات دینی کے بندہ اپنے افعال کا آپ خالق ہے۔
قدریہ کے دلائل اور یہ دو وجہ پیش کرتے ہیں اَوّل یہ ہے کہ اگر بندے کے افعال کا اللہ خالق
 ہو تو یہ ایسے افعال ہوں کہ جس طرح رشتہ والے کا ہاتھ خود بخود ہلتا ہے حالانکہ ہمارے افعال
 اختیاریہ اور مرتعش کی حرکت میں فرق ہے جواب اس کا یہ ہے کہ یہ دلیل جبر ہے کہ رد میں ہو سکتی
 ہے کہ جو بندے کو بالکل بے اختیار کہتے ہیں اور ہم باوجود غیر خالق ہونے کے اس کے لئے اختیار
 بھی ثابت کرتے ہیں کہ جس پر اس کو عذاب و ثواب ہو گا پس ہمارے نزدیک بھی مرتعش کی حرکت
 اور افعال اختیاریہ میں فرق ثابت ہے دوسری وجہ یہ ہے کہ اگر بندے کے افعال اللہ کی
 مخلوق ہوں تو پھر بندے کو اس کے افعال سے برا بھلا نہ کہنا چاہیئے اور اس کو شارع کی طرف
 سے کسی کام کے کرنے نہ کرنے کا حکم بھی نہ ہونا چاہیئے اس کا جواب یہ ہے کہ یہ بھی جبر پر اعتراض
 ہوتا ہے نہ ہم پر کس لئے کہ ہم باوجود اس کے بندے کے لئے اختیار ثابت کرنے ہیں کہ اس کے
 سبب سے اس کو اس کے افعال پر ثواب و عذاب دیا جاتا ہے اور برا بھلا کہلاتا ہے۔
 اور شارع کی طرف سے مکلف ہوتا ہے۔

اعمال کا تعلق پس وہ سب افعال اللہ تعالیٰ کے ارادے اور مشیت اور
قضا و تقدیر سے قضا اور تقدیر سے ظاہر ہوتے ہیں۔ ارادہ اور مشیت دونوں
 ہمارے نزدیک ایک ہیں اور تفصیل ارادے کی پہلے ہو چکی ہے۔

لے لیجئے قدیم یہ دلیل لایا کرتے ہیں کہ اگر اللہ تعالیٰ خالق افعال ہو تو اس کو جو ملائکہ اور قائل کہنا چاہیئے کیونکہ اسی کے
 پیچھا کرنے سے چوری ادا نہ آؤ گے اور قائل ہو جائے۔ کیا وہ نہیں جانتے کہ فعل سے منصف وہ ہوتا ہے کہ جس کے ساتھ وہ فعل قائم
 ہو لے وہ کہہ کہ جو اس کو پیدا کرے پس چور وہ ہونا چاہیئے کہ جس کے ساتھ چوری قائم ہوئی نہ کہ جس نے پیدا کئے دیکھو سیاہی
 بنانے والے کو سیاہ نہیں کہتے حالانکہ وہ اس کا موجد ہے بلکہ جس کے سیاہی لگے گی وہ سیاہ کہلا دینگا ۱۳ منہ فائدہ (لہذا یہ عقیدہ)

اور فقہاریہ ہے کہ اللہ نے ازل میں کسی چیز کا ارادہ کر لیا۔ کہ یہ فلاں وقت میں یوں ہوگی اور تقدیر اسے کہتے ہیں کہ ازل میں اللہ تعالیٰ نے اندازہ کر لیا کہ فلاں وقت فلاں مکان میں بُری یا بھلی یا مانع یا مضر ہوگی اور اس سے اسکے کرنیوالے کو ثواب یا عقاب ہوگا علیٰ ہذا التقیاس حاصل مطلب یہ ہے کہ اب جو کچھ دنیا میں بھلا یا بُرا ظاہر ہوتا ہے مثلاً زید ایمان لایا اور بکر کافر ہوا تو اس کے ارادہ سے وہ ایمان لایا اور وہ کافر ہوا اور ازل میں اس نے جان لیا تھا اور پھر رکھا تھا کہ یغض فلاں وقت ایمان لاویگا اور یہ کافر ہوگا اذ اب اس نے یوں چاہا کہ یہ ایمان لاوے اور یہ کافر ہو جاوے پس اس کی فضا اور تقدیر اور چاہنے کے سبب یہ ایمان لایا اور یہ کافر ہوا اور اگر وہ چاہتا تو یہ مومن نہ ہوتا یہ کافر نہ ہوتا اور اس امر پر بہت سی آیات دلالت کرتی ہیں بعض ان میں سے یہ ہیں قال تعالیٰ وَلَوْ شَاءَ لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ اِگر اللہ چاہتا تو تم سب کو ہدایت کرتا معلوم ہوا کہ جس کے اللہ چاہا اگر گمراہ کیا اور جس کو چاہا ہدایت پر لایا و قَالَ تَعَالٰی وَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا اِلَّا اَنْ يَّشَاءَ اللّٰهُ نہ سنئے وہ کہ ایمان لانے مگر یہ کہ اللہ نے چاہا و قَالَ تَعَالٰی وَمَنْ يُّرِدْ اِلَ اللّٰهِ اَنْ يَّهْدِيْهِ يَهْدِهٖ لَمْ يَلْمِزْهُ اِلَ اللّٰهُ وَمَنْ يُّرِدْ اَنْ يُّضِلَّهُ يَفْعَلْ مَدْرَکَ یعنی اللہ تعالیٰ جس کو ہدایت دینا چاہتا ہے تو اسلام کیلئے اس کا سینہ کھول دیتا ہے اور جس کو گمراہ کرنا چاہتا ہے تو اس کے سینہ کو تنگ کر دیتا ہے و قَالَ تَعَالٰی فَاَنصَرِّفْ اِلَیَّ اَمْوَالَهُمْ عَلٰی اَفْوَدٍ ذَرِّدْہُمْ فِیْ سَبِلٍ گمراہ پانی اور آسمان کا اوپر اس حد کے کہ جس کو مقدر کیا تھا اس یہ معلوم ہوا کہ ہر چیز کا ازل میں اللہ نے اندازہ کر رکھا ہے اس کو تقدیر کہتے ہیں قدیر یہ کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ بُری چیزوں کا ارادہ نہیں کرتا کیونکہ یہ قبیح ہے بلکہ وہ اسلام اور ہدایت چاہتا ہے جواب یہ ہے کہ قبیح کام کا کرنا قبیح ہے مذہب کہ وہ قبیح چاہنے سے قبیح سے موصوف ہوا اور یہ نہیں سمجھتے اگر کافر

(حاشیہ صفحہ ۱۴۲) خلاصہ تقدیر کا یہ ہے کہ دنیا میں جو کچھ ہو رہا ہے اور ہو گا اور ہو چکا سب کا اس کو ازل میں علم تھا اب اس کے علم ازل کے مطابق ظہور ہو رہا ہے اسی کے موافق اس کی خواہش اور ارادہ ہے۔ ۱۲ مسئلہ۔

حاشیہ صفحہ ۱۴۳ فائدہ۔ وہ یہ ہے کہ اس کے سبب سے وہ برابر جزد میں سے ایک کو اختیار کرتے ہیں مثلاً ایک شخص کے سامنے دو راستے ہیں اور اس کو دونوں پر چلنا برابر ہے پس اب جو جس کا ارادہ کرے گا اس کو اختیار کرے گا۔ ۱۳ مسئلہ۔ فائدہ۔ حکایت۔ عمر بن عبداللہ مقرر لی نکستا ہے کہ ایک بار میرے ساتھ کشتی میں ایک عجیب سوار تھا میں نے اس سے کہا تو ایمان لا اس نے کہا اگر اللہ چاہے گا تو ایمان لاؤں گا۔ میں نے کہا اللہ تعالیٰ تو چاہتا ہے لیکن تیرے شکیلیں نہیں چاہتے اس نے اس کے جواب میں ایسی بات کی کہ ساری عمر مجھے کبھی الہیاء الزم کسی نے دنیا تھا کہ اگر اللہ غالب رہے گا تو اس کا تابع ہو جاؤں گا۔ اور شکیلیں غالب رہیں گے تو ان کا تابع ہو جاؤں گا۔ ۱۴ مسئلہ۔

سے اللہ ہدایت اور اسلام چاہتا تو کیا اللہ کا چاہا اور اس کا ارادہ پورا نہ ہوتا۔ نعوذ باللہ منہ یہ کمال نقصان ہے ذات باری تعالیٰ کیلئے تعالیٰ علو اکبر اور کہتے ہیں اگر کافر اللہ کے چاہنے سے کافر ہوا تو پھر اللہ اسکو ایمان لانے کا کیوں حکم کرتا ہے؟ جواب یہ ہے کہ اگر کہنے میں ایک بڑی حکمت یہ ہے کہ تمام لوگوں پر اس کافر کی نافرمانی ظاہر ہو جائے جس طرح کوئی امیر اپنے ایک غلام سے کسی کام کے واسطے کہے اور منظوریہ ہے کہ یہ اس کام کو نہ کہے تاکہ اور غلاموں کی رد و اسکی نافرمانی ظاہر ہو جائے مسلمان کو چاہیے کہ تقدیر پر ایمان لاوے منکر تقدیر کو حضرت نے بہت بڑا کہا ہے اور تقدیر پر ایمان لانے کی احادیث کا مضمون حدیث کو پہنچ گیا ہے چنانچہ ترمذی اور ابن ماجہ نے حضرت علیؓ سے روایت کیا ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جب تک کان چار چیز حل پر ایمان نہ لاوے گا مومن نہ ہو گا۔ اللہ پر ایمان لاوے اور اسے واحد لا شریک نہ جانے اور نبی اللہ کا رسول جانے اور موت کے بعد زندہ ہونے کو حق سمجھے اور تقدیر پر ایمان لاوے بخاری اور مسلم نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت کیا ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر شخص کی جگہ جنت یا دوزخ میں اللہ نے پہلے سے لکھ رکھی ہے لوگوں نے کہا یا رسول اللہ کیا عمل کرنا چھوڑ دیں اور سکھے ہوئے پر تکیہ کر کے بیٹھ جاویں آپ نے فرمایا کئے جاؤ جس جگہ کے لئے جس شخص کو اللہ نے پیدا کیا ہے اس کو اس کے موافق عمل آسان کر دیئے ہیں نیکوں کو نیک عمل آسان ہو جاتے ہیں اور بدوں کو بد اور امام احمد اور ترمذی نے ابن عمرؓ سے روایت کیا ہے کہ قدیرہ لوگ اس امت کے مجوس ہیں اگر بیمار ہوں تو ان کی عیادت کو نہ جاؤ اور مر جاویں تو ان کے جنازہ کی نماز نہ پڑھو۔

انسان اپنے افعال | لیکن بندے کو اس کے افعال میں اختیار دیا ہے اگر وہ نیک میں مختار ہے | کام کرے گا اجر پاوے گا اور بد کام سے اس کو سزا دی جاوے گی یعنی اگرچہ افعال اللہ کے پیدا کئے ہوئے ہیں اور اللہ ان کا خالق ہے اور اسکی قدرت اور ارادے سے بندے سے سرزد ہوتے ہیں لیکن باوجود اس کے بندے کو اس کے

لئے مجس اس لئے فرمایا کہ جس طرح ان کے نزدیک ایک خدا لئے میری زبان ہے دوسرا خدا لئے شرابہر من اسی طرح قدریہ نے بھی گویا دو خدا ثابت کئے ایک خالق جو ہر یعنی اللہ تعالیٰ اور دوسرا خالق اعراض یا افعال یعنی

افعال میں اختیار دیا ہے کہ جس کے سبب سے نیک کام کا اجرا اور بدی سزا پانا ہے یہ نہیں کہ بندہ اپنے افعال میں درخت پتھر کی مانند محض بے اختیار اور بے قدرت ہے جیسا کہ فرقہ جبر یہ کہتا ہے چند وجہ سے اول یہ کہ قرآن کی آیات دلالت کرتی ہیں کہ بندہ کو اپنے افعال میں اختیار ہے کہ جس کے سبب سے اس کو ثواب و عقاب ہے کقولہ تعالیٰ جَزَاءُ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ - یعنی ان جنہوں کو یہ جنت ان کے اعمال کے بدلے میں دی گئی ہے و کقولہ تعالیٰ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمَرْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفَرْ - الآیہ ہم نے اختیار دیا پس جو چاہے ایمان لاوے اور جو چاہے کافر ہو جاوے لیکن کافروں کے واسطے ہم نے جہنم تیار کر رکھی ہے دوم مرتضیٰ کی حرکت بیشک بے قصد اور ارادے کے آپ ہی آپ ہو کر تھی ہے اور ہم بالبدلتہ جانتے ہیں کہ جب ہم آپ سے کسی چیز کو پکڑیں اور جب ہمارا ہاتھ رعشہ سے بے دونوں میں فرق ہے معلوم ہوا کہ رعشہ سے ہلنا بے اختیاری ہے اور آپ سے پکڑنے میں ہلنا اختیاری ہے اور ان دونوں حرکتوں میں ہر شخص فرق کر لیتا ہے بلکہ ہر عاقل جان لیتا ہے کہ ہمارا کسی کام کے لئے آنا جانا بے اختیاری نہیں ہے کہ پتھر کی حرکت کے مانند ہووے بلکہ پتھر کی حرکت بلا اختیار ہے اور ہماری آمد و رفت با اختیار ہے کالایغی علی من لا ادنیٰ شعور سوم اگر بندے کو اپنے افعال میں کچھ اختیار نہ ہووے تو میں طرح پتھر لکڑی سے امر و نہی کرنا عقلاً ممنوع ہے اسی طرح اس سے ہو جاوے اور اسی طرح اس کے کسی فعل پر ثواب و عقاب ہونا بھی "علم و عبث گنا جادے اور اللہ ظلم سے بری ہے اور اسی طرح اس کے کسی فعل پر ثواب و عقاب ہونا بھی ظلم و عبث گنا جادے اور اللہ ظلم سے بری ہے کمال عز شانہ ان اللہ کا یُظْلِمُ النَّاسَ الْاَکْبَرُ یعنی اللہ تعالیٰ کسی آدمی پر ظلم نہیں کرتا۔ اور جس طرح پتھر لکڑی کی مدح و ذم عقلاً نا صحت ہے اسی طرح اس کی بھی ہو جائے۔ سوال جب یہ ثابت ہوا کہ ہر ایک کام بندہ کا اللہ کے ارادے سے ہوتا ہے اور انزل میں اس کو اس کی خبر تھی پس دو حال سے خالی نہیں یا تو کسی کام کے نہ کرنے کا اللہ ارادہ کرے گا اور انزل میں اس کو معلوم ہو گا کہ یہ کام اس سے نہیں ہو گا اور یا اس کے کرنے کا ارادہ اور علم انزل ہو گا۔ پہلی صورت میں تو وہ کام ہونا ممکن ہو جائے گا اور دوسرے میں اس کا ہونا ضرور ہو گا ورنہ ارادہ اور علم انزل میں مختلف لازم آوے گا اور جب ایک کام

ہونا ضروری یا ممکن ہو تو بندے کا اختیار کہاں رہا پس جو ممکن ہے وہ اس سے کہی نہ ہوگا۔ اور جو ضروری ہے وہ اس سے خواہ مخواہ سرزد ہوگا۔ جواب اللہ تعالیٰ ازل میں یوں جانتا تھا کہ اس کام کو بندہ اختیار سے کریگا اور اس کو اختیار سے چھوڑے گا۔ اور اسی طرح ارادہ کیا کرتا ہے کہ بندہ اختیار سے اس کام کو کریگا اور اس کام کو اختیار سے نہ کرے۔ بہر حال بندہ کو اختیار مل گیا۔ جس طرح کوئی بادشاہ کسی غلام سے کسی کام کے کرنے کا ارادہ کرے تو اس صورت میں اگرچہ غلام اس کے ارادے کے بموجب اس کو کرے گا لیکن نفس اختیار اس کو زائل نہ ہوگا اور وہ کام اس غلام سے اس طرح بے اختیار سرزد نہ ہوگا کہ جس طرح وعشہ والے کا ہاتھ بے اختیار ہٹتا ہے اور ازل میں اس بات کے جاننے سے کہ بندہ اس کام کو بلا اختیار کرے گا یا نہ کریگا بندے کا اختیار نہیں جاتا۔ اس کا علم اس کے اختیار کو زائل نہیں کرتا۔ اور جواب الزامی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے جمیع افعال بالاتفاق اختیاری ہیں حالانکہ وہ ازل میں جانتا تھا کہ فلاں شخص کو فلاں وقت غنی کروں گا اور فلاں کو فقیر پھر جس طرح اس کے علم ازل سے اس کا اختیار نہیں جاتا بلکہ اسی طرح بندے کا اختیار بھی دور نہیں ہوتا ثابت ہوا کہ جمیع افعال کا خالق اللہ ہے اور بسبب اختیار کے بندہ کا سبب ہے اور یہی ثابت ہوتا ہے قرآن و احادیث و اجماع امت و عقل سلیم سے ہمارے ہاں نہ جبر ہے نہ قدر چونکہ یہ بحث دقیق ہے لہذا اسی قدر پرکتفا کرنا ہوں اور تطویل جو عام کو مفید نہیں اسے چھوڑنا ہوں فائدہ اس مسئلہ تقدیر میں آدمی زیادہ قیل قال نہ کرے کیونکہ زیادہ قیل و قال سے سوائے اس کے کہ گمراہی حاصل ہو اور کچھ فائدہ نہیں اسی لئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بحث سے منع کر دیا ہے چنانچہ ایک بار دو شخصوں کو اس مسئلہ میں گفتگو کرتے سن کر حالت غضب میں باہر تشریف لائے اور فرماتے لگے کہ پہلی امتوں کے لئے اکثر گمراہی ہی قیل و قال سے حاصل ہوئی اور فرمایا۔ **وَلِهَذَا الْبُعْدُ** کہ میں اسی لئے تمہارے پاس آیا ہوں اور میں تمہاری تاکید سے کہتا ہوں کہ آئندہ پھر نہ کرنا اور ظاہر ہے کہ جو ہوتا ہے وہ آپ ہو رہے گا۔ جم کو اس جھگڑے سے کیا مطلب احکام شریعت کو مانے جاؤ اور گناہوں سے باز آؤ موافق فرمان آنحضرت علیہ السلام کے جس شخص کو اللہ نے دوزخ کے لئے بنایا ہے اس کے لئے ویسے کام آسان ہو رہے ہیں اور جس کو جنت کے لئے پیدا کیا ہے

اس کا شب و روز اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت میں گزرتا ہے اپنی جن چیزوں سے تو خوش ہوا ان کی توفیق دے اور جن سے تو ناخوش ہوا ان سے دور کر۔ آمین۔

اللہ تعالیٰ کی رضا بندے کے اچھے کام سے اللہ تعالیٰ راضی اور بد سے ناراض ہے حال اور ناراضگی

یہ ہے کہ نیک بد جس قدر افعال ہیں ان کی تقدیر اور مشیت سے ہوتے ہیں لیکن ان میں سے نیک کاموں سے وہ راضی ہوتا ہے اور ان کے کرنے کا حکم دیتا ہے اور بد کاموں سے وہ ناراض ہوتا ہے اور ان کے نہ کرنے کا حکم دیتا ہے وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ وَإِنْ تَشْكُرُوا يَكْفُرْ اللَّهُ تَعَالَىٰ اپنے بندوں سے کفر کو پسند نہیں رکھتا۔ اور شکر کر دگے تو وہ تم سے سبب اس کے خوش ہو گا وَقَالَ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَايَ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيُحْيِي عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ الْآيَةُ اللہ حکم کرتا ہے الفصاف اور احسان کرنے کا اور قریبوں کے دینے کا اور منع کرتا ہے فحش اور برے کام اور بغاوت کو پس ارادہ اور مشیت اور چیز ہے اور حکم کرنا اور اس سے خوشنود ہونا اور چیز ہے اس فادر جبار سے کسی کو چوں چر کر لے کی قدرت نہیں جس سے چاہے اچھے افعال کروائے اور اس کے ارادے کے سبب اس سے خوش ہو جاوے وَلَا يُسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ۔ قدرت عباد کا ذکر جو استطاعت کام کے وقت پائی جاتی ہے سو وہ قدرت حقیقی ہے کہ جس کے سبب بندے سے کام ہوتا ہے تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ لفظ استطاعت کے دو معنی ہیں ایک سلامتی آلات و اسباب جیسا کہ اس کی تفصیل آگے آتی ہے انشاء اللہ تعالیٰ دوسری قدرت حقیقی کہ اللہ تعالیٰ نے ہر جاندار میں رکھی ہے کہ اس کے سبب سے افعال اختیار کرنا ہے اور اگر یہ قدرت نہ ہو تو نہ کر سکے۔ سو یہ شرط ہے افعال کے ادا کرنے کے لئے بعد سلامتی آلات و اسباب کے اور یہ قدرت بعد ارادہ محکم کرنے کے خاص اس کام کرنے کے وقت حاصل ہوتی ہے پس اگر بندہ کسی نیک کام کرنے کا ارادہ کرتا ہے تو اللہ اس کو نیک کام کرنے کی قدرت عطا کرتا ہے اور بد کام کا قصد کرتا ہے تو اس کو بد کام کی قدرت بخشتا ہے پس جس وقت چور نے چوری کا ارادہ کیا اور اللہ نے حسب عادت اس کو اسکی قدرت دی تو گویا اس چور نے نیک کام کی قدرت کو زائل کر دیا کیونکہ اگر اس چوری کا

ارادہ نہ کرتا بلکہ نماز کا قصد کرتا تو حسبِ عادت اس کو نماز کی قدرت عطا ہوتی پس اسی سبب سے یہ بندہ انحالِ بد میں دم و عقاب کا مستحق اور افعالِ خیر میں مدح و ثواب کا مستحق ہوا اور ارادے کے سبب سے اس کو ثواب و عقاب ہے امام ابو حنیفہؒ سے منقول ہے کہ قدرت دو مختلف چیزوں کی صلاحیت رکھتی ہے پس جس نے کفر اختیار کیا تو اس نے ایمان کی قدرت کو فائل کر دیا کیونکہ یہی قدرت ایمان کے لئے بھی تھی اس سبب سے عقاب کے قابل ہوا اور اگر اسی قدرت کو ایمان میں صرف کرتا تو ثواب کا مستحق ہوتا۔

الإنسان استطاعت پر لکھتے ہیں اور جو استطاعت سلامت آلات و اسباب کے معنی میں ہے اس پر صحت تکلیف کا مدار ہے دوسرے معنی لفظ استطاعت کے سلامت ہونا آلات و اسباب کا ہے سو اس استطاعت کے بموجب اللہ تعالیٰ بندے کو تکلیف دینا ہے جو شخص جس چیز کے لئے آلات و اسباب نہیں رکھتا۔ اس کو اس کام کی استطاعت نہیں۔ سو اس کے کرنے کا اللہ محکم نہیں دیتا۔ اور جس چیز کے آلات و اسباب رکھتا ہو گا اس کو اس کام کی استطاعت ہے سو اس کے کرنے کی اللہ بندے کو تکلیف دیتا ہے کما قال تعالیٰ وَبَدَّهٖ عَلَی النَّاسِ حُجُجَ الْبَیِّنَاتِ مِمَّنْ اسْتَطَاعَ اِلَیْهِ سَبِيْلًا۔ یعنی اللہ تعالیٰ کے لئے جن شخصوں پر کہ کعبہ تک جانے کی طاقت رکھتے ہیں حج فرض ہے اور اس استطاعت پر صحت تکلیف کے مدار ہونے کی یہ وجہ ہے کہ سلامت اسباب کے بعد سبب ارادہ کرنے کے قدرت حقیقی کہ جس کا ذکر پہلے ہوا ہے اللہ تعالیٰ پیدا کرتا ہے جب قدرت حقیقی پائی گئی تو بندہ وہاں عاجز نہ رہا اور جہاں سلامتی اسباب و آلات نہیں ہونے وہاں بندہ اپنا قصد نہیں کرتا اور جب قصد نہ کیا تو وہ قدرت کہ جو بعد ارادے کے ہوتی ہے اور جس کے سبب سے وہ فعل سرزد ہوتا ہے نہیں محمل ہوتی اور جب یہ قدرت حقیقی نہ پائی گئی تب عاجز محض ہو گیا تکلیف کے قابل نہ رہا۔

بل استطاعت مکلف نہیں | لہذا جس کام کی بندہ استطاعت نہیں رکھتا اس کے کرنے کا حکم نہیں دیتا۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے لَا یُکَلِّفُ اللّٰهُ نَفْسًا اِثْمًا وَّسُحْمًا یعنی اللہ تعالیٰ کسی شخص کو تکلیف نہیں دیتا مگر اس کی طاقت کے موافق پس جو چیز بندے کی طاقت سے باہر ہو عام ہے کہ فی نفسہ معتبر ہو جیسا عندین کا جمع کرنا یا فی نفسہ ممکن ہو لیکن بندے سے نہ ہو سکے جیسا پیدا کرنا جو اہل اس

کے کرنے کا بھی بندے کو حکم نہیں دیتا۔

خالق افعال | مارنے کے بعد درد اور کسی چیز کے توڑنے کے بعد اس کا ٹوٹنا بھی اللہ کا مخلوق ہے مثلاً زید نے عمرو کے لاشی ماری اور اس سے درد ہوا یا کسی نے ایک شیشے کو پتھر سے مارا اور اس سے وہ ٹوٹ گیا۔ سو اس درد کا بھی اور اس ٹوٹنے کا بھی اللہ ہی خالق ہے یا کسی نے کسی کے تلوار ماری اور اس سے اس کی گردن جدا ہو کر وہ مر گیا سو اس موت کا بھی اللہ خالق ہے خاص اللہ کے پیدا کرنے سے ہوئی ہے اور اگر نہ پیدا کرتا تو نہ مارنے کے بعد درد ہوتا اور نہ وہ شیشہ ٹوٹتا اور نہ وہ شخص مرنے کا کیونکہ تمام ممکنات اللہ کی طرف سے مستند ہیں اور ہر ایک چیز کا اللہ خالق ہے چنانچہ ابھی اس کی تحقیق گزری معزولہ اس کو بھی بندے کا فعل کہتے ہیں اور بندے کو اس کا خالق قرار دیتے ہیں ان کے نزدیک جو فاعل بحدوں واسطے کسی دوسرے فاعل کے سرزد ہو جس طرح کہ تلوار کا مارنا اس کو بندے کا فعل بطور مباشرت کے کہتے ہیں اور جو کسی فعل کے واسطے سے ظاہر ہو جس طرح کہ موت کہ وہ تلوار مارنے کے سبب سے حاصل ہوئی اس کو بھی بندے کا فعل بطور تولیہ کے کہتے ہیں ہمارے نزدیک دونوں اللہ کی مخلوق ہیں جو چیزیں کہ بطور مباشرت کے ہیں وہ بھی اور جو چیزیں کہ بطور تولیہ کے ہیں وہ بھی اللہ کے پیدا کرنے سے ہوئی ہیں۔

الشان کی بے دخلی | بندے کو اس میں کچھ دخل نہیں نہ تو یہ اس کا خالق ہے کیونکہ بندے سے نہیں ہو سکتا کہ وہ کسی چیز کو پیدا کرے جیسا کہ پہلے گزرا۔ اور نہ یہ اس کا سبب ہے کیونکہ جو چیز اس کی قدرت میں نہیں اس کا یہ سبب نہیں ہو سکتا۔ اور اسی لئے بعد اپنے افعال کے بندے کو اختیار نہیں کہ وہ اس اثر کو ظاہر نہ ہونے دیوے بعد مارنے کے اس کو طاقت نہیں کہ درد کو روک لے جب یہ اثر اس کی قدرت سے باہر ہے تو یہ اس کا سبب بھی نہیں ہے اور یہی مدعی ہے افعال تولیہ میں بندے کو مواخذہ اس لئے ہوتا ہے کہ وہ فعل کہ جس سے یہ پیدا ہوا ہے اس کے اختیار میں تھا۔

ہدایت و گمراہی | اللہ جس کو چاہتا ہے گمراہ کرتا ہے اور جس کو چاہتا ہے ہدایت کا اختیار کرتا ہے اگرچہ یہ مفہوم پہلے بیان ہو چکا ہے لیکن توضیح کے لئے مکرر

فلاں فلاں ستارے سے یہ بارش ہوئی تو وہ ستاروں پر ایمان لایا۔ اور میرا منکر ہوا انتہی عرب میں لوگ یوں جانتے تھے کہ جب فلاں ستارہ افلاں جگہ آتا ہے یا فلاں ستارے کے پاس جاتا ہے تو بارش ہوتی ہے اور ستاروں کو بارش کا فاعل سمجھا کرتے تھے اس لئے ان کو کافر کہا ہاں اگر کسی نے تجربہ سے یوں معلوم کر لیا ہو کہ جب یہ علامت ہوتی ہے تو اکثر اللہ کی یوں عادت جاری ہے کہ وہ اس وقت بارش کرتا ہے تو اس میں کچھ مضائقہ نہیں کہ وہ یوں کہے کہ فلاں علامت کے پائے جانے کے وقت اللہ بارش کرتا ہے ہر چیز میں مومن یہی اعتقاد رکھے اور اللہ کی طرف سے سمجھے اور دوسال کو محض سبب جانے وَاللّٰهُ يَهْدِي مَنْ يَّشَاءُ اِلٰى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ ۝۱۰ فصل ۱۰۔ اولیاء اللہ کی کرامتیں حق ہیں۔

دلی اس مومن کو کہتے ہیں جو اللہ کی ذات و صفات کا عارف ہو کر حسب مکان عبادات پر مواظبت کرے اور گناہوں اور لذات و شہوات سے کنارہ کش ہو اور اس کی کرامت سے یہ مراد ہے کہ کوئی امر خارق عادت جیسا کہ نیکو ہو اور پورا دنیا پانی پر خشک نکل جانا یا بے موسم کا کھانا حاجت کے وقت ظاہر کرنا یا جمادات کا کلام سنانا اس سے بدون دعوے نبوت کے ظاہر ہوا اور تفصیل سب خوارق کی صد کتاب میں پہنچی ہے اور یہ کرامت اس نبی کے لئے کہ جس کی امت میں سے یہ دلی ہے معجز ہے کیونکہ یہ نبی کی صداقت پر دلالت کرتی ہے کہ اس کے ایک امتی سے یہ امر خارق عادت ظاہر ہوا کرامت اولیاء اللہ کا ثبوت قرآن و احادیث سے ہے چنانچہ بے موسم کا کھانا حضرت زکریا علیہ السلام نے حضرت مریم مادر علی علیہا السلام کے پاس دیکھا حالانکہ وہ بنتہ یقینیں کما قال تعالیٰ تَمْنَادُخَلْ عَلَیْہَا زَکَرِیَّا الْبُحْرَابَ وَجَدَ جَنْدَہَا رَزَقًا یعنی جب مریم کے عبادت خانے میں زکریا گئے تو وہاں ان کے پاس بے موسم کھانا دہرا ہوا دیکھا کہ جس سے تعجب کر کے پوچھنے لگے قَالَ اِنِّی الْکَلْبُ هٰذَا کہ یہ تیرے پاس کہاں سے آیا ہے قَالَتْ هُوَ مِنْ عِندِ اللّٰهِ - مریم نے جواب دیا کہ یہ اللہ کے ہاں سے آیا ہے اور بہت سے دور و دراز سے بلقیس کا تخت اصحف بن برنیا سلیمان علیہ السلام کا۔

۱۔ مگر جب بے موسم کا کھانا یہاں کسی نقد سے صراحتاً نہیں نکلتا لیکن زکریا علیہ السلام کے تعجب کرنے سے اور جب مالک دعا کرنا یہ سے صاف ظاہر ہوتا ہے کہ کیونکہ اگر کچھ خلاف عادت چیز نہ دیکھتے تو یوں تعجب نہ کرتے اور بے موسم کھانا دیکھ کر اپنے لئے اولاد کی دعا کی جس نے بے موسم کھانا دیا وہ مجھے بڑھاپے میں بے موسم اعلان دے سکتا ہے اور

وزیر جو نبی نہ تھا ایک دم بھر میں لے آیا تھا۔ چنانچہ قرآن میں اس تخت کا آنا بھی ثابت ہے۔
 ﴿فَلَمَّا دَاوَاهُ مُسْتَقَرًّا﴾ یعنی جب سلیمانؑ نے اس تخت کو اپنے دربار میں کھڑا ہوا دیکھا اور ہوا پر
 اڑنا بھی بہت سے اولیاء سے منقول ہے جلیا کہ سلیمانؑ سرخسؒ سے اور جمادات کا کلام سننا
 اس حدیث صحیح سے ثابت ہے کہ جس کو بہتقی اور ابونعیم نے دلائل البتوۃ میں روایت کیا ہے کہ
 سلیمانؑ اور ابودرداءؓ کے آگے ایک رکابی تسبیح کرنے لگی اور وہ ان کو سنائی دی اتنی بخاریؒ نے
 عبد اللہ بن مسعودؓ سے روایت کیا ہے کہ میں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی انگلیوں سے پانی نکلتے
 دیکھا اور ہم کھانے کی تسبیح کھاتے وقت سنا کرتے تھے۔ بخاریؒ اور مسلمؒ نے ابو ہریرہؓ سے
 روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایک شخص بیل کو ہانکے لئے جانا تھا
 تھک کر راہ میں اس پر چڑھ لیا بیل نے کہا میں اس لئے نہیں پیدا ہوا ہوں بلکہ کھیتی کے
 واسطے پیدا ہوا ہوں سو وہ شخص صاحب کرامت تھا کہ اس نے بیل کی گفتگو سنی کچھ
 بنی نہ تھا۔ بخاریؒ نے انسؓ سے روایت کیا ہے کہ اسید بن حنفیر اور عبادہ بن بشرؓ نبی صلی اللہ
 علیہ وسلم کے پاس اپنے کسی معاملہ میں باتیں کرنے تھے کہ اس میں کچھ رات گزر گئی اور وہ
 رات نہایت اندھیری تھی۔ پھر دونوں حضرتؓ کے پاس سے اپنے گھر چلے دونوں کے ہاتھوں
 میں دو عصی تھے ان میں ایک کا عصی روشن ہو گیا پھر جب دونوں کی راہ الگ ہوئی تو
 دوسرے کا عصی بھی روشن ہو گیا کہ وہ دونوں عصوں کی روشنی سے اپنے گھر پہنچ
 گئے۔ انتہی بہتقی اور ابونعیم اور ابولعلیؒ نے روایت کیا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ
 نے ایک شخص کو کہ اس کا ساویہ نام تھا ایک فوج کا سردار کے نہاوند کی طرف
 جو مدینہ سے کئی مہینے کی راہ ہے بھیجا تھا ایک روز وہاں کفار نے مسلمانوں کی ہلاکت
 کے لئے یہ داؤں کیا کہ وہاں پہاڑ کے چھپے گھات لگا کر بیٹھ گئے اور جنگ شروع
 ہوئی یہ حال اللہ تعالیٰ نے مدینہ منورہ میں جمعہ کے روز منبر پر خطبہ پڑھتے
 وقت حضرت عمرؓ کو دکھلا دیا۔ انہوں نے خطبہ پڑھتے ہی میں یہ آواز بلند یہ
 فرمایا یا ساریۃ الجبل الجبل اے ساریہ پہاڑ سے بچ پہاڑ سے بچ اللہ تعالیٰ نے عمرؓ کی آواز
 ساریہ کے لشکر تک پہنچادی وہ عمرؓ کی آواز سنکر سنبھل گئے اور کافروں پر فریاد مچنے لگی۔

یہاں دو کرامتیں ظہور میں آئیں ایک یہ کہ عمرؓ کو کئی مہینے کی راہ کی دو ربات دکھائی دوسری یہ کہ حضرت عمرؓ کی ان دو دراز لوگوں تک آواز پہنچی ابوعلیٰ اور یحییٰ اور ابو نعیم نے دلائل النبوة میں خالد بن ابوالولید کا قصہ نقل کیا ہے کہ انہوں نے کافر کے ہاتھ سے ایسے زہر قاتل کی شیشی پی لی کہ اگر اس کا ایک قطرہ جاندار پر ڈال دیں تو ہلاک کر دے اور پھر ان کو کچھ ضرر نہ ہوا اور امام مستغفری نے ہاشمنا صحیح حضرت عمرؓ کے رقعہ سے دریائے نیل کا جاری ہونا نقل کیا ہے جسے زیادہ تفصیل مطلوب ہو وہ دلائل النبوة و شواہد النبوة و کلام المہین وغیرہ کتب کو دیکھئے مختصر جس قدر کرامت کہ صحابہؓ میں ظاہر ہوئیں اور جو جو ان کے بعد تابعین اور تبع تابعین سے ظہور میں آئیں حد قیاس کو پہنچ گئی کہ ان کا انکار کرنا بے انصاف مکابر کا کام ہے خصوص متاخرین میں حضرت نوٹ اعظم شیخ محی الدین عبدالقادر جیلانی قدس سرہ کی کرامات کا تو ایک عالم گواہ ہے اور ان کے بعد آج تک اولیاء اللہ سے جو کرامات ظاہر ہوئیں اور رہوتی ہیں ان کا بھی ایک جہان نے مشاہدہ کیا ہے اور کرتا ہے پھر انکار کرنا محض تعصب نہیں تو اور کیا ہے معتزلا و در شیعہ نے جب اپنے سلیک اور خلف میں کسی کو اس مرتبہ کا نہ پایا کہ اس کی کرامات دیکھتے تو سرے سے کرامات ہی کا انکار کر بیٹھے معتزلہ کی یہ حجت ہے کہ اگر ولی سے کرامت ظاہر ہو تو اس میں اور نبی کے معجزہ میں کچھ فرق نہ رہے اس کا جواب یہ ہے کہ ولی دعویٰ نبوت کا نہیں کرتا بلکہ اپنے نبی کے پیرو ہونے کا منکر ہوا کرتا ہے گویا یہ کرامت اس کے نبی کے حق میں معجزہ ہے کہ اس کی صداقت پر دلالت کرتی ہے بخلاف معجزہ کے کہ وہاں دعوے نبوت ہوتا ہے شدید بغیر کسی برہان قاطع کے ولایت کا باب بند کر کے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو خاتم الاولایت کہتے ہیں۔

کرامت میں حکمتیں | ولی سے کرامت ظاہر ہونے میں چند حکمتیں ہوتی ہیں اول یہ کہ اس کے نبی کی تصدیق عوام کو حاصل ہو جاوے اور قیامت تک نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا حجرہ اولیاء کے سبب سے جاری رہے دوم یہ کہ مبتدی ہے تو اس کا یقین زیادہ ہو جاتا ہے اور پھر نہایت رغبت سے عبادت میں مصروف ہوتا ہے اور اگر منہسی ہے تو اس کے مریدوں کے یقین کو قوت بخشتی ہے فائدہ - عام کو کرامت اور اس سلسلہ میں تحریر نہیں اس لئے لے کیونکہ اگر وہ پیروی کا منکر ہو ورنہ نبوت کا مدعا صحابہ سے تو کافی ہے اس سے کرامت ظہور میں نہ

بے نماز شرابخورد فاسقوں کی خارق عادت باتیں دیکھ کر ان کے مطیع ہو جاتے ہیں اور ان خوارق کو کرامت اور اس فاسق کو دلی کہتے ہیں اور یہ نہیں جانتے کہ دلی کا درجہ مومن صالح کے بعد ہے یعنی جب مومن صالح ہولیتا ہے اس کے بعد ذات و صفات الہی کا عارف ہو کر لذات ترک کرتا ہے اور عبادت میں ہمہ تن مصروف ہوتا ہے تو جذبہ شوق الہی اسے بارگاہ بکریا میں کھینچ لے جاتا ہے تب وہ خاصاں درگاہ میں شمار کیا جاتا ہے پھر اس وقت اس سے جو خوارق ظہور میں آویں ان کا نام کرامت ہے اور یہ شخص دلی ہے اور اگر اس درجہ کو نہیں پہنچا بلکہ فقط مومن صالح ہے تو اس کے خوارق کرامت نہیں اور اصطلاح میں یہ شخص دلی نہیں پھر جو سرے سے مومن صالح ہی نہیں بلکہ کبار میں مبتلا ہے یا مومن ہی نہیں وہ ہرگز دلی نہیں اور اس کے خوارق دام شیطانی ہیں کرامت نہیں بلکہ اس کو استدراج کہتے ہیں جیسا کہ پہلے اس کا ذکر ہو چکا ہے۔

اولیائے کرام اللہ | اولیاء اللہ کے بہت سے اقسام ہیں بعض قطب بعض ابدال بعض اوتار کے محتاج ہیں | ہیں علیٰ ہذا القیاس کہ تفصیل ان کی اس مختصر میں گنجائش نہیں رکھتی اولیاء کرامت کے ظاہر کرنے میں اللہ کے محتاج ہیں جس طرح انبیاء علیہم السلام معجزات کے ظاہر کرنے میں جناب باری کے محتاج ہیں جب حکم الہی ہوتا ہے ظاہر کرتے ہیں آپ سے جس وقت چاہیں نہیں ظاہر کر سکتے اسی وجہ سے کرامت کے ظاہر ہونے پر دلالت کا دار و مدار نہیں۔ کیونکہ ہزار ہا اولیاء اللہ ایسے ہیں کہ ان سے کبھی کرامت ظاہر نہیں ہوتی بلکہ بعض کرامت کے ظہور سے دور بھاگتے ہیں۔ اور یہ ان کے جناب باری سے اسرار ہیں ان کو وہی خوب جانتے ہیں واللہ اعلم۔

اطلاع غیب یا کشف | اللہ تعالیٰ لانگہ یا انبیاء علیہم السلام کو وحی یا الہام سے بعض غیب کی چیزیں بتلا دیتا ہے سو یہ یقینی ہوتی ہے اور اولیاء اللہ کو بھی بعض مغیبات پر کشف یا الہام سے مطلع کر دیتا ہے لیکن یہ بطور ظن کے ہوتا ہے اور یہ سب غیب کے جاننے میں اللہ کے محتاج ہوتے ہیں جب چاہتا ہے کسی کو ان میں سے کسی چیز کی خبر دیتا ہے تب وہ اسی قدر جانتے ہیں اور جب چاہتا ہے ان کو ان کی پشت پائے کی خبر بھی نہیں ہونے دیتا چنانچہ بہت سے امور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نہیں جانتے تھے جب جبریل علیہ السلام حکم الہی آکر خبر کرتے تھے تب مطلع ہوتے تھے کیا خوب کہا ہے کہ یونکہ اولیاء اللہ کے کشف یا الہام میں کبھی غلطی ہو جاتی ہے ۱۲ ص ۱۱۔

سہ گے برطارد اعلیٰ الشیخہ: ہگے بر پشت پلے خود نہ بنیم " پس ہر دقت ہر چیز کی خبر
خاص اللہ ہی جانتا ہے اگر کوئی کسی فرشتے یا بنی یا ولی کو یوں سمجھے کا مشرک ہوگا اور یہ شرک فی العلم
گناہا دیگا اور اس کے مد میں بہت سی آیات قرآن کی اور بہت سی احادیث صحیحہ ہیں طوالت کے
خوف سے ترک کرتا ہوں۔

اولیاء اللہ مستجاب الدعوات ہوتے ہیں | اولیاء اللہ کی دعا اکثر اللہ قبول کر لیتا ہے لیکن وہ جہاں
مرضی الہی دیکھتے ہیں دعا کرتے ہیں اور جہاں مرضی نہیں پاتے تو مائے ہیبت الہی کے نام بھی نہیں
لیتے ان کی زندگی میں یا بعد مرنے کے ان کو حاجت روا اور مستقیل نفع و فز دینے والا سمجھ کر ان
سے حاجات طلب کرنا اور دور دراز سے ان کے نام کی دعا کی دینا ان کی قیروں کی نذر و نیاز کرنا
ان کے نام کا تھان و جھنڈا یا جو ترہ بنانے کے پوچنا علیٰ ہذا القیاس سب بد ہے کہ اس سے اللہ بھی
اور اس کے اولیاء بھی از حد بیزاریں اور شی صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت ہی منع فرمایا ہے۔

نبی اور ولی | کوئی دلی کہی کسی نبی کے رتبہ کو نہیں پہنچتا ہے کس لئے کہ نبی میں سب کمالات
میں بشرق | ولایت ثابت ہو جاتے ہیں تب اسکے بعد اسکو اعلیٰ درجہ نبوت کا دوسروں کی تکمیل
کے لئے دیا جاتا ہے کہ پھر اس کو نہ سوز خاتمہ کا ڈر رہتا ہے نہ معزول کیا جاتا ہے اور ولی پہلے
درجہ میں ہوتا ہے سو اسکے لئے یہ سب احتمال باقی رہتے ہیں دوسرے جس قدر ولی کو کمالات حاصل
ہوتے ہیں وہ سب کمالات نبوت سے حاصل ہوتے ہیں تیسرے بندوں کو اللہ سے جس قدر مراتب تیز
ہیں ان میں سب سے اعلیٰ درجہ نبوت کا ہوتا ہے نہ اس درجہ کو صدیق پہنچتا ہے نہ شہید صالح
اسی لئے انبیاء سب سے زیادہ مقرب اور ان کے نفوس سب سے زیادہ کامل ہوتے ہیں جس قدر
اور ہیں ان کے نفوس اس درجہ کے کامل نہیں ہیں۔

احکام شرعی کسی | کوئی عاقل بالغ اس درجہ کو نہیں پہنچتا کہ احکام شرع کے اس سے دور ہو جاوے
کو معاف نہیں | خواہ کوئی بنی ہو یا ولی ہو یا مؤمن صالح یا کوئی اور ہو کسی سے بے عذر
شرعی | احکام شرعی معاف نہیں جس طرح اور سب پر فرض واجب ہیں اسی طرح ولی دینی پر بھی
کیونکہ جس قدر خطابات تکلیف شرعی میں وارد ہیں سب عام ہیں کسی کی اس میں خصوصیت نہیں
اور سب مجتہدوں کا اس بات پر اتفاق ہے دوم یہ آیت دلالت کرتی ہے کہ ہر شخص موت

تک بہ تکلیف عبادت مکلف رہتا ہے **وَاَعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ**۔ بلکہ اپنے رب کی عبادت کر موت آنے تک اور سب مفسرین متفق ہیں کہ یقین سے مراد یہاں موت ہے کذا قال الملا علی القاری فی شرح الفقہ الاکبر۔ بعض گمراہوں نے جن کو مباحین کہتے ہیں یہ قرار دے رکھا ہے کہ جب بندہ صدق دل سے ایمان لاوے اور نہایت محبت الہی اور صفائی قلب اسے حاصل ہو جاوے تو اس سے شرع کی امر و نہی دور ہو جاتی ہیں اور ہر گناہ اس کا مباح ہو جاتا ہے پھر اس کے سبب اللہ اس کو دوزخ میں داخل نہ کرے گا۔ اور ان میں سے بعض تو یہی کہتے ہیں کہ اس درجہ میں سب عبادات ظاہری اس کے ذمہ سے دور ہو جاتی ہیں فقط تفسیر آیات اس کی عبادت ہوتی ہے سو یہ کفر اور گمراہی ہے کیونکہ سب سے محبت الہی اور صفائی قلب اور ایمان میں انبیاء علیہم السلام کامل ہیں خصوص جناب سید الانبیاء محمد مصطفیٰ علی اللہ علیہ وسلم سب سے ہر ایک کمال میں مکمل ہیں کوئی فرد بشر ان کے برابر نہیں ان کے لئے نواہر زیادہ تکلیف شرعی تھی ساخط ہو جانا تو درکنار سب سے الگ خاص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر پنجہ فرض تھی کہ شب بیداری کرتے ہوئے پائے مبارک پر درم کر کے تھے اور جو کوئی یوں کبتا تھا کہ آپ اس قدر تکلیف کیوں اٹھاتے ہیں آپ کو تو اللہ تعالیٰ نے بخش دیا ہے آپ اس کے جواب میں یہ فرماتے ہیں **لَا اَکُونُ عَبْدًا شَكُورًا** افسوس ہے کہ ہندوستان میں سالاریہ مدایبہ وغیرہ لوگ یہی کرتے ہیں نماز و روزہ کو فرض نہیں جانتے کہا یہ کو حلال سمجھتے ہیں اور جو کوئی ان سے قرآن و حشر کی دلیل پیش کرتا ہے تو اس سے کہتے ہیں کہ یہ قرآن تمہارا ہے لئے ہے ہمارا قرآن اور ہے یا ہمارے دس پائے اور میں سو ایسے لوگ قطعی کافر ہیں ان کے خوارق دام شیطانی ہیں ان کا دور رہنا چاہیئے۔

فصل ۱۱۔ توبہ کے بیان میں

اللہ تعالیٰ بندہ کی توبہ قبول کر لیتا ہے اور استغفار کرنے سے گناہ حاف کر دیتا ہے توبہ یہ ہے کہ بندہ اپنے گناہوں پر گناہ سمجھ کر نادم ہو اور آئندہ اس کے ترک کا پکا ارادہ کر لے اور اگر یہ کسی کے حقوق ہیں تو ان کو ادا کرے پس جب بندہ توبہ کرے تو اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم کے ساتھ گناہ مساکر دیتا

۱۔ کیا ہوں میں ہندو شکر گزار ۱۲ منہ ۱۵ بنگ و پوزہ و قلمہ دیوڑہ ان کا ایمان ہے۔

جیسا کہ فرماتا ہے وَمَنْ لَيَّكَلْ سَوْغًا أَوْ يَظْلِمَ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرَ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا
یعنی جو کوئی کام کرے جسے غیر کو مضر اس سے پہنچے یا ظلم کرے اپنی جان پر کہ اس سے غیر کو مضر
نہ پہنچے۔ پھر وہ بخشش مانگے اللہ سے تو پاویگا اللہ کو بخشے والا مہربان وقال يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا
تُوبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحًا عَسَىٰ ذُنُوبُكُمْ أَنَّ يُغْفَرَ عَنْكُمْ سِتًّا بَاطِلَةً يَعْنِي اے مومنو!
توبہ کرو طرف اللہ کے توبہ خالص شتاب ہے کہ رب دد کر دے تمہارے گناہ تم سے الایہ ہُوَ
الَّذِي يُفِيكُمُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَقْبَلُ السَّيِّئَاتِ يَعْنِي اللہ وہ ہے کہ اپنے بندوں کی توبہ
قبول کرتا ہے اور گناہ معاف کرتا ہے ابن ماجہ نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا ہے التَّائِبُ مِنَ الذَّنْبِ لَمْ يَكُنْ لَكَ ذَنْبٌ لَهُ کہ گناہ سے توبہ کر لے والا بے گناہوں
کے برابر ہے المحقق آیات و احادیث و جماع جہور مسلمین سے ثابت ہے کہ توبہ جب باشرط پائی
جاوے تو بندہ کے سب گناہ خواہ کبیر ہوں خواہ صغیرہ معاف ہو جاتے ہیں مگر حالت نزع
سے پہلے کی توبہ معتبر ہے، چنانچہ اس کی تحقیق پہلے گزر چکی ہے اور جب تک آفتاب مغرب
کی طرف سے نہ نکلے تب تک توبہ کا دروازہ بند نہ ہوگا۔ چنانچہ احمد اور ابوداؤد اور دارمی نے
روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ توبہ نہیں منقطع ہوتی۔ یہاں تک کہ مغرب
سے آفتاب نکلے جس روز مغرب سے آفتاب نکلے گا اسی روز کسی کی توبہ قبول نہ ہوگی انسان
کو چاہیے کہ توبہ میں دیر نہ کرے اور توبہ کے بھروسہ پر گناہ پر دیری نہ کرے کیونکہ شاید توبہ
نصیب نہ ہو یا توبہ خاص دل سے میسر نہ آوے۔

فائدہ۔ لغت میں توبہ رجوع کرنے کو کہتے ہیں اور اس توبہ کے چند اقسام ہیں ایک توبہ
گناہ سے ہوتی ہے کہ گناہ سے نیکی کی طرف رجوع کیا۔ اور یہ عام کی توبہ ہے اور ایک
غفلت سے توبہ ہوتی ہے کہ غفلت چھوڑ کر یاد الہی کی طرف رجوع کیا اور یہ خاص بندوں کی
توبہ ہے اور اس کو آؤبہ بھی کہتے ہیں اور ایک توبہ ہے غیر اللہ کی طرف خیال اور التفات کرنے
سے یہ اخص ان خواص عارفوں کی توبہ ہے یہ جو مسلم نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا ہے میرے دل میں غین یعنی کچھ کمورت آ جاتی ہے سو اس سے دن بھر میں اللہ
فائدہ۔ آریہ اور عیسائیوں کے نزدیک بندگی قدر توبہ کرے رہے زاری کرے خدا ہے کہ بخشش نہیں بخش سکتا ہے۔

سے سو بار بخشش مانگتا ہوں انتہی۔ سو اس توبہ اور استغفار سے یہی آخر قسم کی توبہ مراد ہے کہ خیالات بشریہ سے توبہ استغفار کیا کرتے تھے کس لئے کہ بالاتفاق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کبیرہ اور صغیرہ سے قبل التوبۃ اور بعد توبت کے پاک تھے۔ اور کبھی کوئی گناہ حضرت سے نہیں سرزد ہوا۔ اللہ نے آپ کو معصوم رکھا۔ قرآن مجید میں یہ جو آیا ہے **وَأَسْتَغْفِرُ لَذَنبِكَ** کہ اپنے گناہوں کی معافی چاہے **يَغْفِرُ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ** اور تاکہ اللہ تیرے پہلے گناہ اور پچھلے بخش دے سو یہاں بھی گناہ سے یہی عین مراد ہے جو کہ آپ کے علوشان کے برخلاف تھا یہ گناہ قرار دیا گیا اور اس کو اللہ نے معاف کر دیا اور آئندہ جو بتقاضا منہ بشریت کبھی ہو جاوے تو وہ بھی معاف فرمایا۔ قرآن میں یہاں گناہ سے مراد کبار صغائر نہیں جیسا کہ یہود اور نصاریٰ اپنی عداوت قلبی سے مراد لیتے ہیں۔ اور آپ کو گناہ کا رقرار دیکر قابل شفقت نہیں سمجھتے۔ کیونکہ اگر گناہ سے یہاں کبار صغائر مراد ہوں تو گویا اللہ تعالیٰ آئندہ گناہ کرنے کی حضرت کو اجازت دیتا ہے کہ پہلے اور پچھلے گناہوں کے معاف کرنے کا وعدہ کرتا ہے سو یہ امر رسالت کے بالکل خلاف ہے۔

دنیا میں سب کی | اور دنیا میں سب کی دعائیں قبول کرتا ہے اور حاجتیں روا فرماتا ہے
حاجت روائی کرتا ہے | خواہ کافر ہو یا مومن دنیا میں ان سب کی دعا قبول کرتا ہے۔

(حاشیہ صفحہ ۱۵۸) غین لغت میں ابر کو کہتے ہیں ایک ابرا آپ کے دل پر کبھی ہو جاتا تھا بعض علمائے اس ابر کی تفسیر یوں کی ہے کہ آپ کا دل آئینہ تھا۔ امت کے گناہوں کا۔ اس میں جب عکس پڑتا تو آپ استغفار کرتے اور فی الحقیقت یہ استغفار امت کے لئے ہوتا تھا۔ اور بعض نے یوں کہا ہے کہ آپ کے ہر ساعت و دعات بڑھتے رہتے تھے ماقال تعالیٰ **وَمَا تَزِيدُ إِلَّا فِي الْغِنَىٰ** لیکن اللہ کی کبھی آپ پہلی حالت کو اعلیٰ سمجھ لیتے تھے بعد اس کے جب اس مرتبہ سے بڑھ جاتے تو اس کے خلاف معلوم ہوتا اس وقت اپنے حال پر ندامت کرتے، اور ایک پردہ سادل پر ہو جاتا۔ اس سے استغفار کرتے بعض نے کہا ہے کہ غین سے مراد آپ کی حالت مسکرمے کہ حجت الہی میں طاری ہو جاتی تھی۔ پس جب حالت عموں آتے تو اس سے استغفار فرماتے اور اس سبب کہتے ہیں کہ حسنات الابرار و سیئات الاحرار اور بعض کہتے ہیں کہ آپ کا دل آئینہ تھا جب کوئی شخص خاص آپ کے دل کا مقابل ہو جاتا تھا تو کچھ اس کے کہورت آپ کے دل پر عکس ہوتے پھر اس سے آپ استغفار فرماتے چنانچہ تاکید کرتی ہے **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ أَوْ بِهَٰذَا ذٰلِكُمْ كَثِيرٌ** اس کی وہ حدیث کہ آپ نے فرمایا تھا کہ مقتدیوں کے حالات سے مجھے نماز میں مشتاہ ہو جاتا ہے اور بعض نے کہا ہے کہ اگرچہ افضل المخلوقات تھے لیکن بشر تھے۔ سو کبھی یہ تقاضائے بشریت آپ کو یاد الہی سے کچھ ذرا سی غفلت ہو جاتی تھی تو وہ آپ کیلئے بسبب علوشان کے گناہ تھا اور اس سے آپ کے دل پر پردہ سا آ جاتا تھا اس سے استغفار فرمایا کرتے تھے اور قرآن میں

اور تمام مخلوقات کی حاجات دعا کرتا ہے کیونکہ اگر وہ نہ کرے تو پھر نہ کوئی خالق افعال ہے نہ خالق جو اہر ہے کہ وہ کرتا ہو۔ کفار اپنے زعم میں یوں جانتے ہیں کہ ہم تمہیں سے مانگتے ہیں وہ ہمارے کام پورے کر رہے ہیں۔ حالانکہ ان کو اپنے منہ پر سے مکھی دھکرنے کی بھی قدرت نہیں۔ علیٰ ہذا القیاس جو لوگ اللہ کے سونے کسی اور سے حاجات طلب کرتے ہیں وہ انہیں کو حاجات دعا جانتے ہیں لیکن وہ اللہ رحم الراحمین کہ جو رب العالمین ہے خود دنیا ہے اور جو مانگتے ہیں اسے قبول کرتا ہے پھر آخرت میں اس امر کا بدلہ ان کو دے گا کہ ہم دیتے تھے اور تم تنوں کی یا اور کسی کی طرف سے سمجھتے تھے اب ان ادووں سے لو اگر انہیں کچھ طاقت ہے پھر آخرت میں خاص اپنے مومنین بندوں کی دعائیں قبول فرمائے گا اور انہیں کی حاجات پوری کرے گا اور کافروں کو یہ سنا دیا جائے گا فَادْعُوا وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ یعنی تم اگر جہنم میں نہایت بقراری سے دعا کرو گے تو کرو لیکن کافروں کی دعا سبکی ہوتی ہے قبول نہیں ہوگی اور اس مضمون کی بہت آیات قرآن میں موجود ہیں۔ دعا کرنے کے لئے قرآن میں فرماتا ہے اُدْعُوْنِیْ اَسْتَجِبْ لَکُمْ کہ مجھ سے دعا کرو میں قبول کروں گا۔ مسلم نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اللہ بندے کی دعا قبول کرتا ہے یہاں تک کہ جلدی ذکرے اور قطع رحم یا گناہ کی دعا نہ مانگے یعنی جلدی ذکر نہ چاہیے۔ اور قطع رحم یا گناہ کی دعا مانگنی نہ چاہیے ان صورتوں میں دعا قبول کم ہوتی ہے ابو داؤد، ترمذی اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے کہ تمہارا رب بڑا حیا والا اور کریم ہے کوشم آتی ہے کہ بندہ انکی طرف ہاتھ اٹھا دے اور وہ انکو خالی ہاتھ پھر دیوے۔

فائدہ۔ اس کے یہی معنی نہیں کہ ہر ایک کی ہر وقت اللہ تعالیٰ ضرور دعا قبول کر ہی لیتا ہے بلکہ اس میں یہ دونوں وصف ہیں دعا سبکی قبول کرتا ہے حاجتیں بھی پوری کرتا ہے بیکار رضا نہیں کہ اس کو عالم پیدا کرنے کے بعد کچھ اختیار باقی نہ رہا جیسا کہ فلاسفہ یورپ اور بعض ہنود نے سمجھ رکھا ہے ۱۲ من فائدہ یہ مراد نہیں کہ سب کی دعائیں قبول کرتا ہے بلکہ بعض جن کو مناسب جانتا ہے فائدہ آریہ کا خدایا الیہ رند دعا قبول کر سکتا ہے نہ از خود کچھ دے سکتا ہے بندے کے کام کا بدلہ بے خود اختیار ملتا ہے ۱۲ من۔

شرط قبولیت دعا دعا میں قبولیت کے لئے بڑی بات یہ ہے کہ دل سے مانگے اور قبول ہونے کا بھی اس وقت یقین کر لے کہ اللہ بندے کی آرزو نہیں توڑتا۔ ترمذی میں بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ آپ نے یوں فرمایا ہے اَدْعُوا اللَّهَ وَانْتُمْ مُوقِنُونَ بِالْاِجَابَةِ کہ تم اللہ سے دعا کرو اس حال میں کہ تمہیں قبول ہو جانے کا یقین ہو جاوے اور بے دلی کی دعا اللہ قبول نہیں کرتا اور جس وقت بے قرار ہو کر مانگتا ہے تو جلدی قبول کرتا ہے اور احادیث میں دعا کرنے کے بہت فوائد اور فضائل آئے ہیں بلکہ اس کو عبادت کا مغز فرمایا ہے۔

دعا کا اثر دعا کے اثر ظاہر نہ ہونے میں کبھی کبھی عکس ہوتی ہے کہ اس کو بندہ نہیں جانتا ہونے میں گنت اس کا بدلہ بھی اللہ قیامت میں دیتا ہے اور کبھی بعض اشخاص کے لئے یوں دیر ہوتی ہے کہ وہ اور زیادہ مانگے کہ انجام اللہ اس کو اس کا مدعا بھی دیوے اور جتنی مدت دعا مانگی ہے وہ اس کی عبادت میں لکھی جاوے کہ آخرت میں کام آوے اگر جلدی دیتا تو یہ عبادت اس کے نصیب نہ ہوتی اور اسی وجہ سے اچھے بندوں کی بعض دعا میں بہت دیر کرتا ہے جتنا بچہ یعقوب علیہ السلام نے چالیس برس کے قریب یوسفؑ کے لئے دعا مانگی پھر اتنی مدت کے بعد ظاہر کیا اور بعض شخصوں کے لئے اثر ظاہر نہ کرنے میں کچھ امتحان ہوتا ہے غرض بہت سبب دیر کے ہو جا یا کرتے ہیں لیکن بندہ مانگنا نہ چھوڑے۔

وہ کسی چیز کا پابند و مجبور نہیں جو کچھ بندے کے حق میں بہتر اور اسلحہ ہو اللہ کو اس کا کرنا واجب نہیں۔ اگرچہ وہ اپنی جیسی اور کبریٰ سے اکثر بندوں کی بھلائی ہی کرتا ہے لیکن یہ اس پر ضرور نہیں کہ خواہ مخواہ اس کو کرے جیسا کہ معتزلہ کہتے ہیں ورنہ کسی کافر مفلس کو پیدا نہ کرتا کیونکہ اس کو دنیا اور آخرت میں خسارہ ہے بلکہ اس کے لئے یہ بہتر تھا کہ دنیا اور آخرت میں نعمت دیتا حالانکہ ہزار ہا سخت کافر دنیا میں افلاس اور بیماری اور صدمہ طرح کی خواری میں بہ حالت کفر مر گئے اور دوسرے اس کا کسی بندے پر احسان اور امتنان ثابت ہوتا کیونکہ اگر اس نے کسی کو دین و دنیا کی نعمتیں دیں تو اس چیز کو کیا جو اس پر واجب تھی سو یہ کیا احسان ہے تیسرے ابوجہل لعین اور بنی صلی اللہ علیہ وسلم

پر اللہ کا احسان برابر ہوتا تو کچھ زیادہ شکر گزاری حضرت پر نہ ہوتی کیونکہ اس نے جو دلوں کے لئے اصل تقادہ کیا اور اپنے واجب سے فارغ الذمہ ہوا الغرض اصل کو اللہ پر واجب کہنے سے اور بہت سے سخت اعتراض لازم آتے ہیں کہ معتزلہ انکے جواب کے بالکل عاجز ہیں۔

مناظرہ ابو الحسن والی جانی | چنانچہ شیخ ابو الحسن اشعری رحمہ اللہ نے ابی علی جانی معتزلی سے پوچھا کہ تین بھائی تھے ان میں سے ایک مومن صالح ہو کر اور ایک کافر ہو کر مر اتیسرے نے لڑکپن میں وفات پائی ان کا کیا ہوا؟ ابی علی نے کہا مومن صالح کو جنت اور کافر کو دوزخ ملی اور تیسرے کو نہ عقاب نہ ثواب ہے ابی حسن نے کہا اگر تیسرا بھائی یہ کہے کہ مجھے بڑا کر کے مومن صالح بنا کر کیوں نہ موت دی کہ میں جنت میں جانا آرام پانا کیونکہ اس کے حق میں تو یہی خوب تھا ابی علی نے جواب دیا کہ اللہ اس کو یوں جواب دے گا اگر تو بڑا ہو گا گناہ کرنا جہنم میں رکھ بھرتا تیرے حق میں یہی خوب تھا کہ تجھے لڑکپن میں موت دی ابن حسن نے پھر کہا اگر کافریوں کے مجھے مومن صالح کر کے کیوں نہ مارا کہ جنت میں جانا یا لڑکپن میں مارنا تھا کہ دوزخ سے بچتا۔ اس کے حق میں یہ بہتر نہ تھا کہ جہنم میں جادے تو اللہ اس کا کیا جواب دے گا؟ ابی علی معتزلی کو جواب نہ دیا اور اسی دن سے معتزلی کی غلطی ہر کس ناکس پر واضح ہو گئی اور ان کی اس مسئلہ میں کیا حماقت دیکھتے ہو جس قدر فرق اہل سنت کے مخالف ہیں ان کے ہاں ان سے بھی زیادہ کچھ نہیں ہیں۔

موت کی تخلیق | اللہ تعالیٰ نے موت کو پیدا کیا ہے جس سے متعلق ہوتی ہے اس کو مردہ بنادیتی ہے ہر ایک شخص جاننا ہے کہ ایک روز میراں سے جانا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ یعنی ہر ایک موت کا مزہ چکھنے والا ہے۔ وَكُلٌّ مِّنْ عَلَیْہِا قَاتِلٌ اور جو زمین پر ہے فنا ہونے والا ہے لیکن کلام اس میں ہے کہ موت کوئی وجودی چیز ہے کہ جس طرح اور مخلوقات الہی ہے جیسا کہ بخدا وغیرہ امراض یا عدی چیز ہے کہ زندگی کے دور ہوئے کو کہتے ہیں سوا کثر کے نزدیک وجودی ہے اور مخلوقات کی طرح اور دلیل ان کی آیات ہے خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيٰوَاتِ۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا ہے موت کو اور حیات کو اور جنس کہتے ہیں عدی ہے اور خلق کے معنی پھیرا یا ادا نہ کرنا ہے فائدہ۔ موت کے بعد میت کی روح اس کے جسم سے جدا ہوتی ہے اور حقیقت میں اس جلدی کا نام موت ہے یہ جسم جو بمنزلہ مرکب کے تھا گل مرغا تھا ہے اور روح کو جس کو کما نفس نامطہ

کہتے ہیں قائم نہتی ہے سو اس کو جزا و سزا دی جاتی ہے اس امر میں کل متفق ہیں۔

ہنود کا عقیدہ | چنانچہ ہنود کہتے ہیں کہ جو لوگ اس جہان میں بے ہنگی و عبادت یعنی کمالات حاصل کئے بغیر مواتے ہیں تو وہ پھر کی اور بہن میں جو اس کے عمل کے مناسب تھا آتے ہیں اگر بہا در تھا تو شیر کے بہن میں اور ہنول تھا تو خرگوش کے قالب میں ظہور کرتا ہے علیٰ ہذا القیاس ایک جسم کے بعد دوسرے جسم میں جاتا ہے جب وہ اپنے کمالات حاصل کر چکتا ہے اور کردار سے صاف ہو جاتا ہے تو پھر عالم قدس میں ملائکہ کے ساتھ رہتا ہے اور اس کو وہ آواگون یعنی تسخیر کہتے ہیں جکما کہتے ہیں کہ مرنے کے بعد جو لوگ کمالات علیہ وعلیہ حاصل کر چکے ہیں وہ عالم قدس میں جاتے ہیں اور جن کو کمالات جسمانی یعنی جہالت و بداخلاقی سے صفائی نہ تھی تو وہاں عذاب پاتے ہیں یعنی ناسوس و غم کھاتے ہیں اور اس کو وہ روحانی دوزخ کہتے ہیں اور جسمانی دوزخ سے اس کو سخت بتلاتے ہیں۔

اہل کتاب کا عقیدہ | اہل کتاب کے ہاں فقط اس قدر ہے کہ جو لوگ گناہوں سے بچے ہیں وہ نجات پاتے ہیں مدۃ تکلیف اٹھاتے ہیں اور کچھ مفعلاً احوال نہیں البتہ انجیل مکاشفات یوحنا میں دوزخ اور جنت اور کچھ دہاں کے عذاب و ثواب کی بھی تصریح ہے کہ کچھ ذکر اس کا آگے آئے گا لیکن قرآن نے کہ سب کی تکمیل کے لئے بعد میں آیا ہے اس امر عظیم کو جو کتب سابقہ میں وضاحت و تفصیل سے بیان نہ تھا بیان کر دیا۔

اہل اسلام کا عقیدہ | لہذا اہل اسلام کا یہ عقیدہ ہے کہ جو لوگ دنیا میں فوت نظریہ و قوت علیہ میں کامل ہیں فوت نظریہ کے کمال سے یہ مراد ہے کہ موافق شرع کے اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کو جانتے ہیں اور رسول کو برحق مانتے ہیں اور جس قدر چیزوں کی رسولؐ نے خبر دی ہے ان کو سچا جانتے ہیں اور اس کو ایمان کہتے ہیں اور قوت علیہ کی تکمیل سے یہ مراد ہے کہ اپنے اخلاق کو درست کرتے ہیں یعنی جو چیزیں اللہ تعالیٰ نے رسولؐ کی معرفت منع کی ہیں ان سے بچتے ہیں اور جی کا حکم دیا ہے ان کو بجالاتے ہیں، تو وہ لوگ مرکز عالم قدس یعنی علیین میں کہ جو بروز ہے حشر تک رہتے ہیں بعد خراب ہونے اس عالم کے یعنی قیامت کے بعد کہ جب ان کو کمال ترکیب حاصل ہو جاتا ہے عالم قدس کے اعلیٰ طبقے میں کہ جس کو جنت کہتے ہیں جاتے ہیں اور وہاں ہمیشہ وہیں گے اور ہر قسم کی لذات حاصل کریں گے اور جو لوگ علم و عمل میں ناقص تھے اور نقصان و دھڑلہ پر تھا ایک

یہ خدا کا کسی کو کسی صفت میں شریک سمجھایا اس کی کسی صفت کا انکار کیا یا اس کے رسول یا اس کی فرمائی ہوئی بات کو جھوٹ سمجھایا اس کے ساتھ اور کو برابر کیا اور اس کو کفر اور شرک کہتے ہیں تو وہ ہمیشہ وہاں عذاب پاوے گا اور طرح طرح کے عقوبات اٹھائے گا۔ اور جہنم میں کہ دونوں کا اول درجہ ہے رہے گا۔ اور بعد حشر کے جہنم کی آگ میں نزکیہ کے واسطے ڈالا جاوے گا جس طرح کہ چپکٹ کو آگ سے دور کرتے ہیں اسی طرح ان کو کریں گے لیکن جو تمام چپکٹ ہو گیا اس کو چپکٹ سے صفائی نہ ہوگی سو اسی درجہ سے یہ لوگ ہمیشہ جلتے رہیں گے قرآن میں ایک جملہ اسی بیان میں کیا ہی اعجاز رکھتا ہے۔ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ ذَكَرْتَنَا وَقَدْ نَزَّلَ خَابَ مَنْ ذَلَّ هُنَا کہ فلاح پائی جس نے اپنے نفس کو پاک کر لیا۔ اور خسارہ میں رہا جس نے آلودہ کیا اس کو اور دوسرا نقصان یہ کہ یا تو علم میں کچھ نقصان ہوا کہ بعض امور کو برخلاف یقین کر لیا۔ جیسا کہ اہل سنت کے غیر اور فرستہ اسلامیہ کے بعض بعض معتقدات ہیں یا عمل میں نقصان کیا کہ خدا کے ادا امر و نواہی پر عمل نہ کیا اخلاق کو خراب کر لیا تو وہ بھی اس عالم میں عذاب پاویں گے پھر ان کی نجات کی یہ صورت ہوگی کہ جس کا جس قدر نقصان ہے اسی قدر تکلیف دیکر اس کا تزکیہ کیا جائے گا بعض کو عالم ہرنخ میں صفائی ہو جائے گی بعض کو کہ جن کا نفس کدورت سے زیادہ ملوث ہے آگ جہنم سے صفائی ہوگی۔ پھر حسب تزکیہ ہو چکے گا تو عالم قدس میں مل جاوے گا۔ یا اللہ تعالیٰ اپنی رحمت خاصہ سے اور بعض کو نبی علیہ السلام کی شفاعت سے صاف کر دے گا اور عالم قدس میں ملا دیگا۔

تنبیہ | عالم آخرت کو ہر کوئی آنکھ سے دیکھ کر تو آیا ہی نہیں کہ اپنے مشاہدہ کو سند بنا لے اب اس کے دریافت کی دو ہی صورت ہیں یا تو حکماء مشائیں اپنی عقل کے زور سے بدیل ثابت کریں سو اس عالم کا مجملہ احوال تو بلا شک عقل سلیم سے دریافت ہو سکتا ہے لیکن تفصیل سے دریافت کرنے میں عقل قاصر ہے اور کہیں۔ قاصر ہو حالانکہ اس عالم کے صمدی امور معلوم نہیں جیسا کہ مقدمہ کتاب میں بیان ہوا یا حکماء اشرقیین اپنے اشراف سے دریافت کریں سو یہ سب کے نزدیک مسلم ہے کہ نبی کا نفس اشراف و مکاشفات میں سب نفوس سے کامل اور مزکی ہوتا ہے اور اس کے اشراف کے آگے ادروں کا اشراف اس طرح خیرہ ہے کہ جس طرح ذلہ آفتاب کے روبرو دیکھ کر انبیا علیہم السلام کو وحی ہوتی ہے کہ خدا تعالیٰ بذلیہ فرشتہ ان پر نعمیات

ظاہر فرماتا ہے اور یوں بھی ان کو عیاں تا دکھلا دیتا ہے اور ان کو خلق کے لئے ہادی بنا کر
 بھیجتا ہے اس لئے غلطی نہ ہونے میں آپ ان کا محافظ و حامی ہوتا ہے سو ان کے مشاہدات
 میں غلطی ہونے دیتا ہے نہ حیات میں بخلاف اور اشراقین کے کہ ان کے اشراق بلکہ کبھی عیسا
 میں بھی غلطی ہو جاتی ہے لہذا ایک دوسرے کا رائے میں مخالف ہوتا ہے اور یہ بھی ہم پہلے ثابت
 کر چکے ہیں کہ ہمارے سردار محمد صلی اللہ علیہ وسلم نبی ہیں بلکہ سب کے امام ہیں سو آپ کو عالم آخرت
 عیاں تا بار ہا خدا نے دکھلایا بھی ہے اور بذریعہ وحی خبر بھی دی ہے پس جہاں تفصیل عالم آخرت
 میں باہم اختلاف ہے وہاں ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم امام الاشرافین معلم البینین کا قول
 سند ہے اور سب ان کے مقابلہ میں غلط ہیں اب حضرت کے بیان کے موافق اس عالم کا بیان کیا جاتا ہے

باب دوم

فصل اول قبر | مرنے کے بعد قبر میں منکر و نکیر فرشتوں کا سوال کرنا ایسا نادر ہے،
 کے متعلق | نیکو کاروں کو راحۃ ملتا اور کافروں کو عذاب ہونا برحق ہے
 کیونکہ یہ امور سب ممکن ہیں عقل سلیم ان کو محال نہیں جانتی اگر کوئی محال کہے تو دلیل بیان
 کرے باوجود اس کے جو مصادق مائے کسب کی نبوت اور صداقت پہلے ثابت ہو چکی ہے اس کی
 (۱) خبر دی ہے اور نصوص قرآنیہ اس پر دلالت کرتے ہیں لہذا کسی مخالف کا اللہ اور اس کے
 رسول کے مقابلہ میں قول معتبر نہیں الحقیر بعد مرنے کے اعمال کی جنار اور منابر حق ہے قرآن
 احادیث اس پر دلالت کرتے ہیں۔

دلیل عقلی | عالم آخرت پر یہ ہے کہ سب اہل عقل کے نزدیک مسلم ہے کہ خدا تعالیٰ عادل ہے
 اور وصف عدالت اس کو حاصل ہے اب ہم کہتے ہیں کہ خدا با آدمی ایسے ہیں کہ انہوں نے
 وہ بڑے کام کئے ہیں کہ جو سب کے نزدیک مسلم ہیں یعنی کفر و شرک بھی کیا ہے اور خدا تعالیٰ میں
 صد با عیوب بھی ثابت کئے ہیں پھر سبندگان خدا پر ظلم بھی کیا ہے باوجود اس کے تمام عمر ان کی
 عیش و آرام سے گزر گئی اب اگر ان کو کہیں اور جگہ سزا اور ان مظلوموں کو جو اپنے خدا تعالیٰ
 کی عدالت میں فرق آئے پس ثابت ہوا کہ مرنے کے بعد جزا اور سزا ہے اور یہی مد علیہ۔
 عالم برزخ اور عالم حشر | اہل اسلام کے ہاں عالم آخرت کے دو طبقے ہیں اول

بعد مرنے کے حشر تک دوم قیامت سے ابدالاً بابتک اول طبقہ کو عالم برزخ دوسرے طبقہ کو عالم حشر کہتے ہیں اب ہم وہ آیات ذکر کرتے ہیں جن سے عالم برزخ کا ثبوت ہوتا ہے

قال اللہ تعالیٰ التَّائِيْدُ لَكُمْ فِي الْحَرْبِ وَالْغَلَبَةِ وَالْجَمْعِ وَالْخِلَافَةِ وَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ فِي الْأَرْحَامِ وَنَحْنُ الْمَخْلُوقُونَ وَالْغَلَبَةُ وَالْجَمْعُ وَالْخِلَافَةُ وَالْجَمْعُ وَالْخِلَافَةُ وَالْجَمْعُ وَالْخِلَافَةُ

الفرعونیٰ الشَّدَّ الْعَذَابِ ۝ صبح اور شام کفار فرعونی آتش دوزخ کے سامنے لئے جاتے ہیں اور میں روز قیامت ہوگی حکم ہوگا کہ فرعونیوں کو سخت عذاب میں داخل کر دیں یہاں سے معلوم ہوا کہ لوگوں کی جزا اور سزا کے دو درجے ہیں ایک مرنے کے بعد سے قیامت تک کہ جس کو عالم برزخ کہتے ہیں اور اس درجہ میں جزا اور سزا پوری پوری نہیں ہوتی۔ کیونکہ اس درجہ میں فرعونیوں کے لئے آگ کے سامنے پیش کیا جانا فرمایا اور قیامت میں سخت عذاب کی تصریح فرمائی ہے اور دوسرا قیامت سے لے کر ابدالاً بابتک اور اس درجہ کو حشر و نشر کہتے ہیں اور اس میں پوری جزا و سزا ہوتی ہے کہ جس میں اشد العذاب کا لفظ وارد ہے

وقال تعالیٰ اُغْرِقُوا فَاَوْفُوا بِعَهْدِكُمْ وَقَاتِلُوا فَاَوْفُوا بِعَهْدِكُمْ وَقَاتِلُوا فَاَوْفُوا بِعَهْدِكُمْ وَقَاتِلُوا

کئے گئے اور زبان عرب میں قاتل تعقیب کے لئے آتی ہے اور تراخی نہیں چاہتی ثابت ہوا کہ وہ جہی آگ میں داخل کئے گئے بلا تراخی اس سے عالم برزخ ثابت ہوا کیونکہ مرنے کے بعد سے حشر تک کے زمانے کو عالم برزخ کہتے ہیں۔ اور ابھی حشر ہو نہیں چکا کہ عذاب پر محمول کیا جاوے

وقال تعالیٰ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَعْيَاؤُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْسِلُونَ فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَيَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَكَاخُوتٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ۝

یعنی جو لوگ اللہ کی راہ میں مارے گئے ہیں ان کو مردہ نہ گمان کرو بلکہ وہ اپنے رب کے ہاں زندہ ہیں رزق دیئے جلتے ہیں خوش ہیں اللہ کی دی ہوئی نعمتوں سے اور جو ان کے خلیفہ اقبال ابھی ان کے پاس نہیں پہنچے مرے بلکہ زندہ ہیں سو ان کے احوال سے ان شہداء کی یہ خوشی سنائی جاتی ہے کہ ان پر بھی کچھ خوف نہیں اور نہ وہ سب میں پڑیں گے۔ یہاں سے یہ بھی ثابت ہوا کہ مرنے کے بعد نیکوں کو یہ کچھ راحیں ملتی ہیں اور جو لوگ ان کے خلیفہ و اقارب دنیا میں نیک ہیں ان کو وہاں ان کی فکر ہے کہ دیکھے وہ مر کر کہاں جاتے

ہیں سوال کے حال سے بھی ان لوگوں کو وہاں مژدہ سنایا جاتا ہے وہ بھی مرکز تہکے پاس
 آویں گے اور یہ صاف ظاہر ہے کہ یہ معاملہ ان سے حشر سے پہلے کا ہے اور یہی مدعا ہے و
 قَالَ تَعَالَى قِيلَ اِذْ خُلِ الْجَنَّةَ قَالَ لَلْنَيْتُ قَوْمِي لِيَعْلَمُوْنَ بِمَا كَفَرُوْا فَاَنْزَلْنَاهُ مِنْ الْمَكْرِ بِقَوْلِهِ
 جب حبیبِ نجا کو کفار نے شہید کر دیا تو ان کو حکم ہوا کہ جنت میں داخل ہوں وہ جنت میں
 گئے تو ان کو یہ آرزو ہوئی کہ کاش میری قوم بھی اس کو ہاں لیتی کہ مجھے میرے رب نے بخش دیا اور گزین
 میں مجھے داخل کیا کہ اسکے بعد وہ بھی ایمان لانے لگتے یہ آیات اور ان کے ماسوائے اور آیات سے
 یہ بھی ظاہر ہوتا ہے کہ مرنے کے بعد نیک اور بد کو حشر سے پہلے بھی جزا و سزا ملتی ہے اور یہ امر ظاہر ہے
 کس لئے کہ موت سے اہل انسان جو روح ہے فنا نہیں ہوتی بلکہ بدن سے جدا ہو جاتی ہے جیسا کہ
 عقل و نقل اس کی شاہد ہیں پس اگر اس کو حشر و نشر ہی میں جزا و سزا ہوا کرتی تو اتنی مدت اس سے پہلے
 اس کو معطل رکھنا اللہ کی عدالت کے خلاف ہوتا وہ جو بعض شیعہ اور بعض معتزلہ یہ کہتے ہیں کہ مرنے
 آدمی بمنزلہ جمادات کے ہو جاتا ہے اس کو سزا و جزا ہونا محال ہے اس کو حشر ہی میں جزا و سزا ملے گی
 اس کے پہلے نہیں سو یہ قول آیات و احادیث و جمہور کے خلاف ہے اسلئے قابل لحاظ نہیں۔

عالم برزخ کے ثواب و عذاب کا ثبوت احادیث
 اب میں وہ احادیث نقل کرتا ہوں کہ جن سے عالم برزخ کے ثواب
 عذاب کی خوب تشریح ہو جاوے صحیحین میں انسؓ سے روایت ہے
 کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب مردے کو قبر میں دھر کر اس کے اہل و عیال پھرتے
 ہیں تو وہ ان کی جوتیوں کی ٹھیک سنتا ہے پھر اس کے پاس دو فرشتے ہیں اور اسے بٹھا کر
 پوچھتے ہیں کہ تو ان محمدؐ صلی اللہ علیہ وسلم کو کیا جانتا تھا اگر مومن ہے تو کہتا ہے کہ یہ اللہ
 کے بندے اور رسولؐ ہیں پھر اس کو کہتے ہیں کہ تو پہلے اپنا دوزخ کا ٹھکانہ دیکھ کہ اس کے بدلے
 اللہ نے جنت میں جائے دی ہے تو اس کو دوزخوں جگہ نظر آتی ہیں اور اگر مردہ منافق یا

فائدہ - اور یہ بھی آیا ہے کہ جو انہم الیم تجزون عذاب الہون کہ دوزخ قبض کرنے والے فرشتے کہتے ہیں کہ بنی بیان نکالو آج ہم کو
 دوزخ کا عذاب دیا جاوے گا موت کے وقت حشر پر انہیں ہوا میں مارنے کے بعد دوزخ باقی رہتی ہے قہر کی کہتے ہیں اس پر پھر انفاق و
 قسطان کہتے ہیں مرنے کے بعد دوزخ زندہ رہتی ہے۔ اور یہی انسان کو حکم کا لباس پہنا جاتا ہے اس کو ہر برس دو بار دیکھا جاتا ہے مگر
 نفوس سے غائب وہ کہ جہان میں پھر اگر پاک روح ہے تو طہین میں جو عالم بالا ہے اور اگر ناپاک ہے جس کو دوزخ دہشتا
 کی ملکیت ہے گہرا تھو جہنم میں رہتی ہے جو عالم سفلی میں ہیبت ناک اور پانچ جگہ ہے اور یہی معنی جگہ علی قبریں ہوتی ہیں۔
 سے صحیح بخاری اور صحیح مسلم کو کہتے ہیں ۱۲ منہ۔

کافر ہے۔ تو وہ ان کے جواب میں کہتا ہے کہ میں کچھ نہیں جانتا جو کچھ اور لوگ ان کو کہتے ہیں
 میں بھی کہہ دیا کرتا تھا تب فرشتے کہتے ہیں تو نے نہ جانا نہ مانتا تب اس کے لوہے کے گرزوں سے
 ایسا مارتے ہیں کہ اس کی چیخ سوائے جن واس کے سب سنتے ہیں امام مسلم نے زید بن ثابت سے
 روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک بار بغلہ پر سوار بنی غبار کے باغیچے کے پاس سے ^{پہنچے}
 ہو کر نکلے اور ہم لوگ آپ کے ساتھ تھے کہ لیک ایک آپ کا بغلہ ایسا بدکا کہ قریب تھا کہ گر پڑتے
 پھر دیکھا تو وہاں پانچ چھ قبریں تھیں آپ نے پوچھا کوئی ان قبر والوں کو جانتا ہے؟ ایک
 نے عرض کیا۔ ہاں میں جانتا ہوں آپ نے پوچھا کس زمانے کی قبریں ہیں؟ اس نے عرض کیا یہ
 لوگ شرک کے زمانے میں مرے ہیں تب آپ نے فرمایا کہ یہ قبر والے عذاب میں مبتلا ہیں اگر یہ
 خوف نہ ہوتا کہ تم آئندہ مرنے کو دفنانا چھوڑ دے تو میں اللہ سے دعا کرتے کہ جو عذاب میں سنتا
 ہوں تمہیں سنو اتنا پھر آپ نے ہماری طرف منہ پھیر کے فرمایا پناہ مانگو اللہ کی عذاب قبر سے
 ہم نے کہا الہی تیری پناہ ہے عذاب قبر سے پھر فرمایا پناہ مانگو اللہ کی ظاہر اور باطن
 فتنوں سے ہم نے کہا الہی تیری پناہ ہے ظاہر اور باطن کے فتنوں سے فرمایا پناہ مانگو فتنہ
 دجال سے ہم نے کہا الہی تیری پناہ ہے فتنہ دجال سے ترمذی نے ابو ہریرہؓ سے روایت
 کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب میت کو قبر میں دفناتے ہیں تو اس
 کے پاس سیاہ رنگ نیلی آنکھوں کے دو فرشتے آتے ہیں ایک کو منکر اور دوسرے کو نکیر کہتے
 ہیں وہ مرے سے پوچھتے ہیں تو ان کو عرض یعنی نبی علیہ السلام کو کیا کہا کرتا تھا؟ وہ کہتا
 ہے وہ اللہ کے بندے اور اس کے رسول ہیں اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللّٰهُ وَحْدَهُ لَا
 شَرِيكَ لَهُ وَ اَشْهَدُ اَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ تب وہ کہتے ہیں ہمیں پہلے ہی
 معلوم ہو گیا تھا کہ تو یوں کہے گا پھر اس کی قبر شتر در شتر گز کشادہ ہو جاتی ہے اور اس کو
 منور کیا جاتا ہے۔ پھر اس کو کہتے ہیں کہ اب تو سو جا آرام کر تب وہ کہتا ہے کہ مجھے گھر
 جانے دو کہ وہاں اپنے اہل و عیال کو بھی اپنے اس حال کی خبر کراؤں وہ کہتے ہیں کہ سو
 جس طرح سے دلہا سوتا ہے کہ سوائے دلہن کے سے کوئی اور نہیں جگاتا یہاں تک کہ تجھے
 سہ یا تو بسبب اس کے کہ روح مرد ہے بعد کالی نہیں آنحضرتؐ اس کو اپنی جگہ میں قبر سے دکھائی دیتے ہیں یا حضرت کی تصویر
 دکھائی دے کر کہہ کے پوچھتے ہیں ۱۲ منہر۔

خدا تیری قبر سے اٹھا دے یعنی حشر تک یہاں آرام کر اور اگر مردہ منافق ہے تو جواب میں کہتا ہے جو کچھ ان کو اور لوگ کہتے تھے میں نے بھی سن کر وہی کہہ دیا۔ اب میں کچھ نہیں جانتا تب وہ کہتے ہیں ہم کو پہلے ہی معلوم ہو گیا تھا کہ تو یوں کہے گا پھر زمین کو حکم ہوتا ہے کہ تو اسکو بھیج لے تب زمین اس طرح بھیجتی ہے کہ اس کی ادھر کی پسلیاں اُدھر نکل جاتی ہیں پھر ہمیشہ اس کو قبر میں عذاب رہتا ہے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اس کو اس کی قبر سے اٹھا دے امام احمد اور ابو داؤد نے برابر بن عازبؓ سے روایت کیا ہے کہ بنی مصلیٰ اللہ علیہ وسلم یوں فرماتے تھے کہ مرد کے پاس دو فرشتے آتے ہیں اس کو بٹھلا کر پوچھتے ہیں کہ نیرا رب کون ہے وہ کہتا ہے کہ رب میرا اللہ ہے پھر کہتے ہیں دین تیرا کیا ہے وہ کہتا ہے دین میرا اسلام ہے پھر کہتے ہیں یہ شخص جو بہتا ہے پاس آیا تھا (یعنی بنی علیہ السلام) کون ہے وہ کہتا ہے وہ اللہ کے رسول ہیں صلی اللہ علیہ وسلم تب وہ کہتے ہیں تو نے کاہے سے جانا وہ کہتا ہے اللہ کی کتاب کو پڑھا اور پڑھ جانا۔ (بنی مصلیٰ اللہ علیہ وسلم نے فرمایا) اللہ کے اس قول میں جو ثابت رکھنا آیا ہے اس سے اسی حکم ثابت رکھنا مراد ہے یُثَبِّتُ اللہُ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا یَا نَتُوْلُ الثَّابِتِ الْاٰیۃُ ثَابِتٌ رَّکْعَتَاۤیِہِ اللہ مومنوں کو پچھنے قول پر پھر بنی مصلیٰ اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایک ایک آواز دینے والا آسمان کی طرف سے کہتا ہے سچا ہے میرا بندہ اس کے واسطے جنت کا فرش بچھاؤ اور اس کو جنت کے کپڑے پہناؤ اور جنت کی طرف اس کے لئے دروازہ کھول دو۔ پس دروازہ کھل جاتا ہے اور وہاں سے سردھما میں اور خوشبو میں آتی ہیں اور جہاں تک اس کی نظر جاتی ہے وہاں تک اس کی قبر کشادہ ہو جاتی ہے۔ اسی طرح اس حدیث میں کافر کا حال لکھا ہے کہ اس کو جواب نہیں آتا اور مومن کے برخلاف سب معاملات اس سے عمل میں آتے ہیں اختصار کے لئے تمام حدیث کو نقل نہ کیا ابن ماجہ نے جابرؓ سے روایت کیا ہے کہ بنی مصلیٰ اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب مرنے والے کو قبر میں رکھتے ہیں تو اس کو آفتاب غروب ہوتا ہوا دکھائی دیتا ہے تب میں گمراہ نکھیں ملنے لگتا ہے اور کہتا ہے (منکر و نیکر کو) مجھے ذرا چھوڑ دو میں نماز پڑھ لوں۔ الغرض اس احوال میں اس کثرت سے امیث ثابت ہیں کہ سب کا مضمون مشترک حد تو اتر کر پہنچ گیا ہے۔

علیین اور سحیین | احادیث میں جزا و سزا کا مقام علیین اور سحیین بھی آیا ہے کہ

ملائکہ مومنین کی ارواح کو قبض کر کے جنت کے عریروں میں پھیٹ کر نہایت تعظیم و تکریم سے سائیں آسمان تک لے جاتے ہیں پھر وہاں سے حکم ہوتا ہے کہ علیین میں اس کو لے جاؤ۔ پس وہ جہاں اور مومنین کی ارواح ہیں وہاں آتا ہے وہاں کے مومنین اس سے دنیا میں اپنے اپنے اقارب کا حال دریافت کرتے ہیں اور اس کے آنے سے نہایت خوش ہوتے ہیں کہ جس طرح کوئی کسی غائب کے آنے سے خوش ہوتا ہے۔ احمد اور نسائی نے اس کو روایت کیا ہے۔ اور شہیدوں کے لئے جنت میں رہنا بھی ثابت ہوا ہے اور کافر اور منافق کی روح کو فرشتے نہایت شدت کے ساتھ قبض کر کے بدبو کے ٹاٹ میں بند کرتے ہیں اور آسمان کی طرف لاتے ہیں سو وہاں اس کے لئے آسمان کا دروازہ نہیں کھلتا۔ پھر حکم ہوتا ہے کہ اسے سحین میں جہاں اور کفار کی ارواح معذب ہیں لے جاؤ وہاں لے جا کر عذاب میں گرفتار کرتے ہیں مومن حشر تک علیین میں آرام اٹھاتے ہیں اور کافر حشر تک سحین میں عذاب پاتے ہیں ان احادیث میں اور جن میں کہ قبر کے اندر ثواب و عقاب ثابت ہے کچھ مخالفت نہیں یہ حال عام مومنین کا ہے اور شہیدوں کو قبل حشر بھی جنت میں جلتے ملتے ہیں اور اسی طرح جو شخص ان سے بھی زیادہ رتبہ میں ہیں جیسا کہ انبیاء و صدیقین یا جس کو اللہ چاہے اس کو بھی جنت میں مقام ملتا ہے **ذَٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَاءُ**۔

ملحدوں کے چند شبہات | شبہ قبر میں کسی مردہ کو آج تک ثواب و عذاب میں کہ جن کا ذکر احادیث اور ان کے جوابات میں آیا ہے مبتلا نہیں دیکھا نہ کسی کی قبر کی وسعت معلوم ہوئی کہ متردد شرگز کشادہ ہوگئی ہو علیٰ ہذا القیاس۔ جواب۔ ہم پہلے ثابت کر چکے ہیں کہ اصل میں انسان روح ہے اور بدن اس کے تابع ہے ثواب و عذاب بھی عالم برزخ میں روح کو ہوتا ہے جب تم کو وہ شخص ہی نظر نہیں آتا تو اس کے ثواب عذاب کیونکر نظر آویں گے جس قسم کا وہ شخص ہے اسی قسم کے اس کے لئے عذاب و ثواب ہیں ویسے ہی اس کے پڑے ہیں ویسا ہی اس کا فرش ہے اسی قسم کے اس پر گرنے پڑتے ہیں اسی قسم کے سانپ بچھو وہاں ڈستے ہیں جس طرح کہ روح

لے کیونکہ جب یہ ثابت ہوا کہ قبر سے خاص وہ گڑھ مارا نہیں کہ میں جم ہو کر دنیا میں نہ رہے خواہ کوئی پلانی غرق ہو خواہ آگ میں مل جاوے تو اس کی وہی قبر ہے۔ اس صورت میں علیین و سحین میں عذاب و ثواب ہونا مستحکم ہے عذاب و ثواب ہے کچھ مخالفت نہیں اس سے۔

جسم عنفری نہیں اس کے ثواب و عذاب بھی عنفری نہیں اسی واسطے وہ نظر نہیں آسکتی۔ یہ جواب تحقیقی ہے اور تمہارے شبہ کی بنا اس پر ہے کہ تم نے میت کو جس کو ثواب و عذاب ہوتا ہے اس خاک کے ڈھیر کو جو اس کا مرکب متعارف عام کا اعتبار کر کے سمجھ لیا اور اسی قسم کے عنفری عذاب ثواب تم نے اس کے لئے فرض کئے پھر تم نے جب اس کو ان سے خالی پایا تو تمہیں مشبہ ہوا۔

الزامی جواب - اور الزامی گفتگو اس طرح پر ہے کہ خواب میں کوئی شخص تمہارے روبرو کچھ ثواب و عذاب دیکھے یا اپنی جائے نہایت تنگ دیکھے یا میدان وسیع میں جاوے یا کوئی ہیبت چیز اس کو نظر آوے سو یہ سب ممکن ہے حالانکہ اس کا جسم تمہارے روبرو پڑا ہے۔ اس پر کوئی اثر مرتب نہیں ہوتا۔ پھر کیا وجہ ہے کہ تم اس کو چرچ جانتے ہو؟ اور خواب میں اس عالم میں یوں بعید ہے خواب میں روح جسم سے بدستور متعلق رہتی ہے فقط تو جسے اس کی ادھر نہیں رہتی۔ اس پر وہ یہ کچھ معاملات دیکھتی ہے اور ان کو تم پہنچ جانتے ہو پھر جب روح جسم سے بالکل الگ ہو گئی اور پھر وہاں اس پر کچھ اس عالم کے حالات گزرتے اس کو تم خلاف عقل اور خلاف مشاہدہ کیوں قرار دیتے ہو؟ جس طرح تم خواب میں تنگ اور وسیع مکان میں ہونا مسلم رکھتے ہو اسی طرح اس کی قبر کی کشادگی اور تنگی کو بھی مسلم رکھو کیونکہ قبر کے تنگ اور وسیع ہونے سے ہماری یہ مراد نہیں کہ یہ گڑھا کہ جسم کو جس میں چھپا یا ہے وہ تنگ اور وسیع ہوتا ہے بلکہ اس عالم میں روح پر تنگی اور کشادگی ہوتی ہے اور اصل قبر اس کی وہی ہے ہاں عرف عالم میں اس جسم کے اعتبار سے اس گڑھے کو بھی قبر کہتے ہیں۔

مشبہ - بعض لوگوں کو آگ میں جلا دیتے ہیں اور بعض پانی میں غرق ہو جاتے ہیں بعض ہوا میں معلق ٹپکتے رہتے ہیں علیٰ ہذا النبیاس پھر ان کے لئے قبر نہ ہوتی اور نہ منکر نیکر کا سوال جواب جو خاص قبر میں ہوتا ہے وہ بھی نہ ہوگا۔

جواب - ابھی ہم کہہ چکے ہیں کہ یہ گڑھا قبر اصلی نہیں جس کو تم قبر سمجھتے ہو بلکہ مراد وہ ہے جو اب میان ہو چکا خواہ کوئی غرق ہو یا جلے یا کوئی جاندار اس کو کھا جائے اس کی روح سے ہر طور پر معاملات پیش آتے ہیں اور وہاں ہی منکر و نیکر اس سے سوال و جواب کر لیتے ہیں اور وہاں ہی اس کی روح پر کشادگی اور تنگی وغیرہ ثواب و عذاب ہو چکے ہیں خلاصہ عقیدہ اسلامی اس سلسلہ

میں یہ ہے کہ جیسا انسان اس منزل فانی کو چھوڑتا ہے تو وہ دوسرے عالم میں پہنچتا ہے اس عالم غیر محسوس میں نیکوں کا مقام عالم بالا یعنی علیین ہے اور بد دل کا جہنم جن کی رو میں کثافت ظلمت کی وجہ سے اوپر نہیں چڑھ سکتیں۔ وہ اس ناپاک جگہ میں ڈلے جاتے ہیں قبر عرف شرعیں اسی عالم کا نام ہے جس کے بعد روح کو ان کے ابدان سے پھیر متعلق کیا جاوے گا اور نیا آسمان اور نئی زمین پیدا ہوگی تب تو نیک جنت میں اور بددورخ میں رہیں گے جس تک کا زمانہ عالم بوزخ کہلاتا ہے جس اس عالم کی کامل ترقی اور ظہور مکی ہے اور کبھی مرنے کے بعد جسم پر بھی عذاب ٹوٹے کے آثار نمایاں ہو جاتے ہیں بندوں کی عبرت اور رغبت کے لئے اور کاملین کی روحوں کا عالم عنقری میں کبھی تصرف بھی نمایاں ہو جاتا ہے رو میں مرتی نہیں نہ اس جہان میں دوبارہ جنم لینے آتی ہیں جس کا کہ ہنود کا گمان ہے اس عالم میں روحوں پر جو کچھ کیفیت گزرتی ہے اس کی مخبر صادق علیہ السلام نے خبر دی ہے جو عقلاً بھی کسی طرح محسوس نہ ہو سکتا۔

شبہ۔ جہان میں ایک روز صد ہزار آدمیوں کے مرنے کا اتفاق ہوتا ہو گا۔ پھر کوئی مشرق میں اور کوئی مغرب میں پس سب ایک وقت میں دو فرشتے کیونکر سوال کرتے ہیں؟

جواب جس طرح عزرائیل علیہ السلام کے بہتے ملائکہ روح قبض کرنے میں تامل ہیں وہ ہر کبھی روح قبض کرنے میں ہی طرح منکر بکرا ایک جماعت کا نام ہے اس میں دو فرشتے جا کر ہر جگہ سوال کر لیتے ہیں۔ فائدہ قبر میں میت سے اس قسم کے سوال سے بہت سی حکمتیں ہیں کہ ان کو وہی خوب جانتا ہے۔

فائدہ بعض شخصوں سے قبر میں سوال نہیں ہوتا۔ چنانچہ طبرانی نے ابوالیوب سے انہوں نے بنی مصلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کیا ہے کہ جو شخص کفار کے مقابلہ میں ثابت قدم رہے پھر غالب ہو جائے یا شہادت پاوے تو قبر میں منکر و نیکر کے فتنہ سے محفوظ رہے گا اور امام احمد اور ترمذی نے عبد اللہ بن عمرؓ سے انہوں نے بنی مصلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کیا ہے کہ جو مسلمان جمعہ کی رات یا جمعہ کے دن مر گیا فتنہ قبر سے محفوظ رہے گا۔ بعض علماء فرماتے ہیں کہ انبیاء علیہم السلام سے اور مسلمانوں کے نابالغ لڑکوں سے اور

شہیدوں سے بھی سوال نہ ہوگا۔ الغرض جس سے سوال کرنے کا حکم الہی ہو گا اس سے منکر و نیکر سوال کریں گے۔ اور جس کے لئے حکم نہ ہوگا اس سے سوال نہ ہوگا اس کو بے سوال قبر میں ثواب اور راحت و عیش دیا جاوے گا۔ وَاللّٰهُ يُخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَن يَّشَاءُ عَطَا۔

سب کفار اور بعض گنہگار مومنین اس کفار کا قبر میں معذب ہونا احادیث سابقہ الذکر سے معلوم ہو چکا ہے اور بعض مومنین کا گناہ سے قبر میں معذب

ہونا ان احادیث سے ثابت ہے۔ بخاری اور مسلم نے ابن عباسؓ سے روایت کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ایک بار دو قبروں کے پاس سے ہو کر گزے تو فرماتے لگے کہ یہ دو شخص عذاب میں گرفتار ہیں لیکن کچھ بڑی بات کے سبب ان کو عذاب نہیں بلکہ ان میں سے ایک چغلی کیا کرتا تھا اور ایک پیشاب سے کم جھپٹتا تھا۔ پھر آپ نے ایک کھجور کی شاخ چیر کر آدمی ایک کی قبر پر چڑھایا اور آدمی دوسرے کی قبر پر جب لوگوں نے اسکی وجہ پوچھی تو آپ نے فرمایا کہ شاید ان کے سبز رہنے تک لہذا ان کے عذاب میں تخفیف کرے اور ظاہر ہے کہ یہ دونوں شخص کافر نہ تھے دوسری وجہ سے ایک یہ کہ حضرت نے ان کے عذاب کا سبب یہ گناہ بیان فرمایا اگر کافر ہوتے تو کفر کی وجہ سے عذاب کرنے میں ایسے گناہ کا ذکر بے محل تھا۔ دوسرے کافر کے لئے جمع کرنے کے آپ تخفیف نہ چاہتے حاکم نے بسند صحیح ابو ہریرہؓ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اے مسلمانوں پیشاب سے بچا کرو کیونکہ اکثر عذاب اس کے سبب ہوتا ہے ترمذی نے ابن عباسؓ سے انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ سورۃ تبارک الذی عذاب قبر کو رکتی ہے اور پڑھنے والے کو قبر کے عذاب نجات دیتی ہے داری نے خالد بن معدانؓ سے روایت کیا ہے کہ نجات دینے والی سورت اتم تنزیل کو پڑھا کرو کیونکہ میں نے سنا ہے کہ ایک شخص بڑا گنہگار اس کو کثرت پڑھا کرتا تھا مرنیکے بعد یہ سورت بازو پھیلا کر عذاب روکنے کو اس پر گہر پڑی اور کہنے لگی کہ اے رب مجھے بہت پڑھتا تھا اس کو بخش دے رب نے اس کی شفاعت قبول کی اور حکم دیا کہ اس سورت کے ایک ایک حرف کے بدلے میں اس کے ایک ایک گناہ معاف کرو اور ایک ایک اجر دو فائدہ۔ عالم مثال میں دنیا کے اعمال ایک صورت خاص میں ظہور کرتے ہیں نیک اعمال اور قیور طوبی کی صورت میں ظاہر ہوتے ہیں اور بد اعمال سانپ کچھ طوق و زنجیر آگ وغیرہ بن جاتے ہیں اور یہ بتا اللہ کی قدرت سے بعید نہیں کہ جس نے معدوم شخص کو ایک صورت خاصہ میں ظاہر کر دیا وہ اعراض کو جو ابھری بنا سکتا ہے اور جس صورت میں چاہے لاسکتا ہے۔ اِنَّ اللّٰهَ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ۔

سہ اس میں اس طرف یہاں ہے کہ ہر چیز میں بنائی روح باقی رہتی ہے جو تسبیح و تہلیل کرتی ہے اس کی ہر برکت صاحب ذکر کے لئے باعث رحمت ہے اسی سے مسلمانوں میں قبول پر پھیل رکھنے کا دستور ہو گیا بعض کہتے ہیں کہ کچھ نہیں مرنے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خاصہ مختصہ تھا جو رحمت الہی نے ان کے خشک ہونے تک تخفیف عذاب کا وعدہ کر لیا تھا ۱۲ مسند۔

اور مومنین کو وہاں | مومنین کے لئے عیش و آرام کا ہونا اور لعنہ کار قبریں پانا بھی پہلی احادیث
عیش و آرام ہے | اور آیات تنابت ہو چکا ہے پس جو مومنین کامل ہیں ان کے لئے تو بابر مظاہر

ہے اور جو ناقص یعنی گنہگار ہیں ان کو بھی چاہے گا تو قبر میں نجات و راحت دیگا گو وہ بے توبہ کے
مرے ہوں فائدہ۔ قبر میں جن گنہگار مسلمانوں کو عذاب ہوتا ہے وہ کبھی بقدر ان کے گناہ کے ہو کر
پھر موقوف ہو جاتا ہے اور کبھی چند مدت کے بعد بغیر اسکے کہ بقدر گناہ پورا عذاب ہو یوں ہی اللہ اپنے
فضل سے رہائی کر دیتا ہے اور کبھی دنیا کے لوگوں کی دعا اور صدقہ و خیرات سے دور ہو جاتا ہے بالخصوص
جموعہ کے روز تو ہر مومن گنہگار کی رہائی ہو جاتی ہے اور اسی طرح رمضان میں رست گاری ہوتی ہے
پھر جب جس کے لئے اللہ چاہتا ہے رہائی ہو جاتی ہے لیکن کافر کے لئے کوئی چیز نفع نہیں دیتی۔
وہ ہمیشہ برزخ میں اور بدآباد حشر میں گرفتار رہے گا۔ گا۔ اللہمَّ جَنِّنا مِنَ النَّارِ۔

ضغطہ قبر کا بیان | ضغطہ قبر کبھی ٹیک بندوں کو بھی ہوتا ہے ضغطہ گھبراہٹ اور تنگی کو
کہتے ہیں سو متھوڑی دیر کسی گناہ کے سبب یا کسی نعمت کے شکریہ ادا کرنے کے سبب یہ دور اسی
دیر کے لئے کبھی اچھے بندوں کو بھی تنگی ہو جاتی ہے پھر اسی وقت دور ہو جاتی ہے چنانچہ امام احمد
نے جابر رضی عنہ روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سعد بن معاذ کے جنازہ پر تشریف لائے پھر
جب نماز پڑھ کر ان کو قبر میں دفنایا اور مٹی برابر کی تو حضرت نے بڑی بویر کھڑے ہو کر تسبیح کی پھر کسی نے
آپ سے اس کا سبب پوچھا فرمایا اس ٹیک بندے پر قبر کی تنگی ہوئی تھی پھر اللہ نے کھول دی۔
گویا اس لئے تسبیح و تکبیر کی اور انسانی نے عبداللہ بن عمر رضی عنہما سے روایت کیا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے سعد
کی نسبت یوں فرمایا تھا کہ اس کی موت سے عرش کو حرکت ہوئی اور آسمانوں کے دروازے ان کے لئے
کھولے گئے اور شہزادہ فرشتے ان کے جنازے پر آئے ان کو بھی متھوڑی دیر تنگی قبر کی معلوم ہوئی تو اور کاکیا
مرتا ہے؟ یہی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ کسی نے آنحضرت سے سعد بن معاذ کے
ضغطہ کا سبب پوچھا آپ نے فرمایا کہ پیشاب سے پاک رہنے میں ان سے کچھ کمی ہو جاتی تھی یہی
نے عائشہ صدیقہ سے روایت کیا ہے کہ میں نے حضرت سے عرض کیا کہ جب سے آپ نے منکر نکیر و ضغطہ قبر
کا ذکر کیا ہے میرے دل کو چین نہیں۔ آپ نے فرمایا اے عائشہ منکر و نکیر کی آواز مسلمان کے کان میں یہی

فائدہ ہے۔ ہاں ابامخصوص میں ہے۔ اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت کا ان ایام میں زیادہ ظہور ہوتا ہے۔ ۱۲۰ مسند۔
۱۷ کنانی کثرت الصدوقی علی الحنفی و القنوری ۱۲ مسند ۱۷ تسبیح بحوالہ اللہ کہنے کو کہتے ہیں۔

اور دوسری جاسلم نے روایت کی ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جس میت پر چالیس آدمی جو مشرک نہ ہوں نماز پڑھیں تو اللہ ان کی شفاعت قبول فرماتا ہے اور طبرانی نے اوسط میں انسؓ سے اور انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ میری امت پر اللہ کی بڑی رحمت ہے کہ جو قبر میں گنہگار داخل ہوں گے بسبب دعا اور استغفار مسلمانوں کی قبر سے بے گناہ ہو کر اٹھیں گے اور صدقہ کے نافع ہونے میں بہت سی احادیث وارد ہیں چنانچہ صحیحین میں حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا۔ میری ماں بیکام بے وصیت کئے مر گئی اور مجھے گمان ہے کہ اگر کچھ وہ بولتی تو وصیت کرتی اب اس کو ثواب ہوگا اگر میں صدقہ دوں؟ آپ نے فرمایا ہاں ہوگا۔ بخاری نے روایت کی ہے سعد بن عبادہؓ نے بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ میری ماں فوت ہو گئی ہے اگر اب میں اس کی طرف سے صدقہ دوں تو اسے نفع ہوگا؟ آپ نے فرمایا ہاں ہوگا سعد نے کہا اب میں آپ کو گواہ کرتا ہوں کہ میرا باغ میری ماں کی طرف سے صدقہ ہے امام احمد و ارمحاب سنن الرابع نے سعد بن عبادہؓ سے روایت کی ہے کہ میں نے بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنی ماں کے لئے پوچھا کہ ان کو کون سا صدقہ نافع ہے۔؟ آپ نے فرمایا کہ پانی کا صدقہ نافع ہے۔ پس سعدؓ نے ایک کنواں کھدوا کر اپنی ماں کے نام سے صدقہ دیا۔ طبرانی نے اوسط میں انسؓ سے روایت کی ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس گھر والے کسی میت کی طرف سے بعد موت کے صدقہ دیتے ہیں تو جبریلؑ نوے کے طباقوں میں لگا کر اس کے پاس لے جاتے ہیں اور وہ نہایت خوش ہوتا ہے اور اس کے پاس دئے کہ جن کے پاس کسی نے ہدیہ نہیں بھیجا مگر بنی ہوئے ہیں سبقتی اور ولیمی نے روایت کی ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مردہ قبر میں غریق کے مانند عار کا منتظر رہتا ہے پس جب ماں باپ یا دوست خالص کی طرف سے اسے دعا پہنچتی ہے تو اس کو دنیا و مافیہا سے محبوب سمجھتا ہے اور بلا شک زندوں کی دعا کو قبر میں پہاڑ کی مانند بنا کے سمجھتا ہے اور زندوں کی طرف سے مردوں کے لئے استغفار تحق ہے غرض اور بہت احادیث اس مضمون کی کتب احادیث میں وارد ہیں اگرچہ اخبار احاد ہیں لیکن مجموعہ سے ثبوت یقینی ہو جاتا ہے اور سلف سے خلف تک کسی نے اس کا انکار نہیں کیا ہے۔

مغز لہ اور ان کا جواب | لیکن مغز لہ منکر ہیں اور کہتے ہیں کہ ہر آدمی خاص اپنے اعمال سے نفع و ضرر اٹھاتا ہے
 کیونکہ قرآن میں **وَأَنْ لَّنْ يَلْبِذَ اللَّهُ تِلْكَ الْأَمْثِلَ** آیت ہے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے **الْأَنْفُ تَجْزِي بِأَعْمَالِهِ**
 فرمایا ہے جواب آیت کا یہ ہے کہ اول تو یہ ثابت ہے کہ ہر آدمی کے اعمال سے نفع و ضرر اٹھاتا ہے کہ جس چیز کی
 نیت کرے گا اس کے کام سے وہی چیز ملے گی چنانچہ حدیث میں آیا ہے **لِكُلِّ أَحَدٍ مَّا كَوَّنَ لِي عَمَلُهُ** یعنی ہر آدمی کو وہی ملے گا
 جس کی وہ نیت کرتا ہے تو اب کسی نیت سے کہے گا تو اب پادلیگا اور نامداری کے لئے کہے گا تو اس کا بدلہ وہی
 دیا جاوے گا۔ اس سے یہ نہیں نکلتا کہ دوسروں کے اعمال سے مرنے کو نفع نہیں پہنچتا دوم یہ جواب ہے کہ یہاں
 لام تنکلیک اور استحقاق کے واسطے ہے یعنی انسان کو استحقاق اور تنکلیک اپنے ہی اعمال میں ہے اس سے ثابت
 نہیں ہوتا کہ دوسرے اعمال سے اس کو نفع نہیں پہنچتا یا لام ملا انسان میں علی کے معنی میں ہے پس اس آیت سے
 اور جس قدر آیات و احادیث اس مضمون کی ہیں مثل **مَنْ أَعْمَلْ يَأْكُسِبْهُ** کسب سے مراد ہے کہ کسی آدمی کو کسی
 کی بدی نہیں پہنچتی کیونکہ خلاف عدل ہے بدی میں ہر شخص اپنے اپنے اعمال میں جزا پادے گا کسی کا عمل اور کو ضرر نہ
 دیا جائیگا نہ کسی میں عذاب نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ کسی مومن کا عمل ضائع نہیں کرتا جس شخص نے کسی کے لئے کچھ نیکی
 کمائی تو اللہ تعالیٰ اپنی رحمت کاملہ سے اس شخص کو سب سے نیکی کی ہے مومن نہیں رکھتا اور اس
 نیکی کرنے والے کو بھی اجر دیتا ہے۔

فقہی تفصیل | مالی عبادت کے ثواب پہنچنے میں سب اہل سنت متفق ہیں ہاں بدنی عبادت میں
 اختلاف ہے امام شافعیؒ انکار کرتے ہیں اور امام ابو حنیفہؒ رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ انہیں اولے کے عموم
 ثابت کرتے ہیں دوسری اور بہت احادیث ان کے لئے ہیں چنانچہ بخاریؒ اور مسلمؒ نے
 عائشہؓ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص روزہ اپنے ذمہ
 پر لے کر مر جاوے تو اس کی طرف سے کوئی قرابت ہر ادا کر دیوے مسلم نے روایت کیا ہے کہ ایک
 عورت نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ میری ماں پر دو مہینے کے روزے واجب تھے اگر اس کی طرف سے
 میں ادا کر دوں آیا کافی ہو جائیگا اپنے فرمایا ہاں پھر اس نے کہا کہ میری ماں نے کسی حج نہ کیا تھا اگر میری ماں کی طرف سے کر دوں

سہ آدمیوں کو ہر آدمی جلتے گی ان کے اعمال پر پانچ سو روپیہ ہر آدمی سا تھا اس چیز کے کہ گایا ہے گرفتار ہے ۱۲ سالہ ہنر دے
 نزدیک بھی میت کو ثواب پہنچا ہے نہادی کے نزدیک علیؓ تمام امت کے لئے کفایت ہیں ان کے گناہ حضرت عیسیٰ نے اٹھائے ہیں
 جب وہ اس امر حال کے قائل ہوئے تو یہ کیا حال ہے کہ دوسروں کی نیکی سے جو کسی کی نیت سے کی جائے خدا اس کو نفع دے
 کیونکہ نیکی سارہ جہاں کے ہاں سے تقیہ ملتا ہے اس اجر کو اس نے جب نیکی کیے چاہا تو اللہ نے اس کو سہ روپے نذر اس کے کوئل اسلام
 پر سے خاص فضل عطا ہے کہ دوسرے کی نیکی سے مرنے کو نفع دے وہ جو عقو اس کو حال کے دلیل لاوے ۱۲ مہینہ سے اوپر نہیں
 مانتے آدمی کے گناہ جو کچھ اس نے کیا ۱۲ مہینہ۔

تو اس کو کافی ہو گا آپ نے فرمایا ہاں روزہ کا بدنی عبادت ہو نا تو خود ظاہر ہے لیکن حج بھی بدنی عبادت ہے کیونکہ جس قدر مکان حج ہیں ان میں کہیں وہ پیہ کی ضرورت نہیں کس لئے جو کہ قربانی کی طاقت نہیں رکھتے ہیں ان کو روزے رکھنے کا حکم ہے وہ پیہ فقط کعبے پہنچنے کے لئے شرط ہے اور اسی سبب سے فقیر پر بھی کس میں پہنچنے سے حج واجب ہو جاتا ہے ادا ہی لئے سب اہل مکہ پر فرض ہے بدنی عبادت کا نفع پہنچنا میت کو صاف ثابت ہو گیا کس لئے کہ میت پر کوئی چیز واجب نہیں رہتی فقط زندگی میں تکلیف شرعی تھی پھر میت کی طرف سے واجب ادا کرنے کے یہی معنی ہیں کہ میت حیات حیات کے واجبات ترک کرنے کے سبب جو مافوق تعالیٰ وارث کے ادا کرنے سے رہا ہو گیا اویسی نفع ہے پس جب یہ ثابت ہو کہ کل مالی عبادت کا ثواب اور بدنی میں حج اور روزے کا ثواب میت کو پہنچتا ہے تو جمیع فقہاء اس بات پر متفق ہو گئے کہ قرآن کے پڑھنے اور اعتکاف اور نوافل وغیرہ عبادت بدنیہ کا بھی ثواب میت کو پہنچتا ہے چنانچہ بیہقیؒ نے شعب الایمان میں عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مردے کو بند کر کے رکھا کرو۔ جلدی لے جایا کرو اور اس کے سر کی طرف سے سورہ بقرہ کا اول اور اس کے پاؤں کی طرف سورہ بقرہ کا اخیر پڑھا کرو اور امام احمد اور ابو داؤد اور ابن ماجہ نے منقول بن ابی ہریرہؓ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اپنے مردوں کے پاس سورہ التیس پڑھا کرو وطلال نے شعبیؒ سے روایت کیا ہے کہ انصار میں جب کوئی مرجاتا تھا تو اس کی قبر پر قرآن پڑھا کرتے تھے ابو محمد حمزہ قسری نے حضرت علیؓ سے انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ جو شخص قبرستان میں جا کر گیارہ بار قل ہو اللہ پڑھے مردوں کی روح کو بخش دے تو اس کو بھی جس قدر دے وہاں ہیں ثواب لے گا ابو القاسم سعد بن علی نے ابو ہریرہؓ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص قبرستان میں جا کر سورہ فاتحہ اور قل ہو اللہ اور الکلم التکاثر پڑھے کہ سب مردوں کی روح کو بخش دے تو تمام مومنین اور مومنات قیامت کو اس کے نفع ہوں گے عبد العزیز صاحب غلال نے اپنی سند سے انسؓ سے انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا کہ جو شخص قبرستان میں جا کر سورہ التیس پڑھے مردوں کے عذاب میں تخفیف ہو جاوے اور جس قدر مردے ہیں لے سورہ بقرہ کا اول آیت ہے اصابہ اللہ مافی السموات کا کوع تو ایک اول کا اور ایک غیر کا کوع پڑھنا چاہیے ۱۲۸

اس قدر اس کو بھی ثواب ملے۔ امام غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے حیار العلوم میں امام احمد بن حنبلؒ سے روایت کیا ہے کہ اگر قبرستان میں جا کر سورہ فاتحہ اور قل ہو اللہ اور معوذتین بار پڑھ کر اہل مقابر کی روح کو بخش دے تو ان کی روح کو ثواب پہنچے گا نقل کیا ہے کہ شمار اللہ محدث پانی جی علیہ الرحمۃ نے ترجمہ کشف الصدور جلال الدین سیوطی میں واللہ اعلم۔ فائدہ اگر کوئی کافر کسی کافر مردہ کے لئے دعا کرے یا صدقہ دے یا کسی مومن مردے کے لئے دعا کرے یا صدقہ دے ہر گز نفع نہ دینگا کیونکہ کافروں کے سب اعمال جبط ہیں اور بد مردے کے کافر کو تخفیف نہیں ہوتی کہ کسی کی دعا یا صدقہ سے تخفیف ہو جائے اور اسی طرح اگر مومن کسی کافر مردہ کے لئے دعا کرے یا صدقہ دیوے وہ بھی اس کو نفع نہ دے گا۔ فقط مومن کی دعا یا صدقہ مومن ہی کو نفع دیتا ہے فائدہ۔ جو لوگ عالم برزخ میں ہیں خواہ وہ ثواب میں ہوں خواہ عذاب میں حشر تک وہاں ہی رہیں گے جب عالم فنا ہو چکے گا اور پھر مردے زندہ ہو کر حساب و کتاب دیں گے ثواب والوں کو جنت میں اور عذاب والوں کو دوزخ میں داخل کر دیا جائے گا۔ اور پھر وہاں کسی کو فنا نہیں چنانچہ تفصیل حشر کی اور حساب و کتاب کی وہاں دوزخ جنت میں رہنے کی اور علامت قیامت کی تیسرے باب میں مذکور ہوں گی انشاء اللہ تعالیٰ لیکن یہ نہیں ہے کہ مر کے انسان پھر اسی دنیا میں کسی قالب میں آجائے۔ اور وہاں اپنے اعمال کی سزا جزا پائے جس طرح کہ اکثر ہنود کہتے ہیں اور اس کا تنازع نام رکھتے ہیں کیونکہ یہ تنازع قرآن و احادیث اور اولیٰ عقلیہ سے جو کتب حکمت میں مذکور ہیں باطل ہے لہذا تمام عقلاء اس کو باطل کہتے ہیں وقال اللہ تعالیٰ۔ وَمَنْ يَدْعُ بِهِمْ يُؤَخَّرْ اِلٰی یَوْمٍ یُّبْعَثُونَ یعنی قیامت تک مردوں میں ایک حجاب رکھا ہوا ہے کہ اس کے سبب پھر کے نہیں آتے اس امر میں احادیث بھی بکثرت وارد ہیں اور اہل اسلام میں سے کوئی فرقہ اس کا قائل بھی نہیں ہو لہذا اسی قدر پر اختصار کرنا ہوں اور اولیٰ عقلیہ کا کتب فلسفہ میں حوالہ دیتا ہوں جسے دلیل عقلی مطلوب ہو وہاں دیکھ لے اس مختصر کتاب میں ان کے ذکر کی گنجائش نہیں۔

باب سوم

فصل اول علامات قیامت میں | قیامت کی علامتوں کی جس قدر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے

لے یہ روایات خبراماد اور بعض ضعیف ہیں اس لئے اس عقیدے کے منکر کو کافر نہ کہا جاوے ۱۲ منہ۔

خردی ہے سب حق ہیں کس لئے کہ یہ سب چیزیں فی نفسہ ممکن ہیں اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی خردی ہے۔ اور پہلے ثابت ہو چکا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سب خبریں حق ہوتی ہیں پس یہ بھی حق ہیں اور ممکن ہونا ان کا اظہار من اشیاء ہے کوئی دلیل ان کے محال ہونے کی کسی کے پاس نہیں۔ بلکہ اہل کتاب کے ہاں خود یہ علامات قیامت مذکور ہیں چنانچہ کتاب خرقیل باب ۳۹ میں یا جوح یا جوح کا آنا اور پھر و با سے ان کا مرجانا اور ان کے تیر و کمان سے سات برس تک لوگوں کا اندھن جلانا صاف مذکور ہے اور مکاشفات یوحنا میں دجال اور دابۃ الارض اور عیسیٰ علیہ السلام کا نزول بھی مذکور ہے پس ان کو محال اور خلاف عقل کہنا یا شک و شبہ کرنا بے جا ہے۔ اور اگر یہ ہے کہ جس طرح ہر عظیم الشان چیز کے فنا یا پیدا ہونے کے لئے اول علامات اور آثار ہوا کرتے ہیں اسی طرح فنا کا عالم کے لئے بھی ہیں کہ اس عالم کا فنا ہونا عظیم الشان امر ہے اور بعض علامات کی بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے بطور پیشین گوئی کے خردی ہے اور ایک ایک کر کے بیان فرمائیے ہیں جس صحابی کے جس قدر یاد رہیں اس نے اسی قدر بیان فرمائیں جیسا کہ دلالت کرتی ہے اس پر حذیفہ کی حدیث کہ آنحضرت نے خطبہ پڑھا اور قیامت تک کے جتنے فتنے ہوں گے سب کی خردی۔ جس نے یاد رکھا اس کو یاد ہیں اور جس نے بھلا دیا سو نہ یاد رہا اس کے اور میں جب کوئی بات پیش آتی ہے کہ پہلے سے میں اس کو بھول گیا تھا اس طرح پہچان لیتا ہوں کہ جس طرح کوئی کسی غائب کو کہ جب سامنے آئے پہچان لیتا ہے راوی البخاری و مسلم۔

علامات صغریٰ | اور وہ علامات و آثار دو قسم ہیں ایک علامات صغریٰ دوسرے علامات کبریٰ۔ علامات صغریٰ کی تفصیل یہ ہے امام بخاری نے روایت کیا ہے کہ آنحضرت نے عوف بن مالکؓ سے فرمایا تھا کہ قیامت سے پہلے یہ چھ علامات ہیں اول میری موت پھر بیت المقدس کا فتح ہونا پھر ایک عام دیا ہوگی یہ دونوں علامات حضرت عمرؓ کے عہد میں ہو چکیں۔ فتح بیت المقدس بھی ہوئی اور ایک دیا بھی ایسی پڑی تھی کہ جب مسلمانوں کا لشکر گاہ عمواس تھا تین روز میں ستر ہزار آدمی مر گئے پھر زیادہ ہونا مالی کا کہ سودینار کو آدمی حقیر جانے لگا یہ ہوا حضرت عثمانؓ کے عہد میں جب بہت سے بلک فتح ہوئے۔ پھر ایک فتنہ کہ عرب کے گھر گھر میں داخل ہو گا وہ فتنہ عثمانؓ کے قتل کا تھا پھر ایک صلح ہوگی

تم میں اور نصاریٰ میں پھر وہ عدد کریں گے اور اسی نشان کہ ہر نشان کے ساتھ بارہ ہزار
 لشکر ہوگا۔ لیکر تم پر چڑھائی کریں گے بخاریؑ اور مسلمؑ نے بروایت انسؓ بنی صلی اللہ علیہ وسلم
 سے یوں روایت کیا ہے کہ علامات قیامت یہ ہیں علم اٹھ جائے گا۔ جبل زیادہ ہوگا۔ زناؤں
 شراب خوری کی بڑی کثرت ہوگی۔ عورتیں بہت مرد کم ہوں گے یہاں تک کہ بیس عورتوں کا
 کاروبار کرنے والا ایک آدمی ہوگا۔ صحیح مسلم میں جابرؓ سے نقل ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا ہے جھوٹے لوگ بہت کثرت سے ہو جائیں گے۔ صحیح بخاری میں ابو ہریرہؓ سے روایت
 ہے کہ بڑے بڑے کا اناہل لوگوں کے پھوکے جائیں گے۔ صحیح مسلم میں ابو ہریرہؓ سے روایت
 ہے کہ لوگ مصائب دنیا کی کثرت سے موت کی آرزو کیا کریں گے۔ ترمذی نے ابو ہریرہؓ سے
 روایت کیا ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مرد اور لوگ جہاد کی غنیمت کو
 اپنا حصہ سمجھیں گے اور کسی کی امانت کو مال غنیمت سمجھ کر دبا بیٹھیں گے اور زکوٰۃ دینے کو
 جو مانہ سمجھیں گے۔ علم دنیا کے لئے پڑھیں گے۔ مرد عورت کا مطیع ماں کا نافرمان ہو جائیگا
 اور بارگوزدیک اور باپ کو دور کر دے گا۔ مسجدوں میں شور کریں گے چلا دیں گے۔ فاسق
 لوگ قوم کے سردار ہو جائیں گے اور ذلیل لوگ قوم کے ضامن ہوں گے اور بدی کے خوف سے
 آدمی کی تعظیم کریں گے۔ بابے علانیہ ہو جائیں گے۔ شراب خوری ہو کر رہے گی امت کے پہلے
 لوگوں پر پھیلے لوگ لعنت کریں گے۔ پس اس وقت انتظار کریں گے سخت آندھی کا کہ سرخ رنگ ٹپی
 ہوگی اور نر لے اور ضعف اور سخی اور قذف کا اور دیگر علامات اس طرح پڑیں گی جو کچھ جگہ گڑھ
 کر تیسو کے دانے گرتے ہیں المختصر بڑے کار ظہور میں آدیں گے اچھے کارا ملتے جائیں گے اور اس کے
 ساتھ تمام تمام ملکوں میں بادل کی طرح پھیلیں گے بعض احادیث سے یوں ثابت ہوتا ہے کہ ان
 دنوں میں سلطان اسلام بول کو نصاریٰ کے ایک فرنیے کے ساتھ جنگ پیش آویگی اور ایک فرنی نصاریٰ
 کے یہ علامت ابی پائی نہیں گئی ہونے والی ہے ۱۲ منہ سے شاید یہ اس وقت ہوگا جب امام مہدی کے وقت میں سبب
 جہاد کے مسلمان بکثرت شہید ہو جائیں گے عورتیں بہت بلی رہ جائیں گی ۱۲ منہ فلانہ اس کا یہ سبب کہ لوگوں کی روحانی فطرت کم ہوتی
 جاوے گی جسمانی خواہشیں بڑھ جائیں گی۔ روحانی مصلحتوں کا اثر کم باقی رہے گا یہ سبب کچھ اس لئے ہوگا کہ اس عالم کا فساد کرنا
 مقصود ہوگا۔ روحانی برکتیں اور نازکیاں اٹھائی جائیں گی۔ ۱۳ منہ سے نازل ہو چکا ہے ضعف زمین میں دھنسا۔
 سخی صحت کا بدل جاتا۔ قذف پھر جسنما منہ۔

موافقت کیے گا۔ مخالف لوگ قسطنطنیہ پر غالب جاویں گے تب وہ سلطان شہر چھوڑ کر ملک شام میں آجائیگا اور اس فرقہ موافق کی موافقت میں پھر ان مخالفین سے جنگ عظیم ہوگی آخر لشکر اسلام غالب آدے گا نصاریٰ ہوا افیقین میں سے ایک شخص کہے گا کہ صلیب غالب آئی ایک شخص لشکر اسلام میں سے خفا ہو کر اس کو مارے گا اور کہے گا بلکہ دین محمدی غالب آیا وہ نصرانی اپنی قوم کو جمع کریں گے اور غدر کر کے اہل اسلام کے قتل کو آمادہ ہوں گے اور بہت سے مسلمان اور سلطان شہید ہو جائیں گے چنانچہ الوداد نے وہی خبر سننے روایت کیا ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ تم روم سے صلح امن کر کے اپنے مخالفوں سے جنگ کرو گے غنیمت اور امن سے تم ایک بڑے جنگل میں کہ وہاں ٹیلے ہیں آؤ گے پس ایک نصرانی کہے گا کہ صلیب غالب آئی ایک مسلمان خفا ہو کر اس کو مکارے گا پھر تمام نصرانی جمع ہو کر غدر مچائیں گے اور جنگ کریں گے خدا اس جماعت اسلام کو شہادت دیگا انتہی دوسری جائے الوداد نے اس مسئلہ سے روایت کیا ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اس وقت ایک بادشاہ کے مرنے سے اختلاف پڑ جاوے گا۔ تمام حدیث آگے آتی ہے پس ان احادیث کے ملانے سے یہی مطلب سمجھا جاتا ہے الحاصل اس جنگ کے بعد وہ نصاریٰ ملک شام پر قبضہ کر لیں گے اور ان مخالفین سے مل جاویں گے۔ اور خیر نمک ان کا عمل ہو جاوے گا۔ بعد اس کے مسلمانوں میں بڑی ہل چل پڑ جاوے گی۔ اور گہرا کر یہ تلاش امام مہدیؑ میں آویگی اور امام مہدیؑ یہ سمجھ کر کہ مبادا مجھے لوگ خلیفہ بنا دیں اور یہ امر عظیم میرے سپرد کر دیں مدینہ سے مکہ چلے جا دیں گے۔

علامات کبریٰ | واضح ہو کہ مہدیؑ نعت میں ہدایت یافتہ کو کہتے ہیں اس معنی سے بہت سے مہدیؑ ہو چکے ہیں اور بہت سے تا زمانہ مہدیؑ موعود ہوں گے لیکن وہ مہدیؑ کہ جن کا ذکر احادیث میں بکثرت ہے وہ ایک شخص خاص ہیں جو دجال موعود کے وقت میں ظاہر ہوں گے۔ اور اس سے پہلے نصاریٰ سے جنگ کر کے فقیہ ہوں گے۔ حکیم مبارک ان کا یہ ہے۔ قدمائل بدمازی قوی الجشہ زنگ سفیدی سرخی مائل حمیرہ کشادہ ناک باریک و بلند

۱۵۔ روم سے روم نصاریٰ ہیں کیونکہ ترقی اس مذہب کی ہی ملک سے ہے ۱۲ سنہ ۱۱۵۰ ۱۱۵۱ ۱۱۵۲ ۱۱۵۳ ۱۱۵۴ ۱۱۵۵ ۱۱۵۶ ۱۱۵۷ ۱۱۵۸ ۱۱۵۹ ۱۱۶۰ ۱۱۶۱ ۱۱۶۲ ۱۱۶۳ ۱۱۶۴ ۱۱۶۵ ۱۱۶۶ ۱۱۶۷ ۱۱۶۸ ۱۱۶۹ ۱۱۷۰ ۱۱۷۱ ۱۱۷۲ ۱۱۷۳ ۱۱۷۴ ۱۱۷۵ ۱۱۷۶ ۱۱۷۷ ۱۱۷۸ ۱۱۷۹ ۱۱۸۰ ۱۱۸۱ ۱۱۸۲ ۱۱۸۳ ۱۱۸۴ ۱۱۸۵ ۱۱۸۶ ۱۱۸۷ ۱۱۸۸ ۱۱۸۹ ۱۱۹۰ ۱۱۹۱ ۱۱۹۲ ۱۱۹۳ ۱۱۹۴ ۱۱۹۵ ۱۱۹۶ ۱۱۹۷ ۱۱۹۸ ۱۱۹۹ ۱۲۰۰ ۱۲۰۱ ۱۲۰۲ ۱۲۰۳ ۱۲۰۴ ۱۲۰۵ ۱۲۰۶ ۱۲۰۷ ۱۲۰۸ ۱۲۰۹ ۱۲۱۰ ۱۲۱۱ ۱۲۱۲ ۱۲۱۳ ۱۲۱۴ ۱۲۱۵ ۱۲۱۶ ۱۲۱۷ ۱۲۱۸ ۱۲۱۹ ۱۲۲۰ ۱۲۲۱ ۱۲۲۲ ۱۲۲۳ ۱۲۲۴ ۱۲۲۵ ۱۲۲۶ ۱۲۲۷ ۱۲۲۸ ۱۲۲۹ ۱۲۳۰ ۱۲۳۱ ۱۲۳۲ ۱۲۳۳ ۱۲۳۴ ۱۲۳۵ ۱۲۳۶ ۱۲۳۷ ۱۲۳۸ ۱۲۳۹ ۱۲۴۰ ۱۲۴۱ ۱۲۴۲ ۱۲۴۳ ۱۲۴۴ ۱۲۴۵ ۱۲۴۶ ۱۲۴۷ ۱۲۴۸ ۱۲۴۹ ۱۲۵۰ ۱۲۵۱ ۱۲۵۲ ۱۲۵۳ ۱۲۵۴ ۱۲۵۵ ۱۲۵۶ ۱۲۵۷ ۱۲۵۸ ۱۲۵۹ ۱۲۶۰ ۱۲۶۱ ۱۲۶۲ ۱۲۶۳ ۱۲۶۴ ۱۲۶۵ ۱۲۶۶ ۱۲۶۷ ۱۲۶۸ ۱۲۶۹ ۱۲۷۰ ۱۲۷۱ ۱۲۷۲ ۱۲۷۳ ۱۲۷۴ ۱۲۷۵ ۱۲۷۶ ۱۲۷۷ ۱۲۷۸ ۱۲۷۹ ۱۲۸۰ ۱۲۸۱ ۱۲۸۲ ۱۲۸۳ ۱۲۸۴ ۱۲۸۵ ۱۲۸۶ ۱۲۸۷ ۱۲۸۸ ۱۲۸۹ ۱۲۹۰ ۱۲۹۱ ۱۲۹۲ ۱۲۹۳ ۱۲۹۴ ۱۲۹۵ ۱۲۹۶ ۱۲۹۷ ۱۲۹۸ ۱۲۹۹ ۱۳۰۰ ۱۳۰۱ ۱۳۰۲ ۱۳۰۳ ۱۳۰۴ ۱۳۰۵ ۱۳۰۶ ۱۳۰۷ ۱۳۰۸ ۱۳۰۹ ۱۳۱۰ ۱۳۱۱ ۱۳۱۲ ۱۳۱۳ ۱۳۱۴ ۱۳۱۵ ۱۳۱۶ ۱۳۱۷ ۱۳۱۸ ۱۳۱۹ ۱۳۲۰ ۱۳۲۱ ۱۳۲۲ ۱۳۲۳ ۱۳۲۴ ۱۳۲۵ ۱۳۲۶ ۱۳۲۷ ۱۳۲۸ ۱۳۲۹ ۱۳۳۰ ۱۳۳۱ ۱۳۳۲ ۱۳۳۳ ۱۳۳۴ ۱۳۳۵ ۱۳۳۶ ۱۳۳۷ ۱۳۳۸ ۱۳۳۹ ۱۳۴۰ ۱۳۴۱ ۱۳۴۲ ۱۳۴۳ ۱۳۴۴ ۱۳۴۵ ۱۳۴۶ ۱۳۴۷ ۱۳۴۸ ۱۳۴۹ ۱۳۵۰ ۱۳۵۱ ۱۳۵۲ ۱۳۵۳ ۱۳۵۴ ۱۳۵۵ ۱۳۵۶ ۱۳۵۷ ۱۳۵۸ ۱۳۵۹ ۱۳۶۰ ۱۳۶۱ ۱۳۶۲ ۱۳۶۳ ۱۳۶۴ ۱۳۶۵ ۱۳۶۶ ۱۳۶۷ ۱۳۶۸ ۱۳۶۹ ۱۳۷۰ ۱۳۷۱ ۱۳۷۲ ۱۳۷۳ ۱۳۷۴ ۱۳۷۵ ۱۳۷۶ ۱۳۷۷ ۱۳۷۸ ۱۳۷۹ ۱۳۸۰ ۱۳۸۱ ۱۳۸۲ ۱۳۸۳ ۱۳۸۴ ۱۳۸۵ ۱۳۸۶ ۱۳۸۷ ۱۳۸۸ ۱۳۸۹ ۱۳۹۰ ۱۳۹۱ ۱۳۹۲ ۱۳۹۳ ۱۳۹۴ ۱۳۹۵ ۱۳۹۶ ۱۳۹۷ ۱۳۹۸ ۱۳۹۹ ۱۴۰۰ ۱۴۰۱ ۱۴۰۲ ۱۴۰۳ ۱۴۰۴ ۱۴۰۵ ۱۴۰۶ ۱۴۰۷ ۱۴۰۸ ۱۴۰۹ ۱۴۱۰ ۱۴۱۱ ۱۴۱۲ ۱۴۱۳ ۱۴۱۴ ۱۴۱۵ ۱۴۱۶ ۱۴۱۷ ۱۴۱۸ ۱۴۱۹ ۱۴۲۰ ۱۴۲۱ ۱۴۲۲ ۱۴۲۳ ۱۴۲۴ ۱۴۲۵ ۱۴۲۶ ۱۴۲۷ ۱۴۲۸ ۱۴۲۹ ۱۴۳۰ ۱۴۳۱ ۱۴۳۲ ۱۴۳۳ ۱۴۳۴ ۱۴۳۵ ۱۴۳۶ ۱۴۳۷ ۱۴۳۸ ۱۴۳۹ ۱۴۴۰ ۱۴۴۱ ۱۴۴۲ ۱۴۴۳ ۱۴۴۴ ۱۴۴۵ ۱۴۴۶ ۱۴۴۷ ۱۴۴۸ ۱۴۴۹ ۱۴۵۰ ۱۴۵۱ ۱۴۵۲ ۱۴۵۳ ۱۴۵۴ ۱۴۵۵ ۱۴۵۶ ۱۴۵۷ ۱۴۵۸ ۱۴۵۹ ۱۴۶۰ ۱۴۶۱ ۱۴۶۲ ۱۴۶۳ ۱۴۶۴ ۱۴۶۵ ۱۴۶۶ ۱۴۶۷ ۱۴۶۸ ۱۴۶۹ ۱۴۷۰ ۱۴۷۱ ۱۴۷۲ ۱۴۷۳ ۱۴۷۴ ۱۴۷۵ ۱۴۷۶ ۱۴۷۷ ۱۴۷۸ ۱۴۷۹ ۱۴۸۰ ۱۴۸۱ ۱۴۸۲ ۱۴۸۳ ۱۴۸۴ ۱۴۸۵ ۱۴۸۶ ۱۴۸۷ ۱۴۸۸ ۱۴۸۹ ۱۴۹۰ ۱۴۹۱ ۱۴۹۲ ۱۴۹۳ ۱۴۹۴ ۱۴۹۵ ۱۴۹۶ ۱۴۹۷ ۱۴۹۸ ۱۴۹۹ ۱۵۰۰ ۱۵۰۱ ۱۵۰۲ ۱۵۰۳ ۱۵۰۴ ۱۵۰۵ ۱۵۰۶ ۱۵۰۷ ۱۵۰۸ ۱۵۰۹ ۱۵۱۰ ۱۵۱۱ ۱۵۱۲ ۱۵۱۳ ۱۵۱۴ ۱۵۱۵ ۱۵۱۶ ۱۵۱۷ ۱۵۱۸ ۱۵۱۹ ۱۵۲۰ ۱۵۲۱ ۱۵۲۲ ۱۵۲۳ ۱۵۲۴ ۱۵۲۵ ۱۵۲۶ ۱۵۲۷ ۱۵۲۸ ۱۵۲۹ ۱۵۳۰ ۱۵۳۱ ۱۵۳۲ ۱۵۳۳ ۱۵۳۴ ۱۵۳۵ ۱۵۳۶ ۱۵۳۷ ۱۵۳۸ ۱۵۳۹ ۱۵۴۰ ۱۵۴۱ ۱۵۴۲ ۱۵۴۳ ۱۵۴۴ ۱۵۴۵ ۱۵۴۶ ۱۵۴۷ ۱۵۴۸ ۱۵۴۹ ۱۵۵۰ ۱۵۵۱ ۱۵۵۲ ۱۵۵۳ ۱۵۵۴ ۱۵۵۵ ۱۵۵۶ ۱۵۵۷ ۱۵۵۸ ۱۵۵۹ ۱۵۶۰ ۱۵۶۱ ۱۵۶۲ ۱۵۶۳ ۱۵۶۴ ۱۵۶۵ ۱۵۶۶ ۱۵۶۷ ۱۵۶۸ ۱۵۶۹ ۱۵۷۰ ۱۵۷۱ ۱۵۷۲ ۱۵۷۳ ۱۵۷۴ ۱۵۷۵ ۱۵۷۶ ۱۵۷۷ ۱۵۷۸ ۱۵۷۹ ۱۵۸۰ ۱۵۸۱ ۱۵۸۲ ۱۵۸۳ ۱۵۸۴ ۱۵۸۵ ۱۵۸۶ ۱۵۸۷ ۱۵۸۸ ۱۵۸۹ ۱۵۹۰ ۱۵۹۱ ۱۵۹۲ ۱۵۹۳ ۱۵۹۴ ۱۵۹۵ ۱۵۹۶ ۱۵۹۷ ۱۵۹۸ ۱۵۹۹ ۱۶۰۰ ۱۶۰۱ ۱۶۰۲ ۱۶۰۳ ۱۶۰۴ ۱۶۰۵ ۱۶۰۶ ۱۶۰۷ ۱۶۰۸ ۱۶۰۹ ۱۶۱۰ ۱۶۱۱ ۱۶۱۲ ۱۶۱۳ ۱۶۱۴ ۱۶۱۵ ۱۶۱۶ ۱۶۱۷ ۱۶۱۸ ۱۶۱۹ ۱۶۲۰ ۱۶۲۱ ۱۶۲۲ ۱۶۲۳ ۱۶۲۴ ۱۶۲۵ ۱۶۲۶ ۱۶۲۷ ۱۶۲۸ ۱۶۲۹ ۱۶۳۰ ۱۶۳۱ ۱۶۳۲ ۱۶۳۳ ۱۶۳۴ ۱۶۳۵ ۱۶۳۶ ۱۶۳۷ ۱۶۳۸ ۱۶۳۹ ۱۶۴۰ ۱۶۴۱ ۱۶۴۲ ۱۶۴۳ ۱۶۴۴ ۱۶۴۵ ۱۶۴۶ ۱۶۴۷ ۱۶۴۸ ۱۶۴۹ ۱۶۵۰ ۱۶۵۱ ۱۶۵۲ ۱۶۵۳ ۱۶۵۴ ۱۶۵۵ ۱۶۵۶ ۱۶۵۷ ۱۶۵۸ ۱۶۵۹ ۱۶۶۰ ۱۶۶۱ ۱۶۶۲ ۱۶۶۳ ۱۶۶۴ ۱۶۶۵ ۱۶۶۶ ۱۶۶۷ ۱۶۶۸ ۱۶۶۹ ۱۶۷۰ ۱۶۷۱ ۱۶۷۲ ۱۶۷۳ ۱۶۷۴ ۱۶۷۵ ۱۶۷۶ ۱۶۷۷ ۱۶۷۸ ۱۶۷۹ ۱۶۸۰ ۱۶۸۱ ۱۶۸۲ ۱۶۸۳ ۱۶۸۴ ۱۶۸۵ ۱۶۸۶ ۱۶۸۷ ۱۶۸۸ ۱۶۸۹ ۱۶۹۰ ۱۶۹۱ ۱۶۹۲ ۱۶۹۳ ۱۶۹۴ ۱۶۹۵ ۱۶۹۶ ۱۶۹۷ ۱۶۹۸ ۱۶۹۹ ۱۷۰۰ ۱۷۰۱ ۱۷۰۲ ۱۷۰۳ ۱۷۰۴ ۱۷۰۵ ۱۷۰۶ ۱۷۰۷ ۱۷۰۸ ۱۷۰۹ ۱۷۱۰ ۱۷۱۱ ۱۷۱۲ ۱۷۱۳ ۱۷۱۴ ۱۷۱۵ ۱۷۱۶ ۱۷۱۷ ۱۷۱۸ ۱۷۱۹ ۱۷۲۰ ۱۷۲۱ ۱۷۲۲ ۱۷۲۳ ۱۷۲۴ ۱۷۲۵ ۱۷۲۶ ۱۷۲۷ ۱۷۲۸ ۱۷۲۹ ۱۷۳۰ ۱۷۳۱ ۱۷۳۲ ۱۷۳۳ ۱۷۳۴ ۱۷۳۵ ۱۷۳۶ ۱۷۳۷ ۱۷۳۸ ۱۷۳۹ ۱۷۴۰ ۱۷۴۱ ۱۷۴۲ ۱۷۴۳ ۱۷۴۴ ۱۷۴۵ ۱۷۴۶ ۱۷۴۷ ۱۷۴۸ ۱۷۴۹ ۱۷۵۰ ۱۷۵۱ ۱۷۵۲ ۱۷۵۳ ۱۷۵۴ ۱۷۵۵ ۱۷۵۶ ۱۷۵۷ ۱۷۵۸ ۱۷۵۹ ۱۷۶۰ ۱۷۶۱ ۱۷۶۲ ۱۷۶۳ ۱۷۶۴ ۱۷۶۵ ۱۷۶۶ ۱۷۶۷ ۱۷۶۸ ۱۷۶۹ ۱۷۷۰ ۱۷۷۱ ۱۷۷۲ ۱۷۷۳ ۱۷۷۴ ۱۷۷۵ ۱۷۷۶ ۱۷۷۷ ۱۷۷۸ ۱۷۷۹ ۱۷۸۰ ۱۷۸۱ ۱۷۸۲ ۱۷۸۳ ۱۷۸۴ ۱۷۸۵ ۱۷۸۶ ۱۷۸۷ ۱۷۸۸ ۱۷۸۹ ۱۷۹۰ ۱۷۹۱ ۱۷۹۲ ۱۷۹۳ ۱۷۹۴ ۱۷۹۵ ۱۷۹۶ ۱۷۹۷ ۱۷۹۸ ۱۷۹۹ ۱۸۰۰ ۱۸۰۱ ۱۸۰۲ ۱۸۰۳ ۱۸۰۴ ۱۸۰۵ ۱۸۰۶ ۱۸۰۷ ۱۸۰۸ ۱۸۰۹ ۱۸۱۰ ۱۸۱۱ ۱۸۱۲ ۱۸۱۳ ۱۸۱۴ ۱۸۱۵ ۱۸۱۶ ۱۸۱۷ ۱۸۱۸ ۱۸۱۹ ۱۸۲۰ ۱۸۲۱ ۱۸۲۲ ۱۸۲۳ ۱۸۲۴ ۱۸۲۵ ۱۸۲۶ ۱۸۲۷ ۱۸۲۸ ۱۸۲۹ ۱۸۳۰ ۱۸۳۱ ۱۸۳۲ ۱۸۳۳ ۱۸۳۴ ۱۸۳۵ ۱۸۳۶ ۱۸۳۷ ۱۸۳۸ ۱۸۳۹ ۱۸۴۰ ۱۸۴۱ ۱۸۴۲ ۱۸۴۳ ۱۸۴۴ ۱۸۴۵ ۱۸۴۶ ۱۸۴۷ ۱۸۴۸ ۱۸۴۹ ۱۸۵۰ ۱۸۵۱ ۱۸۵۲ ۱۸۵۳ ۱۸۵۴ ۱۸۵۵ ۱۸۵۶ ۱۸۵۷ ۱۸۵۸ ۱۸۵۹ ۱۸۶۰ ۱۸۶۱ ۱۸۶۲ ۱۸۶۳ ۱۸۶۴ ۱۸۶۵ ۱۸۶۶ ۱۸۶۷ ۱۸۶۸ ۱۸۶۹ ۱۸۷۰ ۱۸۷۱ ۱۸۷۲ ۱۸۷۳ ۱۸۷۴ ۱۸۷۵ ۱۸۷۶ ۱۸۷۷ ۱۸۷۸ ۱۸۷۹ ۱۸۸۰ ۱۸۸۱ ۱۸۸۲ ۱۸۸۳ ۱۸۸۴ ۱۸۸۵ ۱۸۸۶ ۱۸۸۷ ۱۸۸۸ ۱۸۸۹ ۱۸۹۰ ۱۸۹۱ ۱۸۹۲ ۱۸۹۳ ۱۸۹۴ ۱۸۹۵ ۱۸۹۶ ۱۸۹۷ ۱۸۹۸ ۱۸۹۹ ۱۹۰۰ ۱۹۰۱ ۱۹۰۲ ۱۹۰۳ ۱۹۰۴ ۱۹۰۵ ۱۹۰۶ ۱۹۰۷ ۱۹۰۸ ۱۹۰۹ ۱۹۱۰ ۱۹۱۱ ۱۹۱۲ ۱۹۱۳ ۱۹۱۴ ۱۹۱۵ ۱۹۱۶ ۱۹۱۷ ۱۹۱۸ ۱۹۱۹ ۱۹۲۰ ۱۹۲۱ ۱۹۲۲ ۱۹۲۳ ۱۹۲۴ ۱۹۲۵ ۱۹۲۶ ۱۹۲۷ ۱۹۲۸ ۱۹۲۹ ۱۹۳۰ ۱۹۳۱ ۱۹۳۲ ۱۹۳۳ ۱۹۳۴ ۱۹۳۵ ۱۹۳۶ ۱۹۳۷ ۱۹۳۸ ۱۹۳۹ ۱۹۴۰ ۱۹۴۱ ۱۹۴۲ ۱۹۴۳ ۱۹۴۴ ۱۹۴۵ ۱۹۴۶ ۱۹۴۷ ۱۹۴۸ ۱۹۴۹ ۱۹۵۰ ۱۹۵۱ ۱۹۵۲ ۱۹۵۳ ۱۹۵۴ ۱۹۵۵ ۱۹۵۶ ۱۹۵۷ ۱۹۵۸ ۱۹۵۹ ۱۹۶۰ ۱۹۶۱ ۱۹۶۲ ۱۹۶۳ ۱۹۶۴ ۱۹۶۵ ۱۹۶۶ ۱۹۶۷ ۱۹۶۸ ۱۹۶۹ ۱۹۷۰ ۱۹۷۱ ۱۹۷۲ ۱۹۷۳ ۱۹۷۴ ۱۹۷۵ ۱۹۷۶ ۱۹۷۷ ۱۹۷۸ ۱۹۷۹ ۱۹۸۰ ۱۹۸۱ ۱۹۸۲ ۱۹۸۳ ۱۹۸۴ ۱۹۸۵ ۱۹۸۶ ۱۹۸۷ ۱۹۸۸ ۱۹۸۹ ۱۹۹۰ ۱۹۹۱ ۱۹۹۲ ۱۹۹۳ ۱۹۹۴ ۱۹۹۵ ۱۹۹۶ ۱۹۹۷ ۱۹۹۸ ۱۹۹۹ ۲۰۰۰ ۲۰۰۱ ۲۰۰۲ ۲۰۰۳ ۲۰۰۴ ۲۰۰۵ ۲۰۰۶ ۲۰۰۷ ۲۰۰۸ ۲۰۰۹ ۲۰۱۰ ۲۰۱۱ ۲۰۱۲ ۲۰۱۳ ۲۰۱۴ ۲۰۱۵ ۲۰۱۶ ۲۰۱۷ ۲۰۱۸ ۲۰۱۹ ۲۰۲۰ ۲۰۲۱ ۲۰۲۲ ۲۰۲۳ ۲۰۲۴ ۲۰۲۵ ۲۰۲۶ ۲۰۲۷ ۲۰۲۸ ۲۰۲۹ ۲۰۳۰ ۲۰۳۱ ۲۰۳۲ ۲۰۳۳ ۲۰۳۴ ۲۰۳۵ ۲۰۳۶ ۲۰۳۷ ۲۰۳۸ ۲۰۳۹ ۲۰۴۰ ۲۰۴۱ ۲۰۴۲ ۲۰۴۳ ۲۰۴۴ ۲۰۴۵ ۲۰۴۶ ۲۰۴۷ ۲۰۴۸ ۲۰۴۹ ۲۰۵۰ ۲۰۵۱ ۲۰۵۲ ۲۰۵۳ ۲۰۵۴ ۲۰۵۵ ۲۰۵۶ ۲۰۵۷ ۲۰۵۸ ۲۰۵۹ ۲۰۶۰ ۲۰۶۱ ۲۰۶۲ ۲۰۶۳ ۲۰۶۴ ۲۰۶۵ ۲۰۶۶ ۲۰۶۷ ۲۰۶۸ ۲۰۶۹ ۲۰۷۰ ۲۰۷۱ ۲۰۷۲ ۲۰۷۳ ۲۰۷۴ ۲۰۷۵ ۲۰۷۶ ۲۰۷۷ ۲۰۷۸ ۲۰۷۹ ۲۰۸۰ ۲۰۸۱ ۲۰۸۲ ۲۰۸۳ ۲۰۸۴ ۲۰۸۵ ۲۰۸۶ ۲۰۸۷ ۲۰۸۸ ۲۰۸۹ ۲۰۹۰ ۲۰۹۱ ۲۰۹۲ ۲۰۹۳ ۲۰۹۴ ۲۰۹۵ ۲۰۹۶ ۲۰۹۷ ۲۰۹۸ ۲۰۹۹ ۲۱۰۰ ۲۱۰۱ ۲۱۰۲ ۲۱۰۳ ۲۱۰۴ ۲۱۰۵ ۲۱۰۶ ۲۱۰۷ ۲۱۰۸ ۲۱۰۹ ۲۱۱۰ ۲۱۱۱ ۲۱۱۲ ۲۱۱۳ ۲۱۱۴ ۲۱۱۵ ۲۱۱۶ ۲۱۱۷ ۲۱۱۸ ۲۱۱۹ ۲۱۲۰ ۲۱۲۱ ۲۱۲۲ ۲۱۲۳ ۲۱۲۴ ۲۱۲۵ ۲۱۲۶ ۲۱۲۷ ۲۱۲۸ ۲۱۲۹ ۲۱۳۰ ۲۱۳۱ ۲۱۳۲ ۲۱۳۳ ۲۱۳۴ ۲۱۳۵ ۲۱۳۶ ۲۱۳۷ ۲۱۳۸ ۲۱۳۹ ۲۱۴۰ ۲۱۴۱ ۲۱۴۲ ۲۱۴۳ ۲۱۴۴ ۲۱۴۵ ۲۱۴۶ ۲۱۴۷ ۲۱۴۸ ۲۱۴۹ ۲۱۵۰ ۲۱۵۱ ۲۱۵۲ ۲۱۵۳ ۲۱۵۴ ۲۱۵۵ ۲۱۵۶ ۲۱۵۷ ۲۱۵۸ ۲۱۵۹ ۲۱۶۰ ۲۱۶۱ ۲۱۶۲ ۲۱۶۳ ۲۱۶۴ ۲۱۶۵ ۲۱۶۶ ۲۱۶۷ ۲۱۶۸ ۲۱۶۹ ۲۱۷۰ ۲۱۷۱ ۲۱۷۲ ۲۱۷۳ ۲۱۷۴ ۲۱۷۵ ۲۱۷۶ ۲۱۷۷ ۲۱۷۸ ۲۱۷۹ ۲۱۸۰ ۲۱۸۱ ۲۱۸۲ ۲۱۸۳ ۲۱۸۴ ۲۱۸۵ ۲۱۸۶ ۲۱۸۷ ۲۱۸۸ ۲۱۸۹ ۲۱۹۰ ۲۱۹۱ ۲۱۹۲ ۲۱۹۳ ۲۱۹۴ ۲۱۹۵ ۲۱۹۶ ۲۱۹۷ ۲۱۹۸ ۲۱۹۹ ۲۲۰۰ ۲۲۰۱ ۲۲۰۲ ۲۲۰۳ ۲۲۰۴ ۲۲۰۵ ۲۲۰۶ ۲۲۰۷ ۲۲۰۸ ۲۲۰۹ ۲۲۱۰ ۲۲۱۱ ۲۲۱۲ ۲۲۱۳ ۲۲۱۴ ۲۲۱۵ ۲۲۱۶ ۲۲۱۷ ۲۲۱۸ ۲۲۱۹ ۲۲۲۰ ۲۲۲۱ ۲۲۲۲ ۲۲۲۳ ۲۲۲۴ ۲۲۲۵ ۲۲۲۶ ۲۲۲۷ ۲۲۲۸ ۲۲۲۹ ۲۲۳۰ ۲۲۳۱ ۲۲۳۲ ۲۲۳۳ ۲۲۳۴ ۲۲۳۵ ۲۲۳۶ ۲۲۳۷ ۲۲۳۸ ۲۲۳۹ ۲۲۴۰ ۲۲۴۱ ۲۲۴۲ ۲۲۴۳ ۲۲۴۴ ۲۲۴۵ ۲۲۴۶ ۲۲۴۷ ۲۲۴۸ ۲۲۴۹ ۲۲۵۰ ۲۲۵۱ ۲۲۵۲ ۲۲۵۳ ۲۲۵۴ ۲۲۵۵ ۲۲۵۶ ۲۲۵۷ ۲۲۵۸ ۲۲۵۹ ۲۲۶۰ ۲۲۶۱ ۲۲۶۲ ۲۲۶۳ ۲۲۶۴ ۲۲۶۵ ۲۲۶۶ ۲۲۶۷ ۲۲۶۸ ۲۲۶۹ ۲۲۷۰ ۲۲۷۱ ۲۲۷۲ ۲۲۷۳ ۲۲۷۴ ۲۲۷۵ ۲۲۷۶ ۲۲۷۷ ۲۲۷۸ ۲۲۷۹ ۲۲۸۰ ۲۲۸۱ ۲۲۸۲ ۲۲۸۳ ۲۲۸۴ ۲۲۸۵ ۲۲۸۶ ۲۲۸۷ ۲۲۸۸ ۲۲۸۹ ۲۲۹۰ ۲۲۹۱ ۲۲۹۲ ۲۲۹۳ ۲۲۹۴ ۲۲۹۵ ۲۲۹۶ ۲۲۹۷ ۲۲۹۸ ۲۲۹۹ ۲۳۰۰ ۲۳۰۱ ۲۳۰۲ ۲۳۰۳ ۲۳۰۴ ۲۳۰۵ ۲۳۰۶ ۲۳۰۷ ۲۳۰۸ ۲۳۰۹ ۲۳۱۰ ۲۳۱۱ ۲۳۱۲ ۲۳۱۳ ۲۳۱۴ ۲۳۱۵ ۲۳۱۶ ۲۳۱۷ ۲۳۱۸ ۲۳۱۹ ۲۳۲۰ ۲۳۲۱ ۲۳۲۲ ۲۳۲۳ ۲۳۲۴ ۲۳۲۵ ۲۳۲۶ ۲۳۲۷ ۲۳۲۸ ۲۳۲۹ ۲۳۳۰ ۲۳۳۱ ۲۳۳۲ ۲۳۳۳ ۲۳۳۴ ۲۳۳۵ ۲۳۳۶ ۲۳۳۷ ۲۳۳۸ ۲۳۳۹ ۲۳۴۰ ۲۳۴۱ ۲۳۴۲ ۲۳۴۳ ۲۳۴۴ ۲۳۴۵ ۲۳۴۶ ۲۳۴۷ ۲۳۴۸ ۲۳۴۹ ۲۳۵۰ ۲۳۵۱ ۲۳۵۲ ۲۳۵۳ ۲۳۵۴ ۲۳۵۵ ۲۳۵۶ ۲۳۵۷ ۲۳۵۸ ۲۳۵۹ ۲۳۶۰ ۲۳۶۱ ۲۳۶۲ ۲۳۶۳ ۲۳۶۴ ۲۳۶۵ ۲۳۶۶ ۲۳۶۷ ۲۳۶۸ ۲۳۶۹ ۲۳۷۰ ۲۳۷۱ ۲۳۷۲ ۲۳۷۳ ۲۳۷۴ ۲۳۷۵ ۲۳۷۶ ۲۳۷۷ ۲۳۷۸ ۲۳۷۹ ۲۳۸۰ ۲۳۸۱ ۲۳۸۲ ۲۳۸۳ ۲۳۸۴ ۲۳۸۵ ۲۳۸۶ ۲۳۸۷ ۲۳۸۸ ۲۳۸۹ ۲۳۹۰ ۲۳۹۱ ۲۳۹۲ ۲۳۹۳ ۲۳۹۴ ۲۳۹۵ ۲۳۹۶ ۲۳۹۷ ۲۳۹۸ ۲۳۹۹ ۲۴۰۰ ۲۴۰۱ ۲۴۰۲ ۲۴۰۳ ۲۴۰۴ ۲۴۰۵ ۲۴۰۶ ۲۴۰۷ ۲۴۰۸ ۲۴۰۹ ۲۴۱۰ ۲۴۱۱ ۲۴۱۲ ۲۴۱۳ ۲۴۱۴ ۲۴۱۵ ۲۴۱۶ ۲۴۱۷ ۲۴۱۸ ۲۴۱۹ ۲۴۲۰ ۲۴۲۱ ۲۴۲۲ ۲۴۲۳ ۲۴۲۴ ۲۴۲۵ ۲۴۲۶ ۲۴۲۷ ۲

زبان میں قدمے لگتے کہ جب کلام میں تنگ ہوں گے تو زانو پر ہاتھ ماریں گے۔ اور علم آپ کا لدنی ہو گا چالیس برس کی عمر میں ظاہر ہوں گے بعد ازاں کے سات یا آٹھ برس تک علی اختلاف الرعایت زندہ رہیں گے۔ نام آپ کا محمد والد کا نام عبداللہ ماں کا نام آمنہ ہو گا جناب امام حسن رضی اللہ عنہ کی اولاد سے ہوں گے مدینہ کے رہنے والے ہوں گے یہ علامات اکثر احادیث میں مذکور ہیں چنانچہ بعض کا ذکر کرتا ہوں ترمذیؒ اور ابوداؤدؒ نے روایت کیا ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ دنیا تھم نہ ہوگی جب تک کہ میری اہل بیت میں سے ایک شخص عرب کا مالک نہ ہو گا کہ اس کا نام میرا نام اور اس کے باپ کا نام میرے باپ کا نام ہو گا پس نام حضرتؑ کا محمد عبداللہ کے بیٹے لقب مہدی ہو گا۔

شیعہ کہتے ہیں امام مہدی موعود حسن عسکریؑ کے بیٹے ہیں اور مدت سے پیدا ہو چکے کفار کے خوف سے ایک غار میں چھپے بیٹھے ہیں روایت کیا ہے ابوداؤد نے علیؑ سے کہ انہوں نے امام حسن کو فرمایا یہ میرا بیٹا موافق فرمانے بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے سید ہے اور اس کی اولاد ایک شخص تمہارے بنی کی مانند اخلاق میں نہ بالکل صورت میں پیدا ہو گا۔ پھر تمام حدیث نقل کی کہ دنیا کو عدل و انصاف سے بھر دیکھا۔ اس سے ثابت ہوا کہ شیعہ کا مہدی موعود نہیں کیونکہ شیعہ امام حسینؑ کی اولاد سے ہے نہ امام حسنؑ کی اور نیز امام مہدی کی شان یہ نہیں کہ کفار سے باوجود کچھ مسلمانوں کی بہت بڑی بڑی سلطنتیں موجود ہوں چھپ کر بیٹھ جاویں اسی طرح اہل کفر کے عہد میں سید محمد جو چوہی نے مہدی ہونے کا دعویٰ کیا تھا جن کے مرید اب تک دکن میں موجود ہیں ان کا مہدی بھی وہ مہدی نہیں کیونکہ جس قدر علامات امام مہدی کے ہیں ان میں سے کوئی بھی محمد جو چوہی میں نہ پائی گئی نہ ان کے عہد میں دجال موجود تھا نہ نصاریٰ سے مقابلہ ہوا نہ اشاعت دین ہوئی نہ اس مہینے دو بار کسوف و خسوف ہوا نہ مکہ میں ان لوگوں نے ہجرت کی بلکہ کل علمائے مکہ نے ان کے پیروں کے قتل کا فتویٰ دیا اور امر پر اہل کفر کا قتل کرنا واجب ٹھہرایا اسی طرح اور بہت سے لوگوں نے مہدویت کا دعویٰ کیا تھا۔

امام مہدی کے پہلے حدیث میں حضرتؑ نے یوں فرمایا کہ عرب کا مالک ہو گا حالانکہ امام مہدیؑ متعلق تفصیل تمام زمین کے مالک ہوں گے اس کی یہ وجہ ہے کہ عرب اسلام کا مرکز اور بانیؑ تحت ہے۔

اس لئے اس کا ذکر کافی ہوا ابو داؤد نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے المہدی
منی ارجی الجہنۃ اثنی الاف بلاء اخر من قسطا وعدا کم املت ظلمار جودا یلک سبع سنین۔
کہ مہدی میری اولاد میں سے ہے کشادہ پیشانی بندہ نبی بھوریکا زمین کو عدل والصاف سے جیسے کہ
بہر گئے تھے جو رد ظلم سے المختار امام مہدی مدینہ سے مکہ میں آئیں گے۔ لوگ ان کو پہچان کر ان سے
بیعت کریں گے اور اپنا بادشاہ بنادیں گے اس وقت غیب سے یہ آواز آئے گی۔ ہذا خلیفہ

اللہ المہدی فاستمعوا واطیعوا کہ خدا کا خلیفہ مہدی ہے اس کی بات سنو اور اطاعت کرو اور دوسری
علامت یہ ہوگی کہ اس سال جو رمضان ہوگا اس میں چاند و سورج کا ہنس ہوگا کذا ذکرہ مولانا رفیع الدین
رحمہ اللہ تعالیٰ ابدال و عصاب آکر ان سے بیعت کریں گے۔ اور عرب کی فوج ان کی مدد کو جمع ہوگی
او کہ جس کے دروازہ کے آگے جو خزانہ مدفون ہے کہ جس کو تاج الکعبہ کہتے ہیں نکالیں گے اور مسلمانوں کو
تعلیم فرما دیں گے جب یہ خبر مسلمانوں میں منتشر ہوگی تو ایک امیر خراسانی کہ جس کی فوج کا سپہ سالار ایک شخص
منصور نامی ہے امام مہدی کی مدد کو آئے گا چنانچہ ابو داؤد نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا کہ ما رار الہنزی یعنی ملک خراسان سے ایک شخص حارث کہ جس کی فوج کے آگے ایک شخص منصور
ہوگا محمد کی اہلبیت یعنی امام مہدی کی مدد کو آویگا جیسا کہ قریش نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی مدد کی ہے
وہ کریگا ہر مسلمان پاس کی مدد واجب اور امام احمد اور بیہقی نے دلائل النبوة میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے یوں
روایت کیا ہے کہ جب تم سیاہ نشان دیکھو کہ خراسان کی طرف سے آئے ہیں تو ان کی طرف متوجہ ہونا کیونکہ ان
میں خدا کا خلیفہ مہدی ہے یہاں مہدی سے نائب مہدی مراد ہے جو شخص ان کا راہ میں بدوئل بالفارسی
میں سے حرام ہوگا سب کو صاف کرنے ہوئے امام مہدی کے پاس آئیں گے اور انہیں دنوں میں ایک شخص
کہ دشمن اہل بیت اور بڑا ظالم ہوگا ابوسفیان کی اولاد میں سے کہ جسکی فضیلت قبیلہ بنو کلب ہوگا دشمن
کے اطراف میں حاکم ہوگا۔ وہ امام مہدی کے قتل کے لئے ایک فوج جرائم بھیگا کہ وہ فوج مکہ اور مدینہ کے
درمیان بمقام بیلازمین میں خسف ہو جاوے گی کل دشمن باقی رہیں گے ایک وہ کہ امام مہدی کو خبر
دیگا دوسرا وہ کہ اس سفیان کو اطلاع کریگا بار دیگر وہ سفیان خود فوج کشی کرے گا۔ یہ وہ مغلوبہ مقہور
ہوگا چنانچہ ابو داؤد نے ام سلمہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ایک بادشاہ
کے مرنے سے اختلاف پڑ جائیگا تو ایک شخص مدینہ کا رہنے والا بھاگ کر مکہ میں آئے گا اہل مکہ اس کو

گھر سے بلا کر حالانکہ وہ الکار کرتے ہوں گے رکن اور مقام کے درمیان بیعت کریں گے اور شام کی فوج اس پر چڑھائی کریگی بلکہ اور مدینہ کے درمیان مقام بیدا میں زمین میں دھنس جائے گی جب لوگ یہ حال دیکھیں گے قباہل شام سے اور عصاب عراق سے آکر ان سمیت کریں گے پھر ایک قوم قریش کا جس کی نخیال قبیلہ کلب ہو گا امام مہدی پر فوج بھیجے گا کہ وہ سب مغلوب ہو جاویں گے اور امام کھلا اور ان کے اتباع غالب آویں گے اور یہ فوج کلب کہلا دیگی امام مہدی سنت نبوی پر عمل کریں گے اور زمین پر خوب اسلام پھیلے گا۔ اور سات برس امام مہدی زندہ رہیں گے پھر انتقال کریں گے اور مسلمان ان کے جنازہ کی نماز پڑھیں گے اللہ امام مہدی فتح لشکر اسلام مکہ سے مدینہ میں بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر شریف کی زیارت کو آویں گے پھر وہاں سے ملک شام میں دمشق میں پہنچیں گے اور نصاریٰ اپنی نشان کہہ نشان کے نیچے بارہ ہزار فوج ہوگی لیکر مقابلہ کو آویں گے جیسا کہ روایت کیلئے اس کو امام بخاری نے اور دمشق کے قریب وابق یا اعماق میں آپیڑیں گے اور ان کے مقابلہ کو امام مہدی دمشق سے فوج لے کر باہر نکلیں گے وہ کہیں گے کہ جن مسلمانوں نے ہمارے لوگ پکڑے ہیں ان کو میرے حوالہ کر دو ہم انہیں کو قتل کریں گے۔ امام مہدی فرماویں گے واللہ ہم ہرگز اپنے بھائیوں کو نہ دیں گے۔ پس مسلمانوں کے تین فریق ہوں گے ایک نصاریٰ کے خوف سے بھاگ جاویں گے انکی توبہ خدا کبھی قبول نہ فرمائے گا یعنی حالت کفر میں مر جاویں گے اسلام نصیب نہ ہو گا اور ایک فریق شہید ہو جاوے گا۔ اور عند اللہ افضل شہداء کا مرتبہ پاوے گا اور تیسرا فریق فتح پاوے گا۔ اور ہمیشہ فتنہ سے امن میں رہے گا روایت کیا اس کو امام مسلم نے گزرجع مسلم میں بجائے شہر دمشق لفظ مدینہ بمعنی شہر آیا ہے لیکن اس کو علمائے دمشق ہی کہا ہے لہذا اس کو لکھ دیا اور تفصیل اس فریق کے تحباب ہونے کی نصاریٰ پر ملیا کہ امام مسلم نے بروایت عبد اللہ بن مسعود بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے یوں ہے کہ امام مہدی جب اس جماعت سے مقابل ہوں گے تو مسلمان یہ قسم کھائیں گے کہ ماریں گے یا مہادیہ کے شام تک جنگ بیگی آخر دونوں فریق اپنی اپنی فرد گاہوں میں لوٹ جاؤں گے دوسرے روز پھر بہت لوگ تم کھا کر امام مہدی کے ہمراہ میدان جنگ میں آویں گے دن بھر لڑتے رہیں گے بہت سے جو غزوی کی داد دے کہ شہادت کا پیالہ پیوں گے آخر دونوں فریق لوٹ جاویں گے۔ تیسرے روز پھر جماعت کیشہر کی طرح تم کھا کر میدان جنگ

میں آوے گی تمام روز کشت و خون رہے گا ہر دو فریق آخر شام کے وقت اپنے اپنے خیموں میں جاویں گے۔ چوتھے روز جو کچھ اہل اسلام باقی رہ گئے ہیں امام کے ہمراہ ہو کر میدان جنگ میں آویں گے اور دلیرانہ اس طرح جنگ کریں گے کہ نصاریٰ کے کشتوں کے نشے لگادیں گے یہاں تک کہ اگر ان لاشوں پر پرندائے گائواں سرے سے دوسرے سرے تک نہ جا سکے گا آخر نصاریٰ کی بڑی شکست ہوگی، بہت سے جہنم واصل ہوں گے باقی ماندہ سراسیمہ ہو کر بھاگیں گے پھر امام مہدی انعام بشمار دلاوران اسلام کو عطا فرمادیں گے۔ اور مال غنیمت کو تقسیم کریں گے لیکن لوگوں کو اس سبب سے کہ ان کے خویش و اقارب بہت سے شہید ہوں گے اس سے کچھ خوش نہ ہوگی یہاں تک کہ جس قبیلے کے سو آدمی تھے ایک باقی رہ گیا ہو گا پس وہ کس غنیمت سے خوش ہو گا اور کس میراث کو تقسیم کرے گا؟ بعد اس کے امام مہدیؑ بلاد اسلام کا انتظام اور لشکر جمع کرنے کا انتہام کر کے قسطنطنیہ پر چڑھائی کریں گے تاکہ ان نصاریٰ کو جنہوں نے سلطان کو دہاں سے نکالا تھا شکست دیوں اور تفصیل اس کی موافق روایت ابو ہریرہؓ کے بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے جیسا کہ روایت کیا ہے اس کو امام مسلم نے یوں ہے کہ جب امام مہدیؑ فتح کثیر قسطنطنیہ کو آگھیریں گے تو اولاد الحق کے ستر ہزار مسلمان اس کو گھیر لیں گے۔ اور اس کے ایک جانب دریا اور دوسری طرف خشکی ہے پس جب اولاد الحق آواز لا لالہ اِکْلا اللہُ وَاللّٰهُ اَکْبَرُ۔ بلند کریں گے تو دریلکے طرف کی دیوار گر پڑے گی پھر جب دوسری بکیر کہیں گے تو خشکی کی طرف کی دیوار گر پڑے گی پس جب تیسرے بار بکیر لالہ اِکْلا اللہُ وَاللّٰهُ اَکْبَرُ کہیں گے تو راہ کھل جاوے گی اور شہر میں گھس آویں گے اور کفار کو قتل کریں گے اور تلواروں کو درخت زیتون سے نٹکا کر مال غنیمت تقسیم کرنے ہوں گے کہ اتنے میں کوئی پکارے گا کیا بیٹھے ہو دجال مہارے گھروں میں آگیا ہے جب اس کی تحقیق کو لکھیں گے تو معلوم ہو گا کہ یہ خبر جھوٹ بلکہ آواز شیطانی تھی پھر جب لشکر اسلام لوٹ کر شام کی طرف آئے گا تو دجال نکلے گا الحاصل بعد فتح قسطنطنیہ کے دجال نکلے گا ایک بار اس کے نکلنے کی خبر مشہور ہوگی تو امام مہدیؑ اس سوار

قادۃ اہل سنت کے عطا فرمیں سے یہ قوس کہ اخیر زمانہ میں امام مہدیؑ ظاہر ہو کر کفار کو مغلوب اسلام کو قوی کریں گے۔ باقی اور تفصیل جو مذکور ہوئی خرامات سے ثابت کی گئی ہے وہ بھی کہیں چند حدیث کے ٹکڑوں کو ملا کر خیر کیا ایک بات نکالی گئی ہے ان باتوں پر یقین نہ کرے کہ اسلام سے خارج نہیں ہوتا بلکہ روایات سے اگر اس بات سے میں جو خبریں جو تصدیق نے دی ہیں گو وہ ہم کسی نہ جیسے پہنچی اور ان کے سمجھنے میں بھی ہم نے غلطی ہوئی ہو مگر سب بھائی ہیں غرض یہ کہ کریں گی یہی بات جو علامات قیامت میں ملحوظ ہے ۱۲

اس کی تحقیق کو بطور طریقہ کے کہ جن کو غلط عام میں تلاوت کہتے ہیں پیچیں گے۔ مسلم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ ان سواروں کے نام اور ان کے گھوڑوں کے رنگ پہچانتا ہوں۔ اور وہ اس وقت کے سب روئے زمین کے سواروں سے افضل ہوں گے پس معلوم ہو گا کہ یہ خبر غلط ہے ابھی دجال نہیں نکلا۔ تب امام مہدی بہ آہستگی ملک کا بندوبست کرتے ہوئے شام میں آویں گے پھر دجال نکلے گا۔

دجال کا حال | دجال مشتق ہے دَجَل سے کہ جس کے معنی لغت میں غلط اور مکر اور تلبیس کے ہیں۔ یقال دجل الخ بالباطل اور کجی دجل کذب کے معنی میں آتا ہے معنی دجال کے لغت میں مکار اور جھوٹے کے ہیں اس اعتبار سے بہت سے دجال ہوں گے۔ یعنی جس میں یہ وصف بد یا اگیا وہ دجال ہے۔ چنانچہ الوداد ذوالنرمذی نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ **وانه سيكون في يومئذ كذايون ثلثون كلهم يزعم انه نبي الله وانا خاتم النبيين۔** الحديث کہ میری امت میں تیس جھوٹی نبوت کا دعویٰ کرینگے حالانکہ میں خاتم النبيين ہوں اور ایک روایت میں دجالون کذايون آیا ہے لیکن دجال موعود وہ ایک شخص خاص ہے قوم یہود سے لقب اس کا مسیح ہو گا۔ دہنی آنکھ کو دھونگی انگو کے دانہ کی مانند ناخن ہو گا اور بال اس کے نہایت پیچیدہ حبشیوں کے بال کی مانند ایک بڑا گھاس کی سواری کا ہو گا۔ اور اس کے منہ کے بچوں بیچ کا زعفرانی کف رکھا ہو گا کہ جن کو ہر ذی شعور پڑھ لیگا اب میں وہ احادیث ذکر کرتا ہوں کہ جس میں اس کے اوصاف مذکور ہیں بخاری اور مسلم نے اس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے دجال کی نسبت یوں فرمایا ہے **الا انه اعدو ان ركب ليس باعدو مكتوب علي عيبيه** کف رکھ کر وہ کہ پیچیم ہے اور رب تمہارا کو حشم نہیں اور اس کی دوازل بہوؤں کے درمیان کف رکھا ہو ہے اور ایک روایت میں شیخین نے یوں روایت کیا ہے **الدجال اعدو عین لعین** کان عینہ عینہ طافیہ کہ دجال کی دہنی آنکھ کافی ہے جیسا کہ انگو کا دانہ اُٹھ رہا ہو بخاری اور مسلم نے عبد اللہ بن عمر سے ایک حدیث طویل نقل کی ہے اور اس میں دجال کی نسبت یہ جملہ ہر تھاذا تا بوجل جعدنقط اعدو العین الحدیث پھر میں نے ایک شخص کو دیکھا کہ ہر کے بہت بال پیچیدہ اور کچھ کافی تھی۔ الحدیث وہ اول ملک شام اور عراق کے درمیان ظاہر ہو کر نبوت کا دعویٰ کر لگا اس کے بعد میں

میں آوے گا۔ اور ستر ہزار یہودی اس کے تابع ہوں گے اور وہاں وہ غذائی کا دعویٰ کرے گا جیسا کہ ظہر منہ ہے حدیث ترمذی اور ابوداؤد سے اور اس کے ساتھ آگ ہوگی کہ جس کو وہ دوزخ کے گا اور ایک باغ ہوگا جس کا نام بہشت رکھیں گے اور حقیقت میں جس کو وہ جنت کے گا دوزخ ہوگا اور جس کو دوزخ کے گا جنت کی تاثیر رکھتی ہوگی جیسا کہ روایت کیا اس کو بخاری اور مسلم نے پس وہ زمین میں دائیں بائیں فساد ڈالتا پھرے گا۔ اور زمین میں بادل کی طرح پھیل جائے گا اور اس کے ظہور سے پہلے بڑا سخت قحط ہوگا پس وہ عجیب عجیب کرشمے دکھا کر لوگوں کو اپنے دام میں لادے گا۔

دجال سے استدراج کا ظہور | پہلے ہم ثابت کر چکے ہیں کہ کفار کے ہاتھ سے بھی خوارق عادات ظاہر ہو کر تے ہیں کہ ان کو استدراج کہتے ہیں سو یہ امور بھی دجال سے بطور استدراج کے ظاہر ہونگے اور یہ امور دجال سے خدا تعالیٰ کے ارادے سے ظاہر ہوں گے۔ اور ان افعال کا حقیقت میں اللہ تعالیٰ فاعل ہوگا لیکن ظہور ان کا دجال کے ہاتھ پر ہوگا تاکہ بندوں کا امتحان ہو جائے اور کافر اور مومن خالص اور بے خالص میں امتیاز ہو جائے الغرض مع لشکر بے شمار ملک میں فتور و فتنہ ڈالتا ہوا ہر جگہ پھرے گا اور جہاں مسلمان محصور ہوں گے وہاں ان کو اللہ تعالیٰ کی تسبیح و تہلیل روتی و پانی کا کام دے گی یعنی تسبیح و تہلیل سے ایذا ہو کر دیپاس کی دور ہو جاوے گی جیسا کہ مری بے شکوۃ میں پھر وہ یمن سے مکہ کی طرف آئے گا لیکن بسبب محافظت ملائکہ کے مکہ میں نہ آ سکے گا پھر وہاں سے مدینہ منورہ کا قصد کرے گا اور مدینہ کے قریب اُحد پہاڑ کے پاس ڈیرہ کرے گا اور مدینہ کے اُس وقت سات دروازے ہوں گے ہر دروازہ پر دو فرشتے محافظ ہوں گے اس سبب سے دجال اندر نہ جاسکے گا۔ جیسا کہ روایت کیا ہے بخاری نے تب وہاں سے شہر مشق کی طرف کہ جہاں امام مہدی علیہ السلام ہوں گے روانہ ہوگا امام مہدی صاحب لشکر اسلام کا قلب و مینہ و میسرہ درست کر کے اس سے جنگ کے لئے مستعد ہوں گے کہ اتنے میں عمر کے وقت دشمن کی جامع مسجد کے شرقی کنارہ پر دو فرشتوں کے بازوؤں پر ہاتھ دھرے ہوئے عیسیٰ علیہ السلام آسمان سے اتریں گے۔

سہ دجال کے کرشمے جن کا ذکر بعض احادیث میں آیا ہے حیرتناک ہیں قیامت کے علامات میں سے ایسے گمراہ کنے والے کا خدشہ بھی دنیا کی بربادی کا باعث ہے حضرت عیسیٰ کا نازل ہونا امام مہدی کا ظہور اور ان کے مابین بکات کا پایا جانا اور دجال کا ظہور ہونا عیسائیوں کی کتاب مکاشفات یوحنا سے پایا جاتا ہے۔ سمجھنے والے ان مکاشفات سے سمجھ سکتے ہیں۔

عیسیٰ علیہ السلام کا نزول | عیسیٰ علیہ السلام نبی اسرائیل کے نبی ہیں بے باپ کے اللہ تعالیٰ نے

اپنی قدرت کاملہ سے ان کو پیدا کیا ہے وہ شب و روز دین حق کے پھیلانے میں مصروف تھے اس وقت کے یہودیوں کو ان پر حسد آیا ایک مکان میں ان کو قتل کے لئے گھیر کر لے گئے، خدا کی قدرت چمت چھٹ گئی۔ عیسیٰ علیہ السلام کو ملائکہ آسمان پر لے گئے اور ان میں سے ایک شخص جو اندر آیا تھا وہ عیسیٰ کی شکل میں ہو گیا اس کو یہود نے عینے سمجھ کر قتل کیا پس جب سے عیسیٰ علیہ السلام آسمان پر ہیں دجال کے قتل کو دنیا میں آویں گے جیسا کہ دلالت کرتی ہیں ان پر احادیث صحیحہ اور کتاب مشکوٰۃ الجلیل سے بھی ان کا اثبات ہے اور تفصیل اس کی جیسا کہ مسلم نے روایت کیا ہے یوں ہے کہ اس وقت اللہ تعالیٰ عیسیٰ بن مریم کو بھیجے گا وہ شہر دمشق کے شرقی سفید منارے پر زرد حلقے پہنے ہوئے دو فرشتوں کے بازوؤں پر ہاتھ رکھے ہوئے اتریں گے جب سر نیچا کریں گے تو پسینے سے قطرے ٹپکیں گے اور جب سر اٹھادیں گے تو موتیوں کے دانوں کی مانند قطرے گریں گے پھر امام مہدی سے ملاقات کریں گے امام بہ تو اضع پیش آویں گے اور کہیں گے اے نبی امام ہو کر نماز پڑھ لیتے تب حضرت عیسیٰ فرمادیں گے نہیں بلکہ تمہیں امامت کرو۔ اور میں خاص دجال کے قتل کو آیا ہوں مسلم کی ایک روایت سے یوں معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عیسیٰ امامت کریں گے اور روایت سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ امام مہدی کو اس امت کی تعظیم و تکریم کے لئے امام بنادیں گے سو علمائے اس کی تطبیق یوں کی ہے کہ اول روز تو امام مہدی علیہ السلام نماز پڑھا دیں گے تاکہ تکریم امت ہو پھر عیسیٰ علیہ السلام بہ سبب اس کے کہ وہ نبی ہیں واللہ اعلم اور عیسیٰ علیہ السلام دجال کے قتل کو آمادہ ہوں گے جیسا کہ مسلم کی روایت سے ثابت ہوتا ہے حضرت عیسیٰ کے دم میں یہ تاثیر ہوگی کہ جس کا فرقہ وہ ہو الگ جاوے گی مرجاوے گا۔ اور ہوا ان کی وہاں تک جاوے گی کہ جہان تک ان کی نظر پڑے گی۔ پس وہ دجال کا تعاقب کریں گے اور باب لڈ کے پاس اسے جاگیریں گے اور نیزہ سے اس کو قتل کر کے اس کا خون لوگوں کو دکھلائیں گے اور اگر اس کے قتل میں حضرت عیسیٰ جلدی نہ کرنے تو وہ کافر تک کی طرح خود بخود گھل جاتا۔ پھر لشکر اسلام دجال کے لشکر کو کہ جو اکثر یہودی ہونگے بہت قتل کر دیگا۔

لے لڈ پیش لام اور تشدید دال سے شام کے کسی پہاڑ کا نام ہے بعض کہتے ہیں کہ شام میں یہ ایک گاؤں ہے ۱۳ منہ۔

فائدہ۔ البوداؤد نے عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جنگ عظیم میں کہ جو نصاریٰ سے ہوگی اور فتح قسطنطنیہ میں کہ جو اہل اسلام فتح کریں گے چھ برس کا فاصلہ ہوگا۔ پھر ساتویں برس وصال نکلے گا اور ایک روایت میں بجائے چھ برس کے چھ مہینے کا فاصلہ آچکے۔ مگر اول روایت صحیح زیادہ ہے البقیہ جب وصال اور اس کی فوج پامال ہو چکے گی تو امام مہدی علیہ السلام اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام ملک کی سیر کریں گے اور جن کو دجال کی مصیبت پہنچی تھی ان کو تسلی دیں گے اور ان کے نقصان کا الطاف و عنایت سے تدارک کرینگے۔ کما رواہ مسلم اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام حکم دیں گے کہ خنزیر قتل کئے جاویں اور صلیب کہ جس کو نصاریٰ پوجتے ہیں تو زودی جائے اور کسی کافر سے جزیہ نہ لیا جائے بلکہ وہ اسلام لائے کما رواہ البخاری و مسلم پس اس وقت تمام روئے زمین پر دین اسلام پھیل جاوے گا کفر مٹ جائے گا۔ جو روز ظلم جہان سے مٹ جاوے گا اور جیسا کہ البوداؤد نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے۔ حضرت امام مہدی کی خلافت سات برس ہوگی۔ اور بعض روایات میں آٹھ اور بعض میں نو بھی آئی ہے بعد اس کے امام مہدی رضی اللہ تعالیٰ عنہ دنیا سے تشریف لے جاویں گے۔ عیسیٰ علیہ السلام اور مسلمان ان کی نماز پڑھ کر دفن کریں گے۔ اس حساب سے کل عمران کی سینتالیس یا اڑتالیس یا انچاس برس کی ہوگی بعد اس کے تمام انتظام حضرت عیسیٰ کے اختیار میں ہوگا۔ اور عالم اچھی حالت پر ہوگا۔ ایک حضرت عیسیٰ کو وحی آوے گی کہ میرے بندوں کو کوہ طور کی طرف لے جائیں۔ ایک ایسی قوم نکالی ہے کہ کسی کو اس کے ساتھ تاب جنگ و طاقت لڑائی کی نہیں ہے کما رواہ مسلم۔

بیان | داغ ہو کہ یا جوح و ما جوح ایک قوم کا نام ہے جو یافث بن نوح علیہ السلام کی اولاد میں سے ہیں۔ ذو القرنین بادشاہ نے ان کے ستے کو جو دو پہاڑوں کے درمیان سے نکالنا حکم بند کر دیا تھا۔ غیر زمانے میں وہ دیوار ٹوٹ جاوے گی اور یہ قوم غارت گر پھیل پڑے گی۔ کوئی ان سے مقابلہ نہ کر سکے گا۔ آخر آسمانی بلا سے خود بخود مر جائیں گے ان کے تیر و مکان سے سات برس تک لوگ آگ جلاوینگے احادیث صحیحہ میں یہ بیان مفصل آیا ہے اور کتاب خیر قتل کی ۳۸-۳۹ باب میں صراحت سے مذکور ہے فائدہ۔ یا جوح و ما جوح دو لفظ معرب ہیں شاید ان کی اصل یا گاگ میگاگ ہو جن کا کتاب دانیال میں بھی ذکر ہے یہ لوگ منگولیا اور منچوریا کے وحشی اور

درندے کفار تھے۔ جو حضرت مسیح علیہ السلام سے مدد ہرگز پیشتر ادھر نہ کرستان کے ملکوں پر اُدھر پہنچے۔
تاخوت و تاج کیا کرتے تھے جب ذوالقرنین جو کین کا بادشاہ تھا فتح کرتا ہوا یہاں آیا لوگوں کے کہنے
سے اس نے جبل الطے میں اسی گھاٹی کو بند کر دیا تھا۔ بعض کہتے ہیں بحیرہ خضر کے متصل جو جبل فتن ایک
پہاڑ ہے وہاں کے لوگ ہمدان اور موصل تک اگر تاخوت و تاج کرتے تھے فارس کے کسی بادشاہ نے
جس کو کتاب دانیال کے ۸ باب ہیں دو سینک کے مینڈھے سے تعبیر کیا ہے اور اس کا ترجمہ عربی میں
ذی القرنین ہے اس پہاڑ کی گھاٹیوں کو بند کر دیا جس کو در بند باب الالباب کہتے ہیں یہ مستحکم بند
اب تک قائم ہے قریب قیامت کے ٹوٹے گی۔ تب یہ لوگ یا جوج ماجوج اسی زمانے میں کہلاتے
تھے اخیر زمانہ میں پھر ان ملکوں میں یورش کریں گے اور ملک شام و فلسطین کو غارت کریں گے۔
شہر مقدس کو لے گھیریں گے یہودی میں کتاب دانیال کے بموجب ذی القرنین ایک محاسا تھا جس کے
لئے لوگوں نے بطور امتحان کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ذی القرنین کا حال دریافت کیا جس
کے جواب میں ذی القرنین اور دیوار یا جوج ماجوج کا ذکر آیا کتاب دانیال میں ہے کہ میں نے
خواب میں دیکھا کہ اس دو سینک والے مینڈھے کو (یعنی ایرانی بادشاہ کو) ایک سینک والے
مینڈھے نے جو پچھم سے آیا مار ڈالا جس سے مراد سکندر ہے جس نے شاہ فارس کو ہلاک کیا تھا
سکندر کو ذی القرنین قرار دینا بڑی غلطی ہے اور کتاب دانیال کے بھی مخالف ہے قوم یا جوج ماجوج
کی ہلاکت کے بعد پھر زمین میں خیر و برکت ظاہر ہوں گے یہاں تک کہ ایک انار کو ایک گھر کے
آدمی شکم بھر کر کھا دیں گے اور ایک بکری کے دودھ سے ایک گھر کے لوگ سیر ہو جا دیں گے
آنحضرت اس زمانے میں نہایت برکت ہوگی عداوت و کینہ نہ رہے گا۔ اور لوگوں کو مال کی کچھ پروا نہ
رہے گی یہاں تک کہ ایک عمدہ کرنا دینا دما نہ اسے اچھا چاہیں گے اگر کوئی کسی کو مال دلوے
گانہ بیوے گا۔ رواہ مسلم یہ خیر و برکت سات برس تک رہے گی۔ پھر بیسویں دنیا سے انتقال کریں گے۔
فائدہ۔ مہدی ہونے کے تو بہت لوگ مدعی ہو چکے تھے مگر مسیح بن کر نازل ہونے کا کوئی مدعی نہ ہوا تھا۔ لیکن
چند برسوں سے ایک پنجابی کو یہ فعل دماغ ہوا کہ اس نے مسیح ہونے کا دعویٰ کر دیا۔ اور احادیث و آیات کو ناذیل
کرنا شروع کیا مگر جب اس دعوے پر توازن شکستیں ہونے لگیں تو میتھل مسیح ہونے کا مدعی ہوا کہ میں ان کے مانند ہوں
پھر جب سوائے زبانی جمع و خرچ کے مماثلت نامہ اور مختصہ میں بھی ظاہر ہو سکی تو اب مجدد ہونے کا مدعی ہو گیا
بہشت سے سادہ لوح ان کے بھی دام تزدیر میں آگئے۔ یہودی ہم اللہ استغفر اللہ ۱۲ مرتبہ۔

مشکوٰۃ میں ابن الجوزی سے مروی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ عیسیٰ ۵۴ برس زندہ رہیں گے پھر مر جائیں گے اور میری قبر کے پاس دفن ہوں گے کہ قیامت کو میں اور عیسیٰ ابن مریم اور ابوبکرؓ و عمرؓ کے بیچ میں ایک قبر سے اٹھیں گے مگر صحیح مسلم میں یوں آیا ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام سات برس زندہ رہیں گے۔ پس دونوں روایتوں کی مطابقت یوں ہے کہ آسمان سے آکر کل سات برس رہیں گے نکاح کریں گے اولاد ہوگی آخر وصہ مبارک میں دفن ہوں گے اور نزول سے پہلے عمر اڑتیس برس کی ہوگی کل پینتالیس برس ہوتے ہیں۔

ذکر خلافت جبریل | اور عیسیٰ علیہ السلام اپنے بعد ایک شخص جبریل کو خلیفہ مقرر کر جائیں گے چنانچہ بخاری اور مسلم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ قیامت نہ ہوگی کہ ایک شخص قحطان کا لوگوں کو اپنے غصے سے نہ مارے گا۔ یعنی حکومت نہ کرے گا۔ اور مسلم نے روایت کیا ہے کہ دنیا نہ تمام ہوگی جب تک بادشاہ نہ ہوئے گا ایک شخص کو جس کو جبریل کہیں گے الخضر بعد عیسیٰ علیہ السلام کے کہ وہ شخص قحطانی جس کا نام جبریل ہے اچھی طرح عدل کے ساتھ حکومت کرے گا۔ لیکن شروفسا و کفر الحد زیادہ پھیلنا شروع ہو گا اسی طرح دو تین شخص یکے بعد دیگرے حاکم ہوں گے پس جب کفر و الحد زیادہ پھیل جاوے گا تو اس زمانہ میں ایک مکان مشرق میں اور ایک مکان مغرب میں کہ جہاں منکر تقدیر رہتے ہوں گے دہنس جاوے گا۔

ذکر دہقان | اور ان ہی دنوں میں آسمان سے ایک دہقان نمودار ہوگا کہ مومنین کو زکام سا معلوم ہوگا۔ اور کافروں کو نہایت تکلیف ہوگی کہ کسی کو ایک دن کے بجائے دو دن کے بجائے کو تین دن کے بعد ہوش آویگا۔ کسی کو چوتھے روز اور کل چالیس روز یہ دہقان رہے گا اور مسلم نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے قیامت نہ ہوگی جب تک کہ دس علامات نہ دیکھو گے پس ذکر کیا دہقان اور دجال اور ذابۃ الارض اور آفتاب کا مغرب سے طلوع ہونا اور عیسیٰؑ کا نازل ہونا یا توح ماجوج کا نکلنا اور تین جگہ زمین میں خسف ہونا ایک مشرق میں ایک ہذا میں ایک جزیرہ عرب میں اور سب سے پیچھے ایک آگ کہ مین سے نکلے گی اور لوگوں کو عسکر کی طرف پناہ دے گی لیکن بخاری نے روایت کیا ہے کہ عبداللہ بن مسعودؓ فرماتے تھے کہ اس دہقان سے وہ دہقان مراد ہے کہ جب قریش میں حضرت کی بددعا سے چند سال کا قحط پڑا تھا تو بھوک کے مارے آسمان

کی طرف دھواں سا نظر آتا تھا اور بسبب ضعف بصر کے دھندلا دکھائی دیتا تھا واللہ اعلم۔

طلوع آفتاب کا بیان | اور انہیں دنوں میں کئی الحجۃ مہینہ ہوگا۔ یوم النحر کے بعد رات نہایت دراز ہوگی۔ یہاں تک کہ بچے چلا چلا کر اٹھیں گے اور مسافر تنگ مل ہو جاویں گے اور شاوش چراگاہ میں جانے کے لئے نہایت شور کریں گے لیکن صبح نہوگی یہاں تک کہ لوگ ہلپیت اور فلق سے بیقرار ہو کر نالہ و زاری کریں گے اور تو بہ تو بہ پکاریں گے جب کہ اس رات کی درازی تین یا چار رات کے برابر ہو جائے گی۔ اور لوگ نہایت مضطرب ہوں گے تب قرص آفتاب بخوڑے سے فور کے ساتھ جیسا کہ گہن کے وقت ہوتا ہے مغرب کی جانب سے طلوع کرے گا اور تائبہ ہو کر کہ جتنا چاشت کے وقت ہوتا ہے پھر غروب ہو جاوے گا۔ اور پھر حسب دستور قدیم مشرق سے طلوع کیا کرے گا۔ لیکن اس کے بعد کسی کی تو بہ قبول نہ ہوگی پس اگر کافر ایمان لاوے گا یا گنہگار کسی گناہ سے توبہ کرے گا تو یہ ایمان اور یہ توبہ قبول نہ ہوگی۔ احادیث صحیحہ میں میضنون بکثرت ایسے چنانچہ بخاری اور مسلم نے ابی ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت نہ ہوگی جب تک آفتاب مغرب سے طلوع نہ کرے گا۔ پس جب وہ طلوع کرے گا۔ اور لوگ اس کو دیکھیں گے تو ایمان لا دیں گے مگر اس وقت کا ایمان نفع نہ دیگا۔ الحدیث مسلم نے ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے جب آفتاب غروب ہوا تو فرمایا کہ تو جانتا ہے یہ کہاں جاتا ہے میں نے عرض کیا کہ اللہ اور اس کا رسول جہی جانتا ہے فرمایا یہ جا کر زیر عرش اللہ کو سجدہ کرتا ہے جب حکم ہوتا ہے تو پھر دورہ کرتا ہے اور قریب ہے کہ اذن مانگے گا۔ لیکن اس کو اجازت نہ ہوگی بلکہ توجہاں سے آیا ہے وہیں جایہ حکم ہوگا تب یہ مغرب سے طلوع کرے گا الحدیث۔

داتہ الارض کا بیان | مغرب سے آفتاب طلوع ہونے کے دوسرے روز حادثہ پیش آوے گا کہ مکہ میں جو ایک پہاڑ ہے جس کو صفات کہتے ہیں زلزلہ آ کر شق ہو جاوے گا اور ایک جالور کہ جس کی

ف آفتاب کا مغرب سے طلوع کرنا احوال عقلی نہیں بعض اس کی تاویل کرتے ہیں کہ دھواں اور غبار آدیا ہوگا بالکل رات معلوم ہوگی اور سخت پریشانی اور ہمتناک آواز اور زلزلہ ہوگا پھر جب یہ کھل جائے گا تو آفتاب غروب معلوم ہوگا جس کو یہ سمجھیں گے کہ مغرب کی جانب سے نکلا ہے پھر تھوڑی دیر بعد وہ اسی حالت کے موافق غروب ہو کر پھر اسی حالت پر طلوع کرے گا اور یہی اس قیامت و طغی کے اختیارات میں ہے جس طرح سے چاہے حرکت دے سکتا ہے ۱۱ منہ سلہ آفتاب کا سجدہ کرنے سے انقیاد و رعبہ فلکیا میں ہر چیز کے ساتھ ملے گا کہ جن کو حکماء نفوس کہتے ہیں مشغول ہیں اصل وہی متحرک اس روز جانب مخالف میں حرکت دیں گے ۱۲

عجیب صورت ہوگی، باہر آدے گا اور لوگوں سے کلام کرے گا خدا کی قدرت کا کثرہ معلوم ہوگا۔ فائدہ۔
 داتہ الارض کا نکلنا اور کلام کرنا احادیث و آیات سے ثابت ہے اور یہ ثبوت بھی حدوات کو پہنچ گیا ہے۔
 چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِّنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ
 أَنَّ النَّارَ مَسْکُونَةٌ لَّأُولَئِكَ لَا يَتَذَكَّرُونَ (یعنی جب کہ واقع ہوگا لوگوں پر خدا کا حکم (یعنی قیامت کا
 وقت قریب پہنچے گا) ان کے لئے ہم زمین سے ایک جانور نکالیں گے کہ کلام کرے گا ان سے کہ لوگ
 اللہ کی آیات پر یقین نہ لاتے تھے اور مسلم نے عبداللہ بن عمرؓ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم
 فرماتے تھے کہ قیامت کی اول علامات میں سے آفتاب کا مغرب سے نکلنا اور دابہ کا چاشت کے وقت
 لوگوں پر ظاہر ہونا ہے الحدیث اور دوسری جا مسلم نے ابی ہریرہؓ سے یوں روایت کیا ہے کہ نبی صلی
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب قیامت کی تین علامات پائی جائیگی کسی کا پھر ایمان لانا کہ اس نے
 پہلے نیکی نہ کی تھی اور ایمان نہ لایا تھا نفع نہ دے گا اور وہ تین علامات یہ ہیں آفتاب کا مغرب سے
 طلوع ہونا۔ دجال کا ظہور ہونا۔ داتہ الارض کا نکلنا اور طلوع آفتاب اور خروج دابہ سے نفع ضرور
 میں سو برس کا فاصلہ ہوگا یعنی بعد طلوع شمس اور بعد نکلنے دابہ کے سو برس کے بعد قیامت آجائیگی۔
 ہوا کا بیان | بعد نکلنے دابہ کے چند عرصے کے بعد شام کی طرف سے ایک ٹھنڈی ہوا چلے گی۔
 جس سے کوئی اہل ایمان اور اہل خیر زمین پر نہ رہے گا سب اس سے مر جاویں گے یہاں تک کہ اگر کوئی
 پہاڑ کے غار میں چھپے گا تو وہاں بھی وہ ہوا پہنچے گی اور اس کو لمبے گی اجداس کے بدلے جو
 نکلے اور بھلائی نہ جائیں گے باقی رہ جاویں گے۔ الحدیث رواہ مسلم۔

کفار حبشہ کا بیان | اجداس کے حبشہ کے کفار کا غلبہ ہوگا۔ اور ملک میں ان کی سلطنت
 ہو جاوے گی اور وہ حبشی خانہ کعبہ کو گرا دیں گے اور اس کے نیچے سے خزانے نکالیں گے۔

سہ اس جانور کی شکل و صورت میں علماء کے متعدد اقوال ہیں اور اس جانور کی طرف مکاشفات پڑھنے کے باب کے اچھے
 میں نشانہ ہے اور جال کوئی خط نہیں جو بنے ہی ہے۔ ۱۲ منہ فائدہ آیت میں جو داتہ الارض آئے اس کے
 معنی میں اختلاف ہے اکثر علمائے تو دیگر روایات کے استناد پر عجیب الخلقت جانور ظاہر ہونا مراد لیا ہے جو دنیا بھر
 میں پامال ہوا ہے گا۔ اور لوگوں سے کلام کرے گا کہس نے کہ لوگ خدا کی عجائب قوتوں پر ایمان نہیں لاتے تھے اب
 قائل ہوں گے اور بعض کہتے ہیں داتہ الارض ضرور پیدا ہوگا مگر یہ ایک مبہم بات ہے جس سے بعض نے مراد لیا ہے کہ کوئی
 نیر و شخص پیدا ہوگا اور دنیا کو حجت اللہیہ سے لازم کرنا پھر نیک داتہ الارض اس کے سر پہ البیر ہونے کی طرف اشارہ ہے جس کا سبب پیدا

اس وقت ظلم و فساد پھیلے گا۔ چوپایوں کی طرح لوگ کوچہ و بازار میں ماں بہن سے جماع کیا کریں گے قرآن کا غزل سے اٹھ جائے گا کوئی اہل ایمان دنیا پر نہ رہیگا اور آپس کے جو ظلم سے شہر اچاڑ ہو جائیں گے قحط و وبا کا ظہور ہو گا۔ ابو داؤد نے عبداللہ ابن عمرؓ سے روایت کیا ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے **لَا يَسْتَفْرِجُ كَفَرًا لَكَذِبَةٍ إِلَّا ذَا الشَّوْثَيْنِ مِنْ طَبَقَةِ** کہ کعبہ کا خزانہ چھوٹی پنڈلیوں والا حبش لکے گا۔ فائدہ۔ کعبہ کو جو دار اسن فرمایا ہے اور وہاں اللہ کی خاص عبادت ہوگی سو یہ قبل ان علامات قیامت کی ہے یہ مطلقاً کیونکہ مسلم نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے قیامت نہ ہوگی جب تک کہ پھر لات و عزرا نہ پوچھا جائے عائشہؓ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے یہ دین سب پر غالب رہے گا۔ پھر کیونکر یہ ہو گا۔ حضرت نے فرمایا ہے کہ یہ ایک زمانہ معین تک رہے گا آخر ایک ٹھنڈی ہوا چلے گی کہ جس سے سب مومن مر جاؤں گے پھر بے لوگ باقی رہیں گے اور اپنے 7 باداداؤں کے دین میں ہو جاویں گے۔ بخاری و مسلم میں ہے کہ آنحضرت نے فرمایا ہے قیامت نہ ہوگی جب تک کہ دوس کی عورتیں اپنے بت جاہلیتہ کی اخلصہ کے گرد نہ پھرنی یعنی اس کی عبادت نہ کریں گی بعد اس کے ملک شام میں کچھ ارزانی دامن ہو گا تب لوگ تجارت و حرفہ وغیرہ گھریاں چھوڑ کر اونٹوں اور دیگر سواروں پر سوار ہو کر وہاں جاویں گے یہاں تک لوگوں کی کثرت ہوگی کہ کسی اونٹ پر دو کسی پر تین کسی پر چار کسی پر پانچ شخص تک سوار ہوں گے۔

آتش کا بیان | بعد چند مدت کے جنوب کی طرف سے ایک آگ اٹھے گی کہ لوگوں کو گھیر کر جہاں کہ بعد مرنے کے شہر ہو گا یعنی ملک شام کی طرف لاؤ گی جب شبام کے وقت لوگ بٹھر جایا کریں گے آگ بھی بٹھر جاؤ گی پھر جب آفتاب بلند ہو گا وہ آگ اس کے پیچھے چلے گی۔ جب لوگ شام کے ملک میں پہنچ جاؤں گے تو وہ آگ غائب ہو جاؤ گی چنانچہ مسلم نے حذیفہ بن یمان

فائدہ بعض علماء کہتے ہیں کہ یہ لوگ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خبر کے مطابق ظاہر ہو چکے ہیں کی طرف سے ایک آگ اٹھی تھی جو کوسوں تک ترے تھی تھوڑی پھر سب کو جلائی تھی اور ملک شام کی طرف بڑھتی جاتی تھی رات کو اس کی روشنی ہمیں دیکھ کر چیزیں دکھائی دیتی تھیں مجھ پر دیکھ کر مدینہ کے پاس سے ہو کر گزری علماء نے ہم پر دیکھ کر اس کی کیفیت سمجھی ہے ۱۲ منہ۔
 سبقت تصویر سرائے معینی پنڈلی کے ہے اہل حبشہ کی پنڈلیاں اکثر چھوٹی اور ایک ہوتی ہیں ۱۲ منہ۔ ۱۳ منہ۔
 دس عرب میں ایک قبیلہ کا نام ہے ۱۲ منہ۔

دوسری مرتبہ صور کا پھونکا جانا | اس سے ہر چیز پھر دوبارہ موجود ہو جائے گی۔ بعد نفع صور اول کے جب چالیس برس کی مقدار عرصہ گزرے گا اور اتنی مدت ظہورِ احدیت مرفہ کا ہو چکے گا تو خدا تعالیٰ اسرافیل کو زندہ کرے گا سودہ صور پھونکیں گے جس سے اول ملائکہ حاملینِ عرش پھر جبرائیل و میکائیل و عزرائیل اٹھیں گے۔ پھر نئی زمین و آسمان چاند و سورج موجود ہوں گے پھر ایک مہینہ برے لاکھ جس سے مثلِ بنوہ کے زمین کا ہر ذی روح جسم کے ساتھ زندہ ہو گا اور اس دوبارہ پیدا کرنے کو شرع میں بعث و نشر کہتے ہیں اور اس کے ثبوت میں اکثر آیات و احادیث وارد ہیں از انجملہ یہ آیات ہیں۔ **اللّٰهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ۚ لِيُعْجِزَهُ ۚ كَالْعِزِّ الَّذِي** اول بار پیدا کیا عالم کو وہ پھر دوسری بار پیدا کرے گا۔ **لَمَّا بَدَأْنَا أََوَّلَ خَلْقٍ لَّعَلَّيْكُمْ وَءَدْعَا عَلَيْنَا اِنَّا كُنَّا فَاَعْلَمْنَ ۚ** جس طرح شروع کی تھی ہم نے پہلی پیدائش دوبارہ کریں گے ہم اس کو وعدہ ہے ہمارے ذمہ تحقیق ہم کرے والے ہیں **وَاِنَّ السَّاعَةَ** **اَتَتْكُمْ مُّطْمَئِنِّنَةً ۚ فَاِنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ** اور یہ کہ تحقیق قیامت آنے والی ہے اس میں شک نہیں ہے اور یہ کہ اٹھائے گا اللہ تعالیٰ ان کو کہ جو قبروں میں ہیں **وَنُفِخُ فِي الصُّورِ ۚ فَاِذَا هُمْ** **مِّنْ اَنْجَادٍ ۚ اِنِّ اِلٰی رَبِّهِمْ يَتَسَلُّونَ** اور پھونکا جائے گا صور پس اسی وقت لوگ قبروں سے اٹھ کر اپنے رب کی طرف چلیں گے انجیل مکاشفات یوحنا باب ۲۰-۱۲ میں بھی لوگوں کا دوبارہ زندہ ہو کر حساب کے لئے کھڑا ہونا ثابت ہے (پھر میں نے دیکھا کہ مردے کیا چھو لئے کیا بڑے خدا کے حضور کھڑے ہیں۔ اور کتابیں کھولی گئیں اور ایک کتاب جو زندگی کی تھی کھولی گئی اور مردوں کی عدالت جس طرح ان کتابوں میں لکھا تھا اس کے مطابق کی گئی یہاں سے **مَجْلَا حَشَرَ بِالْاِجَادِ** اور حساب سب ثابت ہے اور اسی کتاب کے باب ۲۱ کی پہلی آیت میں یوں ہے (پھر میں نے ایک نئے آسمان اور نئی زمین کو دیکھا کیونکہ اگلا آسمان اور اگلی زمین جاتی رہی اور مندر بھی مطلق نہ رہا) یہاں سے بھی عالم کا فنا ہونا اور پھر دوبارہ پیدا کیا جانا ثابت ہے اور اگر کفار سے حضرت کی اس پر بحث رہ کر تھی وہ محال جانتے اور خلاف عقل بیان کرتے تھے اللہ تعالیٰ ان کے جواب میں اس کا اثبات فرماتا تھا **لَمَّا قَالِ** **تَوَالٰی - يٰۤاَيُّهَا النَّاسُ اِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَاِنَّا اَخْلَقْنٰكُمْ مِّنْ تَرَابٍ ثُمَّ مِّنْ نُّطْفَةٍ** لو کہ اگر تم کو بعثت میں کچھ شک ہے۔ پس ہم نے تم کو مٹی سے پھر نطفہ سے پیدا کیا جب ہم نے تم کو معدوم محض سے موجود کر دیا دوبارہ پیدا کرنا ہم کو پھر کیا مشکل ہے ؟

اسی مضمون کی اور بہت سی آیات ہیں مشبہ اگر کسی جاندار کو کسی جاندار نے کھایا اور وہ جزیرہ بدن ہو گیا پس جس کو کھایا ہے اگر اس کو جمیع اجزاء زندہ کریں گے تو کھانے والے کا جمیع اجزاء محشور ہوا باطل ہو جائے گا کیونکہ اس کے بعض اجزاء میں یہ بھی داخل تھا اور اگر کھانے والے میں اس کو محشور کریں گے تو بالکل جمیع اجزاء محشور ہوا مگر ماکول کا محشور ہونا جمیع اجزاء باطل ہو گیا حالانکہ تم قائل ہو ہر حیوان کے کل اجزاء بدن کو جمع کر کے اس میں روح ڈالی جائے گی جواب کل اجزاء بدن سے مراد ہماری اجزاء اصلہ میں جو اول سے آخر تک باقی رہتے ہیں اور یہ کھایا ہوا حیوان اس کھانے والے کے اجزاء اصلہ میں داخل نہیں پس اس کو اپنے اجزاء اصلہ کے ساتھ جدا اور اس کو اس کے اجزاء اصلہ کے ساتھ جدا اتحاد میں گے مشبہ حدیث میں آیا ہے کہ دوزخی کی دہاڑا اُحد سہاڑے برابر ہوگی اور کئی گز کا موٹا اس کے بدن کا چرما ہو جاویگا پس جہنمی کا وہ بدن کہ جو دنیا میں ہے اُس بدن کے جو جہنم میں ہوگا غیر ہو کیونکہ وہ انتہا بڑا نہ تھا پس جب ایک روح دو بدنوں کے ساتھ متعلق ہوتی تو تناسخ پایا گیا حالانکہ اہل اسلام تنازع کا انکار کرتے ہیں جواب جہنم کا بدن اس پہلے بدن سے غیر نہیں بلکہ زیادہ عذاب دینے کے لئے اللہ تعالیٰ اسی دنیا کے بدن کو انتہا بڑا کرے گا دوسرے تناسخ میں یہ شرط ہے کہ دنیا میں دو بدنوں مغائرے باری باری ایک روح متعلق ہوئے پس بشرط یہاں فوت ہے کیونکہ ایک بدن دنیا میں اور ایک آخرت میں پایا گیا پس اگر ان دو بدنوں کو غیر بھی کہیں تب بھی تنازع ثابت نہیں ہوتا مشبہ حکم نے دلیل سے ثابت کیا ہے کہ معدوم چیز کا بھی موجود ہونا محال ہے پس یہ بدن معدوم ہو کر کیونکر موجود ہوں گے؟ جواب حکما کی دلیل بالکل غلط ہے یہی غلطی ثابت کر دی گئی جس کو دیکھنا ہو کتب کلامیہ میں دیکھ لے پس معدوم کا موجود ہونا محال ثابت ہوا۔

تفصیل حشر تفصیل بعثت میں یوں آئی ہے کہ سب اقل میں اٹھیں گا پھر حضرت عیسیٰؑ پھر اور انبیاء پھر صدیقین پھر شہداء پھر صالحین پھر اور مومنین یہ کہتے ہوئے اٹھیں گے اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ الَّذِیْ اَذْهَبَ عَنْہَا الْحَزْنَ ط اِنَّ زَيْنْتَ لَفُجُورٌ شَکُورٌ ط۔ پھر فساد اور شرار یہ کہتے ہوئے اٹھیں گے یَا وَیْلَنَا مَنْ یُعَذِّبُنَا مِنْ عَذَابِہٖ نَا۔ اور ہر جماعت اپنی اپنی مثل کے ساتھ کی جاویگی کما قال تعالیٰ وَاِذَا الْتَفُوْسُ ذُوْجَتْ۔ نیکوں کا الگ گروہ ہو گا اور بدوں کی

جدا جماعت ہوگی مٹی اذ القیاس نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ قیامت کو میں ابو بکرؓ اور
 عمرؓ کے ساتھ اٹھوں گا پھر یقیع میں آؤں گا پس وہاں سے لوگ میرے ساتھ ہوں گے اس کے بعد میرے
 پاس مکہ اور مدینہ کے لوگ آویں گے اور شخص جس حال میں رہے اس میں اٹھے گا شہیدوں کے زخموں
 سے خون بہے گا۔ زعفران کی رنگت اور بونہوگی اور جوج میں مرالیک کہتا ہوا اٹھے گا اور شرابی
 نشہ کی حالت میں اٹھے گا صحیحین میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ہر شخص پر رہنے بے غنہ
 اٹھیکا۔ پس سب سے پہلے ابراہیم علیہ السلام کو جنت کا سفید حلقہ پہنایا جاوے گا ان کے بعد
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو ان سے بہتر کڑے پہنائے جاویں گے ان کے بعد اور رسولوں اور انبیاء
 کو ان کے بعد مؤذنون کو پہنائے جاویں گے۔

مومن و کافر کے | پھر نبی و مہدی کا حساب ہوگا۔ مومن کو نائے اعمال داہنی طرف سے اور کافر کو بائیں
 اعمال کا محاسبہ | طرف سے دیا جائے گا۔ قال تعالیٰ وَنَحْنُ الْإِنْسَانُ الْأَعْمَىٰ لَا نَعْلَمُ بِمَا نَحْمَدُكَ وَنُحْمَدُكَ
 لَكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا يُلْقِيهِ مَنْشُورًا اور ہر ایک آدمی کی گردن میں ہم نے اس کا علمنامہ باندھ
 ہے اور قیامت کو ہم اس کے لئے اس کو کتاب بنا کر نکالیں گے کہ وہ آدمی اس کتاب کو کھلا ہوا
 دیکھے گا۔ اَوْفَرَ كِتَابِكَ لَقَدْ أَنْفَسْتَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسْبًا۔ حکم ہو گا پڑھ اپنی کتاب کو اپنے حساب
 کے لئے آج تو ہی کفایت کرتا ہے اپنے حساب کو قَامًا مِّنْ أَوْفَىٰ كِتَابِهِ يَحْسِبُهُ فَتَوَفَّيْجَانَسَبُ
 جَسَاكَ الْيَسِيرُ أَذْ يَنْقَلِبُ إِلَىٰ أَهْلِهِ مَسْرُورًا فَا مَّا مِّنْ أَوْفَىٰ كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ فَتَوَفَّ
 يَدْعُوهُ تَتَذَكَّرُ الْيَوْمَ لَيْسَ بِعِزِّ ط۔ پس جس کو نائے اعمال داہنے ہاتھ کی طرف سے ملا اس کا حساب
 آسان کیا جائے گا اور وہ اپنے گھردلوں کی طرف جنت میں خوش ہو کر آوے گا اور جس کو
 نائے اعمال اس کے پیٹھے پیچھے سے ملا وہ جلدی مانگے گا موت اور داخل ہو گا آگ میں صحیحین
 میں عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اللہ تعالیٰ قیامت میں
 بندے کو اپنے قریب بل کرے اور سب اہل محشر سے چھپا کر آہستہ سے یوں فرمائے گا کہ فلاں فلاں گناہ
 تم نے کیا ہے یا نہیں؟ وہ کہے گا ہاں یا رب یہاں تک کہ بندے سے اقرار کر لے گا اور بندہ
 اس وقت اپنے دل میں خیال کرے گا کہ آج میں ہلاک ہوا پس اللہ فرمے گا کہ میرے جملہ گناہیں
 تیرا پردہ فاش نہ کیا اسی طرح اب بھی تجھ کو بخش دیا۔ اس کو اس کی نیکیوں کی کتاب دیو لیکھا اور

منافق اور کافر کو سب خلق کے روبرو بلا کر رسوا کرے گا اور ایک شخص پکار کر باؤاڑ بلند کہے گا ان لوگوں نے اللہ پر جھوٹا بندھا تھا اور میں لو جھوٹے پڑ خدا کی مار ہے امام احمد نے ابی ہریرہ سے روایت کیا کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اللہ تعالیٰ قیامت کے روز بندے کو اپنے پاس بلا کر کہے گا اپنے اعمال کی کتاب پڑھ جب یہی نہ دیکھے گا تو غمگین ہو گا۔ اور ڈلے گا۔ اللہ فرماوے گا میں نے تیرا یہ گناہ بخش دیا وہ پھر مجھ سے میں گھر پڑ لگا لوگ فقط اس کو سجدہ کرتے ہوئے ہی دیکھیں گے اور یہ جانیں گے اس نے کوئی گناہ نہیں کیا اور یہ خبر نہ ہوگی کہ اس میں اور اللہ میں کیا معاملہ گزرا یہ حساب لیس رہے عائشہ سے روایت ہے بنی صلی اللہ علیہ وسلم نماز میں دعا کرتے تھے اَللّٰهُمَّ حَسْبُنِيْ حِسَابًا يَّتِيْدُرُ۔ جب فارغ ہوئے تو میں نے پوچھا کہ حساب لیس کر کیا؟ فرمایا حساب لیس رہے کہ اللہ تعالیٰ نامہ اعمال دے کر بخش دیوے اور جس سے حساب میں سختی ہوئی تو پکڑا گیا۔ حدیث شریف آیا ہے کہ اول اللہ تعالیٰ جانوروں میں فیصلہ کر دے گا جس سینک ڈالے نے بے سینک ڈالے کو مارا ہے وہ بھی اس کو اسی طرح سے مارے گا۔ پھر ان سب کو حکم ہو گا کہ خاک ہو جاؤ خاک ہو جاؤ میں گے اس وقت کافر حسرت سے کہے گا۔ يٰدَيِّتِيْ كُنْتُ تَوْبًا لِّهَآءِ كَاشْ فِيْ مِيْنِ بِيْ اَجْ خَاكْ ہو کر نبات یا تابعداس کے بندوں میں فیصلہ کرے گا تب ایک فرشتہ باؤاڑ بلند پکار کر کہے گا کہ جو شخص جس کو پوچھا تھا اس کے پاس جانے پس سب بت اور عقاب اور جھنڈے پوجنے والوں کو ان کے معبودوں کے سامنے بنتر علیکہ وہ معبود انبیاء اور اولیاء اور ملائکہ نہوں دوزخ میں ڈال دیا جائے گا۔ روایت کیا اس کو بخاری اور مسلم نے اس کے بعد انبیاء میں اور ان کی امتوں میں فیصلہ ہو گا۔ صحیح بخاری میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نوح کو پوچھے گا تم نے اپنی امت کو میرے احکام پہنچائے تھے وہ کہیں گے ہاں یارب میں پہنچا چکا ہوں پھر ان کی امت کو پوچھیں گے کہ نوح نے تم کو ہمارے احکام پہنچائے تھے وہ انکار کریں گے پھر نوح سے گواد طلب ہونگے نوح محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کی امت کو قرار دیں گے پس تم لوگ نوح کی گواہی دو گے کہ انہوں نے حکم پہنچائے تھے پھر حضرت نے یہ بیت پڑھی وَكَذٰلِكَ جَعَلْنَاكَ اُمَّةً رَّسٰطًا لِّتَكُوْنُوْا شٰهَدًاۙ عَلٰی النَّاسِ وَيَكُوْنُ الرَّسُوْلُ عَلَیْكُمْ شٰهِيْدًا۔ پس جب کفار اور مشرکین سے حساب لے کر ان کو دوزخ میں ڈال دیا جائے گا تو پھر مسلمانوں کو حساب لے گا اور اسی طرح تم کو اس امت کو صلی اللہ علیہ وسلم کی امت اور وہی امت بنایا کہ تم اور میں کی گواہی دو اور رسول تمہاری بنائی

اول فرالص سے سوال ہوگا اور فرالص میں سب سے پہلے نماز کا حساب ہوگا اگر نماز مقبول ہوگی تو اور اعمال کو بھی دیکھا جائے گا پھر نیکوں کے حقوق کا فیصلہ ہوگا۔ ان میں سب سے پہلے خونیروزوں کا حساب ہوگا قاتل کو جہنم میں داخل کیا جائے گا۔ یہاں تک کہ اگر کسی نے دودھ میں پانی ملا کر بیچا تھا تو حکم ہوگا کہ الگ کرے جس شخص نے کسی کو مارا تھا یا اس کا مال لیا تھا یا گالی دی تھی یا اس کی آبروریزی کی تھی تو مجرم کو بمقدار جرم سزا ملیگی۔ پھر اللہ تعالیٰ اپنی سب نعمتوں سے سوال کرے گا۔ کما قال ثُمَّ لَنَسْأَلَنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّجْوَىٰ ط یعنی پھر اللہ پوچھے گا تو گے نعمتوں سے وقال إِنَّ السَّمِيعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ ذَٰلِكَ كَانَ عِنْدَهُ مُسْمُوعًا ۖ اور کان اور آنکھ اور دل ان سب انسان پوچھا جاوے گا۔ سوال ہوگا کہ کان سے اچھی باتیں دین کی سنی تھیں یا راگ بلبے غیبت و بہتان و فحش ؟ اور آنکھ سے اچھی چیزیں دیکھی تھیں یا منہیات پر نظر ڈالتا تھا ؟ اور دل میں خاص اللہ کی محبت رکھتا تھا یا مال و زر و زن و فرزند غیر اللہ پر عاشق تھا ؟ اور اسی طرح عمر سے سوال ہوگا کہ اس کو کس چیز میں صرف کیا اور اسی طرح مال سے سوال ہوگا کہ کہاں سے کمایا تھا اور کہاں خرچ کیا تھا ؟ اگر وجہ حلال سے کمایا تھا اور پھر اچھے کاموں میں خرچ کیا تو نجات پاوے گا ورنہ حکم ہوگا کہ اسے جہنم میں لے جاؤ۔ بادشاہ سے رعیت کے عدل و انصاف کی نسبت اور بیوی سے میاں کے مال و اسباب عزت و حرمت کی نسبت اور غلام سے مولیٰ کے مال کی نسبت سوال ہوگا پھر اگر بادشاہ یا قاضی نے عدل نہیں کیا یا بیوی نے میاں کے مال میں خیانت کی ہوگی تو حکم ہوگا آگ میں ڈال دو و علیٰ ہذا القیاس مرد سے یا غلام نے مولیٰ کے مال میں خیانت کی ہوگی تو حکم ہوگا اگر عورتوں میں عدل و انصاف نہ کیا ہوگا یا ان کو اس کی عورتوں اور اولاد کی نسبت سوال ہوگا اگر عورتوں میں عدل و انصاف نہ کیا ہوگا یا ان کو اور اولاد کو احکام الہی پر چلنے کی تاکید نہ کی ہوگی یا ان کو دین کے ضروریات مسائل نہ سکھائے ہوں گے تو اسے عذاب ہوگا مگر جس سے حساب یسیر ہوا اس نے نجات پائی ورنہ ہلاک ہوا جہنم میں گیا نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمایا ہے کہ گناہ تین قسم کے ہوں گے ایک شرک کہ وہ برگز نہ بخشا جاوے گا دوسرے حقوق الہی کی کمی زیادتی سوال اللہ تعالیٰ اپنے حقوق کے معاف کرنے میں کچھ پردانہ کرے گا تیسرے حقوق العباد و ان میں بلاشبہ فیصلہ اور قصاص ہوگا اور حق دار کو حق دلایا جائے گا۔

ذکر میزان | ادیزان قائم کی جاوے گی۔ حشر کے میدان میں اللہ کے حکم سے ایک ترازو کھڑی ہوگی
 کیفیت اس کی اللہ ہی جانتا ہے لیکن وہ ان دنیا کی ترازوؤں کی مانند نہیں ہے کہ جس سے نانج
 وغیرہ اشیاء کا وزن کرنے ہیں جس کا نیکی کا پلہ بھاری رہا اس کو جنت ہے اور جس کا بلی کا پلہ بھاری
 رہا۔ اس کو دوزخ اور جس کے دونوں پلے برابر ہوں گے تو وہ شخص کچھ مدت اعراف میں رہے گا پھر
 اس کی رحمت سے جنت میں جاوے گا اور اعراف کا ذکر آگے آئے ہے انشاء اللہ تعالیٰ قال تعالیٰ
 وَالْوَزْنُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ يَعْنِي قِيَامَتِ كَواعِلِ كَالْمُتَنَاقِزِ ہے وَلَنُفَعِّلَ الْمَوَازِينَ الْفَسْطَاطُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
 فَلَا تَظْلَمُ لَفْسٌ شَيْئًا وَإِنْ كَانَ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا كِفَاً وَكُنْ بِمَا عَاسِمْ
 اور رکھیں گے ہم ترازو میں عدل کی قیامت کے دن پس نہ ظلم کیا جائے گا کسی پر کچھ اور اگر آدمی
 کا عمل رائی کے دانے کے برابر ہو گا تو ہم اس کو بھی لاویں گے اور کفایت ہیں ہم حساب لینے والے
 فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ فَأُمَةٌ
 ہوا ویدہ۔ پس جس شخص کی بھاری ہوگی تول پس وہ اچھے عیش میں ہے اور جو کوئی کہ ہلکی ہوگی اس
 کی تول تو اس کی جگہ ہاویہ جہنم ہے احادیث صحیحہ میں میزان کے بیان میں بکثرت ہیں فرائض میں
 اول نماز کا وزن ہوگا اگر کمی ہوگی تو نوافل سے پوری کی جاوے گی علیٰ ہذا القیاس زکوٰۃ روزہ
 وغیرہ فرائض کا وزن ہوگا اگر دہاں کمی ہوگی تو نوافل سے پوری کی جاوے گی۔ علیٰ ہذا القیاس۔
 زکوٰۃ روزہ وغیرہ فرائض کا وزن ہوگا۔ اگر دہاں کمی ہوگی تو صدقہ نفلی سے اس کو پورا کریں گے۔
 اور روزہ فرض کو روزہ نفلی سے پورا کریں گے۔ سوال معترض کہتے ہیں ترازو اور وزن سے مراد اناز
 اعمال ہے کیونکہ اعمال اعراض ہیں اگر ان کا اعادہ ممکن ہو تو پھر ان کا وزن ناممکن ہے جواب۔
 ہم پہلے کہ چکے ہیں کہ میزان کی کیفیت معلوم نہیں مگر یہ ظاہر ہے کہ وہ دنیا کی میزانوں کی مانند نہیں پھر
 جب وہ دنیا کی موازنین کی مانند نہیں تو اس میں اعراض کا وزن کیا محال ہے، ہاں ان قسم کی ترازو میں البتہ
 ناممکن ہے اور اس کے ہم بھی قائل نہیں پس ان اعراض کا اللہ تعالیٰ قیامت میں اس سے لوگوں کو
 اندازہ کر کے دکھائے گا دوسرے اگر یہ بھی تسلیم کر لیں کہ وہ اسی قسم کی ترازو ہے تو اعمال عالم مثال
 میں ایک صورت پکڑتے ہیں جیسا کہ ہم پہلے اس کا ثبوت کر چکے ہیں اور بہت احادیث صحاح سے
 آئے بعض علماء کہتے ہیں کہ موازنین کے لفظ سے ثابت ہوتا ہے کہ بعض کے لئے میزان اور جابل مرط ہوگا بعض کے لئے
 جہنم، عتبار وزن برعکس کے ہے ادیزان ایک ہی ہوگی ۱۳ منہ۔

اور دہشت سے جو لوگوں کو حسب اعمال پیش آدگی مصیبت کے دن کی درازی اور رنج کی رات کا طول ہر ایک محاورہ میں مستعمل ہے جس کا جس قدر رنج اسی قدر درازی ہی طرح جن کو دہاں فرحت دسور ہے وہ روزان کے نزدیک بہت تھوڑا معلوم ہوگا مختصر اس روز کے ملال و فرحت کا مختلف اشخاص کے لحاظ سے مختلف مقدار کے ساتھ بیان ہوا ہے لیکن سب کا خلاصہ جس پر ایمان لانا چاہیے یہ ہے کہ عالم فنا ہوگا پھر بارگہ پیدیا ہوگا ہر شخص دوبارہ زندہ ہوگا عدالت کا تخت رب العالین قائم ہوگا۔ ہر شخص اپنے نیک و بد کام کا نتیجہ دیکھگا۔ انسان کے اعمال کا دفتر اس کے روبرو لایا جاوے گا۔ اس کے اعضا شہادت دیں گے ملزم جہنم میں ڈالے جائیں گے نیک جنت میں ابدال آباد رہیں گے یہ خلاصہ ہے تمام باتوں کا اس میں کسی اہل اسلام کا اختلاف نہیں۔

خدا پرست بت پرست | اور اس کے قریب قریب مکاشفات یوحنا بھی ہے اور تمام انبیاء
اور دہریہ میں فرق | سالفین کا یہ عقیدہ تھا اور خدا پرست قومیں اسی کی قائل ہیں برعکس
بت پرست اور جاہل قوموں کے مرنے کے بعد انسان کی دوسری زندگی کی بابت ان کے عجیب عجیب
خیال ہیں جو ان کی قوت متوہمہ ادراک ناقص سے پیدا ہوئے ہیں ہندو کہتے ہیں مرنے والے کے اعمال کے
موافق ہی دنیا کے میدان میں دوسرے جسموں میں تناسخ کے ردول میں ٹکرپڑتا ہے پھر اس کا اور پھر اس کا
مدت کے بعد کئی ہوگی۔ پھر اس میں بھی وہ مختلف بیان ہیں کہ جن کے سننے سے درد سر پیدا ہوتا ہے
عموماً بت پرست قوموں کا اسی کے قریب قریب عقیدہ ہے۔ دہری اور لامذہب جو اس عالم کا بانی و
مدبّر طبعاً اجسام کو مانتے ہیں اور خدا تعالیٰ کے قائل نہیں ان کے نزدیک انسان مرنے کے بعد
محض ہوجاتا ہے نہ اس کو ثواب نہ عذاب نہ بار دیگر اور عالم میں دوسری زندگی حاصل کرے گا تو
کے کافروں کا بھی یہی عقیدہ تھا جس کے رد میں قرآن مجید کی بہت آیات مختلف سورتوں میں
ہیں اور فطری دلائل سے حشر کا اثبات اور انسان کی نئی زندگی پانچ پہلی زندگی کے نیک و بد
اعمال کا ثمرہ اٹھانا بیان کیا ہے دوسرے عالم میں دو وسیع مکان بتائے ہیں نیکوں کے لئے جنت
جس کی وسعت اور فرحت اور نعمتوں کا قرآن نے عمدہ عمدہ تشبیہوں و استعاروں میں بیان کیا ہے
اور بہت نعمتیں اور حور و قصور کا دہاں موجود ہونا بیان فرمایا ہے دوسرے جہنم یعنی دوزخ جس کی تنگی اور
شدت اور اندھیری اور اس کے اندر قسم قسم کی روحانی اور جسمانی تکالیف کہ جن کو سن کر دل پانی

پانی ہوتا ہے کس عمدگی سے بیان فرمائے ہیں کہ انسان کے نفس بد کے لئے جو میدان لُذائِد و شہوات میں
شتر بے مہار بن کر جینے کو پند کرتا ہے روک دیا ہے حکماء اکہین و حکماء اسلام صوفیہ کرام کا بھی یہی عقیدہ
ہے جنہوں نے روحانی ریاضتوں کا مشاہدہ بھی کر لیا فائدہ بعض شخصوں کو اللہ تعالیٰ بے حساب جنت
میں داخل کرے گا چنانچہ صحیحین میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے مجھے ایک بڑا انوہ کہ جس نے
زمین کے کنائے بھر دیئے دکھلائی دیا۔ اور کہا گیا کہ یہ نیزی اُمت ہے ان میں سے شتر زر بحیاب بہشت میں
جاوینگے ترمذی اور ابوداؤد نے ابی امامہؓ سے انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا کہ اللہ نے مجھ
سے یہ وعدہ کیا ہے کہ شتر زر آدمی تیری امت میں سے بلا حساب بہشت میں داخل کروں گا اور ہر ہزار کے
ساتھ شتر زر اور ہوں گے اور تین حثیات اللہ کے حثیات سے۔

حوض کوثر | محشر میں مومنین نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے حوض کا پانی پیوں گے۔ قیامت کو ہر نبی کیلئے
ایک حوض ہوگا۔ اور ہر ایک نبی کی اُمت کی جدا جدا علامت ہوگی۔ جائے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے
حوض کا نام کوثر ہے۔ وہ سب حوضوں سے بڑا ہے اور وضو کی جائے سے حضرت کی اُمت کے
اعضا رہنایت روشن ہوں گے۔ پس یہ علامت آپ کی اُمت کی ہوگی جب لوگ نفروں سے اٹھنے جاؤ گے
تو نہایت شدت کی پیاس ہوگی ہر نبی اپنی اپنی اُمت کو اس علامت سے پہچان کر اس کا پانی پلا دیگا۔
صحیحین میں عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میرے حوض کی
درازی ایک مہینے کی راہ ہے اور اس کے کنائے برابر ہیں اس کا پانی دودھ سے زیادہ سفید ہے
اور اس کی بومشک سے زیادہ خوشبودار ہے اور اس کے آبخوے آسمان کے ستاروں سے زیادہ
ہیں جو ایک بار اس کا پانی پئے گا پھر پیاس نہ ہوگا۔ یعنی حشر کے میدان میں اس کو پیاس نہ لگے گی
صحیح مسلم میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے
حوض کی مسافت اربعہ اور عدن کی مسافت سے زیادہ ہے اور وہ برف سے زیادہ سفید اور شہد
سے زیادہ شیریں ہے اور اس کے آبخوے اتنے ہیں کہ جتنے آسمان کے تارے اور مرند لوگوں کو
اپنے حوض سے اس طرح دور مانکوں گا کہ جس طرح کوئی غیر کے اونٹوں کو اپنے تالاب سے دور
کرتا ہے لوگوں نے پوچھا کیا اس روز آپ ہم کو پہچان لیں گے فرمایا ہاں ہم لوگوں میں سب

سے حثیات دونوں ہاتھ کے لپ کو کہتے ہیں ۱۲ مائے ۱۵ الیہ شام میں ایک ملکہ کا نام ہے اور عدن جنوب میں ایک شہر ہے دونوں میں کئی منزل کا فاصلہ ہے
پس حضرت مسلم کے حوض کوثر کا ایک کناہہ دوسرے سے اس مسافت سے بھی زیادہ دور ہے ۱۲ مائے مرند اس کہتے ہیں جو میان لاکر پھر کافر و کاذب

امنوں سے جدا ایک نشانی ہوگی اور وہ یہ ہے کہ وضو کی جگہ سے تہلکے اعضاء روشن ہوں گے جن لوگوں کو کہ آپ اپنے حوض سے دور کریں گے وہ مرتدا اور کافرا و مشرک ہوں گے بعض علماء کہتے ہیں کہ اسلام کے گمراہ فرقے مثل شیعہ و خوارج و معتزلہ وغیرہ کے بھی اس نعمت سے محروم رہیں گے۔ حدیث میں آیا ہے کہ حضرت علیؓ اٹھ روز لوگوں کو پانی پلا دیں گے ان کے ساتھ اور صحابہ بھی شریک ہوں گے غرض حوض کوثر کا ذکر اور بہت احادیث میں وارد ہے سو اس کو بھی حق جاننا چاہیے بعض علماء کہتے ہیں کہ قرآن میں جو کوثر آیا ہے اس سے خیر کثیر مرا ہے یعنی ہر قسم کی سعادت پس حوض کوثر کا ثبوت صرف احادیث سے ہے اور اس کا طول و عرض اور دیگر کیفیات خبر احاد سے ثابت ہیں جو مرتبہ فلن میں ہیں فائدہ بعض علماء کہتے ہیں کہ پل صراط پر گزرنے کے بعد حوض پر اہل عشر آ دیں گے اور بعض کہتے ہیں کہ حساب سے پہلے لیکن ظاہر معلوم ہوتا ہے کہ بعض کو قبر سے اٹھتے ہی وہ پانی ملے گا اور بعض کو گناہوں کے سبب دیر میں ملے گا یہاں تک کہ بعض کو پل صراط پر گزرنے کے بعد اور بعض کو دوزخ سے خلاصی پا کر جنت میں جانے سے پہلے ملے گا۔

پل صراط | پھر سب کو پل صراط پر چلنے کا حکم ہو گا پس نیک اپنے اپنے اعمال کے موافق بہت جلدی نکل جاویں گے اور بد لوگ کٹ کر گر جادینگے میدانِ حشر کے گرد دوزخ محیط ہوگی جنت میں جانے کے لئے اس دوزخ پر ایک پل ہو گا کہ بال سے باریک اور تلوار سے زیادہ تیز ہو گا سب کو اس پر چلنے کا حکم ہو گا مومن بہت جلدی گزر دیں گے اور جنہی کٹ کر گر جا دیں گے۔ بخاری اور مسلم نے ابی ہریرہؓ سے روایت کیا ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ دوزخ کی پیٹھ پر ایک رستہ ہو گا سب رسولوں سے پہلے اپنی امت کے ساتھ میں اس پر سے گزروں گا اور اس وقت سوائے انبیاء کے اور کوئی سلام کرے گا اور انبیاء کا یہ کلام ہو گا۔ اَللّٰهُمَّ سَلِّمْ سَلِّمْ یعنی اے اللہ ملامت رکھنا سلامت رکھنا اور جہنم میں کلامیبت سعدان کے کانٹے کی مانند ہوں گے کہ درازی اسکی اللہ کی

فائدہ۔ پل صراط کا ثبوت قرآن کی ظاہر عبارت سے نہیں بلکہ احادیث سے ہے ۱۲ منہ سے مرتدا اس کو کہتے ہیں جو ایمان لاکر پھر کافر ہو جاوے ۱۲ منہ سے کلامیبت مملوک کی جمع ہے اور کلوب آنکھ کے کو کہتے ہیں جس طرح کہ نان بائیل کے پاس تنور میں سے روٹی نکالنے کے واسطے ہوتے ہیں ۱۲ منہ سے سعدان ایک دھت کا نام ہے کہ اس کے کانٹے بہت لمبا ہوتے ہیں سودہ آنکھ کے جیسے ہوں گے ۱۲ منہ۔

کی مانند جلد وہاں سے نکل کر حنت میں سیدھا چلا جائے گا جیسا کہ احادیث میں اس کی مراحت ہے اور اسی لئے شریعت کو الصراط المستقیم کہتے ہیں کہ اس پر چلنے والا سیدھا حنت میں جاتا ہے اور جن لوگوں کو شریعت پر چلنا نہیں جس قدر مشکل اور دشوار تھا وہاں اسی قدر ان کو اس پر چلنا دشوار ہو جائے گا۔ اور بال کی مانند باریک ان کے لئے وہ پُل صراط ہو جائے گا جیسا کہ ابن مبارک اور ابن ابی الدینار نے روایت کیا ہے کہ پُل صراط قیامت کو بعض پر بال سے باریک اور بعض پر میلان کی مانند فرائض کیا جاویگا۔ بعض اہل ہوا جو پُل صراط کا اس دلیل سے الکا کرتے ہیں کہ پُل صراط پر چلنا ممکن ہو تو پھر نیک بندوں کو ناحق تکلیف دینا ہے بالکل غلطی پر ہیں ان کو پُل صراط کی حقیقت معلوم نہیں۔

ذکر شفاعت ابنی صلی اللہ علیہ وسلم گناہ گاروں کی شفاعت کریں گے۔ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت کے بیان میں بیشمار احادیث وارد ہیں کہ سب کا مضمون ملا کر حدیث کو پہنچ گیا ہے از انجل یہ احادیث ہیں بخاری اور مسلم نے انسؓ سے انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ قیامت کے روز نہایت بیزاری اور اضطراب سے لوگ جمع ہو کر آدم علیہ السلام کے پاس آکر کہیں گے چلو خدا سے ہماری شفاعت کرو آدم کہیں گے یہ میرا کام نہیں تم ابراہیم علیہ السلام کے پاس جاؤ وہ اللہ کے بڑے دوست ہیں پس ابراہیم کے پاس آکر کہیں گے ابراہیم بھی کہیں گے کہ میرا یہ کام نہیں تم موسیٰ علیہ السلام کے پاس جاؤ وہ اللہ سے کلام کیا کرتے تھے ان کے پاس آویں گے وہ بھی کہیں گے کہ یہ میرا کام نہیں تم عیسیٰ علیہ السلام کے پاس جاؤ وہ اللہ کی روح اور اس کا کلمہ ہیں پس عیسیٰ کے پاس آویں گے وہ کہیں گے یہ میرا کام نہیں ہے تم محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جاؤ لوگ مجھ سے کہیں گے تب میں قبول کروں گا۔ اور کہوں گا ہاں میں اس کے قابل ہوں میں اپنے رب کے آراؤں چاہوں گا مجھے اجازت ہوگی اور اس روز اللہ مجھے اپنی اس قدر تعریفیں کرنی کھادے گا کہ

لے مغز ان پُل صراط کے کسی جس کا احادیث میں ذکر ہے کچھ ادھی پتے ہیں ۱۲ منہ قلیلہ قرآن مجید کی آیات بھی آپ کی شفاعت کرنی کی طرف اشارہ کر رہی ہیں و تسون فی طبعک ذلک قدر عظیم ۱۲ منہ لے کر شیخ حدیثوں میں لایا ہے کہ آدم یوں کہیں گے تم قرآن کے پاس جاؤ وہ اول نبی ہیں کہ زمین پر بھیجے گئے وہ کہیں گے ابراہیم پاس جاؤ لہذا شاید رادی سے یہاں فوج رہ گئے ورنہ اس سے پہلے حدیث میں جو نہیں اتنے سے مروی ہے فوج ہیں ۱۲ منہ لے عیسیٰ علیہ السلام کو اللہ کی روح یوں کہتے ہیں کہ ظاہر میں اللہ کوئی سامان ان کی ولادت کا نہ ہوا اس واسطے خاص اللہ کی طرف نسبت کئے گئے اور اللہ کے کن کلمہ کے کہنے سے ہوئے تھے صواس لے کلمہ اللہ کہا لے و نہ ہر ایک شخص اللہ کی جہاد کر رہا ہے ۱۲ منہ۔

نہیں آتی ہیں میں مسجد میں اگر وہ گناہ اور ان تعریفوں سے اللہ کو نہرا ہوں گا پھر مجھے حکم ہو گا کہ
اے محمد سر اٹھا اور کہہ تیرا کہا سنا جاوے گا، اور مانگ جو مانگے گا وہ تجھ کو ملے گا، اور شفاعت کر تیری شفاعت
قبول ہوگی میں کہو گا یا رب اُمّی اُمّی پس حکم ہو گا کہ جس کے دل میں جو کے دانہ کے برابر بھی
ایمان ہے اُس کو بھی دوزخ سے نکال پس میں جان کر ان کو دوزخ سے نکالوں گا اور پھر اگر اُسی طرح سجدے میں حمد و
کریں گا پھر حکم ہو گا سر اٹھا تو جو کہے گا وہ سنا جاوے گا اور جو مانگے گا تجھ کو ملے گا اور شفاعت کر قبول کی
جائے گی تب میں کہو گا یا رب اُمّی اُمّی پس حکم ہو گا کہ جس کے دل میں فیسے یا رانی کے دانے کے برابر بھی
ایمان ہے اسے جہنم سے نکالوں پس میں جان کر نکالوں گا پھر اگر اُسی طرح سجدے میں حمد و ثنا کروں گا پھر حکم ہو گا سر اٹھا تو
جو کہے گا وہ سنا جاوے گا اور جو مانگے گا تجھ کو ملے گا اور شفاعت کر قبول ہوگی پس میں کہوں گا یا رب اُمّی
اُمّی پس حکم ہو گا جاوے جس کے پاس کوئی کافری بھی رانی کے دانہ کے برابر ایمان ہے اُسے جہنم سے نکالو۔
پس میں جان کر نکالوں گا پھر میں چوتھے بار اگر سجدے میں ویسی ہی حمد و ثنا کروں گا پس حکم ہو گا سر
اٹھا اے محمد کہہ تو جو کہے گا وہ سنا جاوے گا اور مانگ دیا جاوے گا اور شفاعت کر قبول ہوگی تب
میں کہوں گا اے رب جس نے فقط لا الہ الا اللہ کہا ہے اس کے لئے بھی اجازت دے کہ اس کو جہنم سے
نکالوں اللہ فرماوے گا کہ یہ کچھ تیرے کہنے پر موقوف نہیں مجھے اپنی عزت اور جلال اور کبریا اور عظمت
کی قسم، جو جس نے لا الہ الا اللہ کہا ہے میں اس کو دوزخ سے نکالوں گا اتنی پس اُس حدیث کے بھی یہ
بھی معنی ہیں کہ جس میں یوں آیا ہے کہ جس نے لا الہ الا اللہ کہا جنت میں جاوے گا اگرچہ چوری اور زنا
اُس سے ہو گیا، یعنی انجام جنت میں جاوے گا۔ بخاری نے ابی ہریرہؓ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا ہے جس نے صدق دل سے لا الہ الا اللہ کہا ہو گا وہ میری شفاعت سے خوب
نفع پاوے گا ابو داؤد اور ترمذی اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے
میری اُمّت میں سے کبیرہ گناہ کرنے والے کے لئے بھی میری شفاعت ہوگی۔ ترمذی

لے ایمان سے مردان سب مواضع میں عمل کرے کہ جو کتبہ میں جس نے لا الہ الا اللہ کہا ہے اس کی نجات ہوگی اور حالانکہ اس کو
جہانِ جاہل مولا ہے جس جو کہ حضرت کی اُمّت میں شکر نہ ہو گا وہ تھے اور بہت ہی کم ان کے پاس حال صلح تھے اور وہ دوزخ میں ڈالے گئے تھے
اول مرتبہ آپ ان کو نکالیں گے پھر اسی طرح جس کی کچھ بھی عمل خیر ہو گا اس کو بھی جہنم سے بہرہ لائیں گے آخر جب کہ پاس سوائے ان کے باقی
لوگوں کی عمل خیر نہ ہو گا اور بھی جہنم سے بہرہ نہ لائیں گے اور حضرت کی شفاعت جنت میں ملے گا اسی طرح اور متوفیوں کو بھی آپ شفاعت کریں گے اور

اور ابن ماجہ نے عوف بن مالک سے انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ میرے پاس ایک شخص رب کی طرف سے آیا اور کہا کہ تجھے اختیار دیا ہے کہ یا تو اپنی نصف امت کو جنت میں لے جا یا شفاعت اختیار کر لے پس میں نے شفاعت کو اختیار کیا پس جس نے شرکت کیا ہو گا اس کو میری شفاعت پہنچے گی انتہی الغرض اور بہت کثرت سے اس باب میں احادیث آئی ہیں کہ قیامت کے دن سید المرسلین کو تاج کرامت پہنا کر مقام محمود میں بٹھلایا جاوے گا کہ جس کی تمام انبیاء اولین آخرین آرزو کریں گے اور جس کو اللہ کے جلال کے مارے کسی فرشتے یا نبی کا حوصلہ اللہ سے کلام کر نہیگا نہ پڑے گا اُس اور تمام اولین آخرین کی آنکھیں سید المرسلین کی طرف ہوں گی اور حضرت خلق اللہ کی شفاعت کریں گے اللہ تعالیٰ تمام خلائی کو حضرت کا اعزاز و اکرام رکھا دیگا جو حضرت کہیں گے قبول فرماوے گا پس اس روز ہر ایک جان لے گا کہ یہ سید المرسلین علیہم السلام اور محبوب رب العالمین ہیں جو ان کے دامن تلے آیا اس کو اللہ نے معاف کر دیا آپ کی شان کا تو ذکر کیا ہے بلکہ آپ کی امت کے علماء اور شہداء اور اولیاء بھی شفاعت کریں گے چنانچہ ابن ماجہ نے عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ سے انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے کہ قیامت کو تین گروہ شفاعت کریں گے انبیاء علیہم السلام پھر شہداء راہتھی اور انبیاء بھی جب حضرت شفاعت کا دوازہ کھلوادیں گے اپنی امت کے لئے شفاعت کریں گے ترمذی اور دارمی اور ابن ماجہ نے عبد اللہ بن ابی جبرعل سے روایت کیا ہے نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے میری امت کے ایک شخص کی شفاعت سے قبیلہ بنی تمیم سے بھی زیادہ لوگ جنت میں جاویں گے ترمذی نے ابو سعید سے انہوں نے نبی صلعم سے روایت کیا کہ بعض شخص میری امت میں سے ایک بڑے انورہ کی شفاعت کریں گے اور بعض ایک قبیلہ کی اور بعض چالیس آدمی کی اور بعض ایک شخص کی شفاعت کرے گا یہاں تک کہ جب جنت میں داخل ہوں گے۔ ابن ماجہ نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب درخیوں کے پاس سے کوئی جنتی گزرے گا دوزخی اس سے کہیگا اے فلاں کیا تم مجھے نہیں پہچانتے میں وہ ہوں کہ جس نے تم کو ایک بار پانی پلایا تھا اور بعض کہے گا میں وہ ہوں کہ جس نے تم کو وضو کا پانی دیا تھا پس وہ ان کی شفاعت

کر کے جنت میں لے جاوے گا۔ بعض احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ مسلمانوں کے چھوٹے
 لڑکے جو بلوغ سے پہلے مر گئے ہیں اپنے ماں باپ کی شفاعت کریں گے اور بعض شخص کی قرآن یا کوئی
 اور عمل شفاعت کرے گا۔ فائدہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بعض کی قبر میں شفاعت کر کے نجات دلانے لگے۔
 بعض کو حشر میں شفاعت کر کے دوزخ میں جانے سے باز رکھیں گے بعض کو دوزخ سے شفاعت
 کر کے نکالیں گے بعض کی جنت میں ترقی درجات اور رفع مراتب کے لئے شفاعت کریں گے۔ پس
 شفاعت کی چار قسمیں ہیں معتزلہ اس کھلی قسم کی شفاعت کا اقرار کرتے ہیں اور پہلی منقطعہ
 کا انکار کرتے ہیں اور ان کے انکار کی اصل یہ ہے کہ اُن کے نزدیک گناہ کبیرہ کرنے سے مومن نہیں
 رہتا اور غیر مومن کے لئے شفاعت بالاتفاق نہیں اور غیرہ کرنے سے عذاب نہیں ہوتا۔ وہاں
 شفاعت کی حاجت نہیں پس اب ترقی درجات کے سوا لے اور شفاعت ممکن نہیں اور ہم پہلے
 قرآن و احادیث سے ان کی اس اصل کو باطل کر چکے ہیں کہ جس پر انہوں نے یہ چند باتیں بنا رکھی ہیں
 جس کو دیکھنا ہر فصل ایمان میں دیکھ لے۔ فائدہ بعض شخصوں کی شفاعت کا حضرت نفاع علیہ
 کر لیا ہے ان میں ایک وہ ہے جو حضرت کے مزار شریف کی زیارت کیے ایک وہ ہے کہ جو حضرت پر
 کثرت سے درود بھیجے ایک ہے کہ جو اب جان کر مکہ یا مدینے میں وفات پائے اور کافروں اور مشرکوں کے لئے
 بالاتفاق آپ کی یا کسی اور کی شفاعت نہ ہوگی جس طرح دنیا میں سرکار کے ساتھ مقابلہ کرنے والے کی کوئی
 شفاعت نہیں کرتا۔ اور بعض گنہگار مسلمانوں کے لئے بھی نہیں ہوگی چنانچہ حضرت نے فرمایا ہے کہ
 قدریہ اور حبیہ کو میری شفاعت نہ ہوگی اور بادشاہ ظلم کی بھی میں شفاعت نہ کروں گا اور شرع سے تجاوز
 کرنے والے کی بھی شفاعت نہ کروں گا اس کو ظاہر پر محمول کیا جائے اور اہل کبار میں سے یہ لوگ مستثنیٰ
 کئے جاویں یا شفاعت ترقی درجات اُن کے لئے نہ ہوگی واللہ اعلم۔

فصل ۱۲۔ اعراف کے بیان میں

جنت اور دوزخ کے درمیان ایک مکان ہے کہ اُس کو اعراف کہتے ہیں وہاں کے لوگ اہل
 جنت اور اہل دوزخ کو دیکھیں گے اور اُن سے کلام کریں گے قال تعالیٰ بَيْنَهُمَا حِجَابٌ
 اور درمیان جنت اور اہل دوزخ کے ایک پردہ ہوگا وَ عَلٰی الْاَشْخَافِ رِجَالٌ يَّعْرِضُوْنَ
 كَلَامًا بَيْنَهُمْ اور اعراف پر کچھ آدمی ہوں گے کہ وہ ہر ایک جنتی اور دوزخی

کو ان کے چہرے سے پہچانتے ہوں گے وَفَاذَّازَ اصْحَابُ الْجَنَّةِ اَنْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَمْ يَدْخُلُوْا
ہَا وَهُمْ يَطْمَئِنُّوْنَ اور اعراف والے جنسیوں سے پکار کر کہیں گے سلام علیکم اور
اعراف والے ابھی جنت میں داخل نہیں ہوئے ہوں گے لیکن طمع رکھتے ہونگے وَادْخُلُوْا
الْجَنَّةَ تِلْقَاءَ اصْحَابِ النَّارِ الْوَارِثِ الْوَارِثِ لَا تَجْعَلُوْا مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِيْنَ اور جب پھر
جاتی ہیں ان کی نظریں دوزخیوں کی طرف تو کہتے ہیں اے ہمارے رب مت کر ہم کو قوم ظالموں
کے ساتھ اعراف کا ہونا اور اعراف پر آدمیوں کا ہونا تو بالاتفاق ہے اور قرآن سے ثابت ہے
لیکن اعراف پر کون لوگ ہوں گے اس پر اختلاف ہے بعض علماء کہتے ہیں شہداء یا مؤمنین کا ملین
یا ملائکہ آدمیوں کی صورت میں اعراف پر ہوں گے اور فضل و کرامت کے سبب دوزخ و بہشت کے
ثواب و عذاب کی ہر دیکھیں گے اور اپنے مکانات جنت میں دیکھ کر خوش ہوں گے اور بطور میر
کے اعراف پر بیٹھ ہوں گے اکثر علماء کہتے ہیں کہ اہل اعراف وہ لوگ ہوں گے کہ جن کی ہمدی اور
نیمکی برابر ہوگی نہ دوزخ کے مستحق ہوں گے اور نہ جنت کے لیکن جنت کی طمع رکھتے ہوں گے
آخر اللہ کے فضل سے جنت میں جاویں گے جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اَدْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا
خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا اَنْتُمْ تَحْزَنُوْنَ حکم ہو گا اہل اعراف کو کہ جنت میں داخل ہو جاؤ اب تم
پر کچھ خوف نہیں اور نہ تم کو کچھ غم ہے بعض کہتے ہیں اہل اعراف وہ موحید ہیں جن کے پاس شریعت
نہ پہنچی تھی یا کافروں کی اولاد سمجھا رہے ہیں یہ لوگ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت سے انجام کار جنت
میں داخل ہو جاویں گے اور صیح قول اکثر کا یہی ہے کہ جنت کی طمع رکھنا اور دوزخ سے
پتہ ناگھنا اور آخر ان کے لئے یہ حکم ہونا کہ جاؤ جنت میں داخل ہو جاؤ جیسا کہ ان آیات سے متفا
ہم صاف دلالت کرتا ہے کہ اہل اعراف اپنے اختیار اور خوشی سے وہاں نہ ہوں گے بلکہ مجبوراً وہاں
رہتے ہوں گے اور جنت میں جانے سے روکے گئے ہوں گے پس شہداء یا کامل مؤمنین یا ملائکہ نہیں
ہو سکتے اسکی تائید کرتی یہ وہ حدیث کہ جس کس جلال الدین سیوطی نے بذرا سفرہ میں لکھا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
لے اعراف عرف کی جمع ہے جس کے معنی ہیں بلند جگہ اسی لئے عرف الفرس و عرف الدیکان کی جوئی کو کہتے ہیں جب
کے نزدیک یہ ایک بلند جگہ ہے عام قدس و علم ظلمات میں وہاں مساوی الاعمال لوگ یا ملائکہ گواہ یا امیران ہوں گے جن پر
وزجاء اعراف یعنی معرفت کہتے ہیں اسی علی معرفت اہل الجنة و النار عرفون کل واحد سیما ۱۴ از تفسیر حقانی

فرمایا ہے اعراف ایک دیوار ہے دوزخ اور بہشت کے درمیان اور اہل اعراف گناہوں کے سبب وہاں محبوس ہوں گے حکم الہی سے دیوار پر چڑھ کر جنت والے لوگوں کو سفید اور دھن مٹھ دیکھ کر پہچان لیں گے اور دوزخیوں کو سبب ان کی سیاہ روئی کے معلوم کر لیں گے پس اہل جنت کو دیکھ کر جنت میں جانے کی طمع کریں گے اور دوزخیوں کو دیکھ کر ان کے حال سے پناہ مانگیں گے آخر اللہ تعالیٰ اُن کو اپنے فضل سے جنت میں داخل کرے گا اور فتوحات مکہ میں بھی یہی لکھا ہوا ہے اہل اعراف مساوی العمل المیزان ہوں گے کسی جانب کے ترجیح نہ ہوگی پس وہ اعراف میں ہیں گے آخر اُن کو مسجد ہ کرنے کا حکم ہوگا پھر یہی کی زیادہ ہو جائیگی اور اُس کے سبب جنت میں جاویں گے لیکن سب اہل حق اس بات پر متفق ہیں کہ اعراف والے جنت میں جاویں گے جیسا کہ اَدْخَلُوا الْجَنَّةَ اس پر دلالت کرتا ہے اور یہ نہیں کہ اہل اعراف وہاں ہمیشہ رہیں تاکہ جنت اور دوزخ میں ایک واسطہ قرار دیا جائے اور تیسرا مقام علاوہ دوزخ و جنت کے ہمیشہ کو ثابت کیا جائے جیسا کہ اہل ہوا کہتے ہیں۔

فصل ۱۳۱ دوزخ کے بیان میں

بدول کو جہنم میں ڈال دیں گے اور وہ جہنم میں طرح طرح کے عذاب بھیں گے جہنم میں کفار اور بعض مسلمان گناہگار داخل ہوں گے جیسا کہ پہلے ذکر ہو چکا، لیکن مومنین بقدر گناہ وہاں عذاب پاکر یا حضرت کی شفاعت کے دل سے نجات پاویں گے اور آخر جنت میں آویں گے کفار ہمیشہ وہاں رہیں گے چنانچہ اس کا ذکر آئے اللہ تعالیٰ ہم کی سختیاں اور عذابات قرآن و احادیث میں تفصیل سے بہت جامد کو رہیں لیکن کچھ مختصراً بیان کرتا ہوں تاکہ کتاب خالی نہ رہ جائے قال تعالیٰ وَلِلَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ اِذَا الْاَقْقُوْا فِيْهَا سَمِيْعُوْا لَهَا سَمِيْعًا وَهُمْ لَا يَسْمَعُوْنَ كَذٰلِكَ يُصَوِّرُ اللّٰهُ الَّذِيْ يَشَاءُ لِمَنْ يَشَاءُ عَذَابًا عَظِيْمًا اور جن لوگوں نے کہ اپنے رب کے ساتھ کفر کیا ہے اُن کو جہنم کا عذاب ہے اور کیا بُری جگہ ہے جہنم جب ڈالے جاویں گے جہنم میں تو جہنم کا شور سنیں گے اور جوش مارتی ہوگی جہنم قریب ہے پھٹ پھٹ پڑے غصے کے مارے اِنْ شَجَرَةَ الزَّقْوِمِ طَعَامٌ لِّالَّذِيْنَ لَا يَخْلُفُوْنَ فِي الْبَطْنِ كَغَلِيٍّ الْحَمِيْمِ حَمْدُہٗ فَاصْلَوْاۤ اِلَیْہِ سَوَاءُ الْجَحِيْمِ لَمْ تَصْبُوْا فَوْقَ رَاسِہِمْ مِنْ عَذَابِ الْحَمِيْمِ تحقیق زقوم کا درخت گناہگاروں کا کھانا ہے پگھلے ہوئے تانبے کی مانند ہوگا۔ پیٹ میں گرم پانی کی مانند جوش مارے گا دوزخی کے واسطے حکم ہوگا کہ اس کو بکڑاؤ اور گھسیٹ کر بچا بیچ دوزخ

میں لے جاؤ پھر اُس پر گرم پانی کا عذاب ڈالو ترمذی نے روایت کیا ہے کہ ایک قطرہ زقوم کا دنیا میں آپڑے تو اہل دنیا کی زندگی اُس سے فاسد ہو جائے وَحَرَى الْمَجْرَمِمْ أَنْ يَقْبِذَهُمْ مُتَعَفِّينَ فِي الْأَعْقَابِ سَرَّابِنَهُمْ مِنْ قُطْرَانٍ وَتَغْشَى وَجُوهَهُمُ النَّارُ لِيَجْزِيَ اللَّهُ كُلَّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ اور دیکھے گا تو اس روزگناہ گاروں کو جکڑے ہوئے زنجیروں میں کپڑے ان کے گندک کے ہوں گے اور ڈھانک لیگی ان کے مونہوں کو آگ تک بدل دیوے اللہ ہر شخص کو اس کے عمل کا اللہ جلد لینے والا ہے حساب جہنمی ستر گز کی زنجیروں میں جکڑے ہوں گے احادیث میں آیا ہے کہ جہنمی کی زنجیر کی گرمی سے پہاڑ روم کی طرح پگھل جائے اگر پہاڑ بھر لکھی جائے اور رال کے لباس پہنا کر آگ میں ڈالے جاویں گے جس سے اور زیادہ آگ بھڑکتی ہے منہ تک آگ میں ڈوب جائیں گے مِنْ ذَرَّائِهِ جَهَنَّمُ وَيُسْقَى مِنْ مَّاءٍ صَدِيدٍ يَتَجَرَّعُهُ وَلَا يَكَادُ يَسْلُبُهُ وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ وَمِنْ ذَرَّائِهِ عَذَابٌ غَلِيظٌ اور آگے اُس کے دوزخ ہے اور پلایا جاوے گا ایسا پانی کہ وہ پیپ ہوگی ایک ایک گھونٹ پیو گی اس کو لیکن گلے سے نہ اتار سکے گا اور آوے گی اُس کو ہر جگہ موت لیکن نہ مرے گا وہ اور آگے اس کے ہو گا عذاب سخت ترمذی نے روایت کیا ہے کہ دوزخیوں کے زنجیوں کی پیپ کا اگر ایک ڈول بھر کہ دنیا میں ڈال دیوے تو تمام دنیا کے لوگ اس کی بدبو سے سڑ جاویں پس ایسی سخت چیز ان کو پلائی جاوے گی اور ان عذابوں سے موت کا ساد کھ ہو گا لیکن موت نہ آوے گی کہ مر کر چھوٹ جاویں وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ لِكُلِّ بَابٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَقْسُومٌ اور تحقیق ان سب کفار کے رہنے کی جگہ ہے کہ جس کا وعدہ کیا گیا ہے جہنم ہے کہ اس کے سات دروازے ہیں ہر ایک دروازے کے لئے آدمیوں میں سے ایک حصہ بنا ہوا ہے دوزخ کے سات طبقے یہ ہیں - لَفَنِي حِطَّةٌ بِعَيْتِهِ سَقَرٌ جِئِمٌ ہاویہ جہنم پس ان ساتوں طبقوں میں کم زیادہ عذاب ہے ہر قوم موافق گناہ کے ان میں جدا جدا داخل کی جاوے گی بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے کہ ادنیٰ دوزخ کا عذاب یہ ہو گا کہ آگ کی نعلین دوزخی کو پہنائی جائیں گی اُن سے اُس کا دماغ مٹائی کی طرح اُبلے گا پس وہ جائے گا کہ سب سے زیادہ مجھ کو عذاب ہے حالانکہ سب سے کم اس کو عذاب ہو گا الغرض دوزخیوں کے لئے دہاں طرح طرح کے عذاب ہوں گے آگ کے مٹکا آگ کا فرش زقوم کھانیکر پیپ پینے کو

گندک کے کپڑے پہنے لو کہ جس کے سبب سے اور زیادہ آگ لگے گی اگر جل کر ایک چمڑی دُور ہو جاوے گی تو اسی وقت دوسری جلد تیار ہو جاوے گی اور گلے میں ایسے گرم طوق و زنجیروں کہ جن کی گرمی سے پہاڑ موم ہو جاوے بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے کہ دوزخ کی آگ دنیا کی آگ سے ستر حصے زیادہ گرم ہے یہ بات ظاہر ہے کس لئے کہ پھونس کی آگ کو نلے کی آگ سے کم تیز ہوتی ہے پس دوزخی موت مانگیں گے تو موت نہ آوے گی وَكَادَ وَاٰمِلًا لِّلْعَذَابِ لَيْتُقَضَّ عَلَيْهِمْ ذَرْبُكَ قَالَ اِنَّكُمْ مَّا كُنْتُمْ بِمَكَرٍ عَلٰیكُمْ پکاریں گے دوزخی دوزخ کے داروغہ کو لے مالک (اس کا نام ہے تبارک) کو موت دیکھ کے مالک کہے گا تم ہمیشہ یہاں رہو گے موت سے تم کو نجات نہیں اور جہنمی اللہ سے دعا کریں گے کہ ہم کو اب دوبارہ دنیا میں بھیجے آپ بھی نافرمانی نہ کریں گے اللہ فرماوے گا یہ مگر نہ ہو گا مکاشفات یوحنا کے ۸۔ باب میں دجال اور شیطان اور اس کے متبعین مشرکوں کا جہنم میں داخل ہونا مذکور ہے اور دوزخ کو آگ کی جھیل سے جو گندک سے روشن ہو تعمیر کیا ہے اور اسی کتاب کے ۲۱ باب میں یوں ہے آیت ۸۔ اور نہ ڈرنے والوں اور بلایاؤں اور نفرتوں اور خبیثوں اور جرائم کا رول اور جادوگر رول اور بُت پرستوں اور سارے جھوٹوں کا حصہ اسی جھیل میں ہو گا جو آگ اور گندک سے جلتی ہے (باب ۱۰) اور شیطان جس نے انہیں فریب دیا تھا آگ اور گندک جھیل میں ڈالا گیا جہاں وہ دہندہ جانور اور جھوٹا بی ہے (یعنی دجال) اور وہ رات دن اید الابد عذاب میں رہیں گے) اور توڑ میں دوزخ کے سات طبقوں کا ذکر آیا ہے الہی توفیق عمل صالح کی دے اور عذاب آخرت سے پناہیں رکھ۔ (کفار کو بھی وہاں سے نجات نہ ہوگی) کیونکہ بہت جگہ قرآن میں اللہ تعالیٰ نے خالِدٌ فِیْہَا اور کہیں اَبَدًا ذکر فرمایا ہے کہ وہ ہمیشہ وہاں رہیں گے اور کہیں لَنْ یَغْفِرَ اللّٰہُ لَہُمْ فرمایا ہے کہ کبھی ان کو اللہ نہ بخشنے گا اور کہیں یوں فرماتا ہے کہ وہ جہنم میں رہیں گے یہاں تک کہ سوئی کے ناکے میں سے اونٹ نکل جاوے علیٰ ہذا القیاس ہمیشہ رہنے کے لئے کثرت سے وعید وارد ہوئے ہیں اور احادیث میں بھی اس کی بہت جگہ تصریح ہے جیسا کہ پہلے گزرا اور تمام اُمت کا اس پر اتفاق ہے۔ اور عقل بھی تسلیم کرتی ہے کیوں کہ

لہ اگرچہ پہلے یہ بیان اچکا ہے لیکن تصریح کے لئے مکرر ہوا اس لئے شیخ محی الدین عربی نے البتہ اپنے اجتہاد سے ثابت کیا کہ انہا کو کفار بھی کہتے جادو کے مگر یہاں ان کا قصور قرآنی و حدیثی و عقلی اہل امت کے مقابلہ میں قابلِ دلیل ہے اس کا ظاہر بھی ہر عاقل

جنت کی عورتوں میں سے ایک عورت زمین کی طرف جھانکے تو جنت سے زمین تک سب روشن ہو جائے اور خوشبو سے بھر جائے اور حور کے سر کی اڑھنی دنیا و مافیہا سے بہتر ہے۔ صحیحین میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جنت میں ایک ایسا درخت ہے کہ اگر سو برس تک سوار اس کے سایہ میں چلے تو بھی اُتھانہ ہو صحیحین میں ابی موسیٰ اشعری سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جنت میں نمون کے لئے ایک موتی کا ایک خیرہ اتنا بڑا ہوگا کہ اس کا عرض ساٹھ میل کے برابر ہوگا اور ایک روایت میں یہ درازی طول کی آئی ہے اور اس کے ہر ایک گوشہ میں نمون کی بیویاں ہوں گی کہ ایک دوسرے کو نہ دیکھے گی مٹونا سب کے پاس جاوے گا اور دُجنت چاندی کی ہیں کہ اُن کے برتن اور کل سامان چاندی کا ہے اور دُجنت اور ان کا کل سامان سونے کا ہے ترمذی نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جنت میں سو درجے ہیں اور ہر ایک درجہ میں آسمان و زمین کے فاصلہ کے برابر فاصلہ ہے اور فردوس سب کے اوپر ہے اس میں سے جنت کی چاروں نہریں نکلتی ہیں اور اُس کے اوپر عرش ہے پس تم جب مانگو تو اللہ سے فردوس مانگو صحیح مسلم میں ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جو جنت میں جاوے گا بڑی نعمتیں پائیگا۔ فقر و فاقہ نہ اٹھا دیکانہ کبھی اُس کے کپڑے میلے ہوں گے نہ جوانی جاوے گی، ترمذی نے معاذ بن جبل سے روایت کیا ہے کہ بہشتی لوگ بے ریش ہوں گے سب کی آنکھوں میں قدرتی سرمہ لگا ہوگا بیست یا تینتیس برس کی عمر ہوگی۔ فائدہ پہلے زمانہ میں بیست یا تینتیس برس کی عمر میں بتدریج شباب ہوتا تھا سو حضرت کی یہ عمارت ہے کہ جنت کے لوگوں کی عمر بتدریج شباب معلوم ہوگی مسلم نے انس سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جنت میں ایک بازار ہے ہر جمعہ کو وہاں جنتی لوگ جایا کریں گے شمالی ہوا چل کر ان کے منہ اور کپڑوں پر مشک اڑا کر ڈال دیں گی اُس سے اُن کا حسن و جمال اور زیادہ ہو جائیگا پھر جنت کے اپنے گھر آیا کریں گے تو ان کے گھر والے کہا کریں گے کہ واللہ تمہارا آج حسن و جمال زیادہ ہو گیا ہے کہہ کر بچھا ہمارے بعد تمہارا بھی حسن و جمال بہت بڑھ گیا ہے جنت کے عیش و آرام کا احاطہ و قرآن میں بہت

ف جنت دو قسم کی ہوگی ایک جسمانی دوسری روحانی وہاں کی جس قدر چیزیں ہیں اس عالم کی چیزوں سے غیر ہیں۔

عہد سمجھانے کے لئے اُن کے مناسب و مشابہ اِثبات کے ناموں سے تعبیر کیا ہے ۱۲ مرتہ

ذکر ہے جسے تفصیل مطلوب ہو وہاں دیکھ لے یا اللہ جس کے نصیب کرے گا وہ وہاں خود جا کر دیکھ گا۔
انجیل سے جنت کا بیان مکاشفات یوحنا کے باب ۱۰ اور ۱۱ میں بھی جنت کا بیان ہے کہ جس شہر مقدس کے
 ساتھ تعبیر کیا ہے چنانچہ باب ۱ کی آیت ۱۱ میں یوں ہے (پھر میں نے ایک نئے آسمان اور نئی زمین کو دیکھا
 کیونکہ اگلا آسمان اور اگلی زمین جاتی رہی تھی) آیت ۲ (اور مجھ یوحنا نے شہر مقدس نئی یروشلم
 کو آسمان سے دہن کی مانند سنگار کر کے خدا کے پاس سے اُترتے دیکھا) آیت ۴ (اور خدا اُن کی
 آنکھوں سے ہر ایک آنسو کو چھپا لیا اور پھر موت نہ ہوگی اور نہ غم اور نہ نالہ اور نہ پھر دکھ ہوگا
 کیونکہ اگلی چیزیں گزر گئیں) اور یہ بیان موافق ہے آیات قرآنیہ کے جن کا ذکر ابھی گزرا آیت ۱۱ اور اُس شہر
 کی دیوار پر شیم کی نبی تھی اور وہ شہر خالص سونے کا شفاف شیشے کی مانند تھا) آیت ۱۵-۱۶ (اور اُس شہر
 کی دیوار کی نیویں ہر طرح کے جواہر سے آراستہ تھیں۔ پہلی شیشہ دوسری نیلم تیسری شیشہ چراغ
 کی چوہی زمر کی پانچویں عقیق کی چھٹی لعل کی ساتویں سنہری پتھر کی آٹھویں فیروزے کی انہی
 آیت ۲۱ مختصراً ہر ایک دروازہ ایک ایک موتی کا اور شکر خالص سونے کی شفاف شیشے کی
 مانند) آیت ۲۲-۲۳ مختصراً (اور وہ شہر سورج کا محتاج نہیں اور نہ چاند کا کہ وہ اس کو روشن
 کریں کیونکہ خدا کے جلال نے اُسے روشن کر رکھا ہے) یہ مطابق ہے قرآن و حدیث کے کما قال
 لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسًا وَلَا قَمَرًا اور احادیث میں آیا ہے کہ جنت میں عرش کی روشنی ہوگی آیت ۲۴-
 (اور کوئی چیز ناپاک یا نفرت انگیز یا جھوٹ اُس میں کسی طرح نہ آوے گی) قرآن میں بھی اللہ تعالیٰ
 نے فرمایا ہے لَا يَمَسُّونَ فِيهَا غَافًا وَلَا تَابًا شِمًا کہ وہاں بے ہودہ اور گناہ کی بات ^{شننے}
 میں نہ آوے گی۔ باب ۲۲- آیت ۱۰ (پھر اس نے آب حیات کی ایک صاف ندی مجھے دکھائی
 جو بلور کی طرح شفاف اور خدا اور پرہیز کے تخت سے نکلتی تھی) شاید یہ نہر تسنیم
 کا بیان ہے جو عرش سے نکلتی ہے۔ آیت ۴- (اور وہ اُس کا منہ دیکھیں گے) یعنی وہاں
 دیدار الہی ہوگا جیسا کہ قرآن سے ثابت ہے۔ آیت ۵ (اور وہاں رات نہ ہوگی اور چراغ
 اور سورج کی روشنی کے محتاج نہ ہوں گے اور وہ ابد الابد بادشاہت کریں گے) قرآن میں بھی
 خلود اور خالدین فیہا آیا ہے کہ وہاں اہل جنت ہمیشہ رہیں گے۔ پس یہ تفصیل مکاشفات
 یوحنا شاگرد عیسیٰ علیہ السلام سے ثابت ہے اور کتاب مکاشفات عیسائیوں کے نزدیک

مجموعہ اناجیل میں داخل ہے عیسائیوں کا کوچہ و بازار میں کھڑے ہو کر طعن کرنا کہ آنحضرت نے یوں ہی خالی جنت و دوزخ لوگوں کے لالچ اور ڈرانے کو بیان کر دی و درحقیقت میں کچھ بھی نہیں بالکل بجا اور خلاف نقل اور عقل ہے فائدہ دوزخ اور جنت کی حقیقت میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں روحانی بعض کہتے ہیں جسمانی مگر یہ نزاع لفظی ہے کیونکہ جسمانی ہونے کے قائل ہیں وہ اپنے جسم نہیں کہتے کہ جو قابل فنا و تغیر ہو بلکہ جسم لطیف کہ جن کو روح سے تعبیر کرتے ہیں اور جنت و دوزخ میں عقاب و عقاب لگے انسان کے اعمال مناسب صورت میں ظہور کرتے ہیں اچھے اعمال جو قصور میں جاتے ہیں برے سامنے چھوکی صورت میں آگے آتے ہیں کیا خوب فرمایا ہے کسی نے جنت و دوزخ چیست اعمال برتہ
 بہشت جنت چیست اعمال خشت ۛ اَللّٰهُمَّ هَبْ لَنَا جَنَّتَ الْفِرْدَوْسِ۔

دوزخ اور جنت اب بھی موجود ہیں اس لئے کہ ہوا اور آدم علیہ السلام کا قصہ کہ وہ جنت میں رہے تھے پھر وہاں سے نکالے گئے جیسا کہ قرآن میں موجود ہے اس پر صاف دلالت کرتا ہے، دوسرے قرآن کی بہت سی آیات اس مطلب کو ثابت کرتی ہیں کما قال تعالیٰ اُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ کہ جنت پر ہیزگاروں کے لئے تیار کی گئی ہے اور دوزخ کی نسبت فرماتا ہے۔ اُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ کہ دوزخ کافروں کے لئے تیار ہو چکی ہے تیسرے بہت سی احادیث صحاح اس پر دلالت کرتی ہیں کہ حضرت نے شب معراج میں جنت اور دوزخ کو دیکھا اور ایک حدیث خسوف شمس میں ہے حضرت نے فرمایا تھا کہ میں دوزخ کی بیٹ سے نماز میں پیچھے ہٹا تھا اور خوشہ جنت کے لینے کے قصد سے بڑھا تھا اور اگر وہاں کا ایک خوشہ لے لیتا تو تم اس کو ابد الابد تک کھاتے پھر بھی وہ کم نہ ہوتا چنانچہ صحاح میں یہ حدیث موجود ہے اور شہداء ہمد اور امد کے لئے آپ نے فرمایا تھا کہ جنت میں ہیں الغرض اسی قسم کی احادیث سب مل کر حد تو اترو کہ پہنچ گئی ہیں جو تھے جن آیات سے کہ ہم نے عالم برزخ کا اثبات لکھا تھا وہ جنت اور دوزخ کے موجود ہونے پر دلالت کرتے ہیں اور اسی لئے تمام صحابہ و تابعین اس پر متفق تھے کہ جنت اور دوزخ اب بالفعل موجود ہیں۔

معترض کہتے ہیں اب موجود نہیں بلکہ قیامت کو موجود ہونگی اس لئے اللہ تعالیٰ جنت کی نسبت فرماتا کہ تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ كَجَعَلْنَاهُ لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا ۚ اِنَّ اُولٰٓئِكَ

گھر کو بنا بیٹیں گے ہم اُن لوگوں کے واسطے کہ جو دنیا میں اپنا علو چاہتے ہیں فسادِ دویم جنت اگر بالفعل موجود ہو تو اللہ کے اس قول کے موافق کُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ اِلَّا وَجْهَهُ کہ سوائے خدا باری کے ہر چیز ہلاک ہوئی والی ہے جنت کا ہلاک ہونا لازم آئے حالانکہ بالاتفاق جنت کی کوئی چیز فنا نہیں ہوگی کما قال تعالیٰ مُمْكِلًا اِلَیْهِ جَنَّتُ كَمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ۔

جواب تجلّی حال اور استقبالِ دونوں معنی میں مستعمل ہیں ہم نہیں تسلیم کرتے ہیں کہ وہ استقبال کے لئے آیا ہے کہ جس قسم اپنا مقام ثابت کرتے ہو وہ کہ اگر یہ بھی تسلیم کیا جائے تو جعل کے معنی ہلاک ہے میں نہ تخلیق کے پس اس آیت کے معنی یہ ہیں کہ اس و آخرت کا ہلاک ان لوگوں کو کروں گا کہ جو دنیا میں فساد اور علو نہیں چاہتے تیسرے اگر یہ بھی تسلیم کیا جائے کہ جعلِ خلقی کے معنی ہیں ہے تو یہ آیت ماس آیت کے کہ جس میں اُعدت کا لفظ مذکور ہے معارض ہوگی آؤ آدم کا قصہ اور عالم

برزخ کی آیات اور صحیح احادیث بلا معارضہ باقی رہیں گے ہم اُن سے استدلال کریں گے دوسری دلیل کا جواب یہ ہے کہ جنت کے کھانوں کے دوام سے مراد یہ ہے کہ ان کی نوع قطع نہ ہوگی جب ایک پھل کھا چکے جھٹ دوسرا موجود ہو جاوے گا سو یہ اس کی مضافی نہیں کہ ایک لحظہ بعد اس قول کے صادق آنے کے لئے ہلاک ہو جاوے علو وہ اس کے ہلاک اُس کو نہیں چاہتا کہ وہ شے فنا ہو جاوے بلکہ قابلِ نفع نہ رہے اور اگر یہ بھی تسلیم کیا جائے تو

کُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ کے یہ معنی ہیں کہ ہر شے ممکن ہے اپنی ذات کے لحاظ سے اس کے لئے وجود ضروری نہیں اگر وجود ہے تو اللہ کے وجود سے ہے اور جو امکانی وجود جہی کے مقابلہ میں بنظر عدم کے ہے۔

اہل جنت کو فنا نہیں | اُن کے رہنے والوں کو اور اُن کی چیزوں کو کبھی فنا نہیں۔ کبھی جنت اور اہل جنت کو فنا نہیں کیونکہ ان کی نسبت اللہ تعالیٰ قرآن میں خَالِدِينَ فِيهَا اَبَدًا قَائِمًا

شعبہ قرآن میں بھی احادیث میں بھی آیا ہے کہ جنت میں چاندی سونے کے دروازے یا مکانات یا موتی کا نیمہ ہوگا اگر عقل کے نزدیک محال نہیں کہ اللہ تعالیٰ سائیل کا ایک موتی کا نیمہ پیدا کر دے یا انگوٹیاں کہ جس کا اہل اسلام ذکر کرتے ہیں وہاں پیدا کر دے کیونکہ اُس کی قدرت یہ ہے باہر نہیں ہے لیکن یہ تو عقل کے

نزدیک ہرگز مسلم نہیں کہ سونا چاندی وغیرہ معدنیات یا عناصر کو اجزائے ہمیشہ پہلے و ابداً بیک قیام بند نہ رہیں۔ جواب ہم پہلے ثابت کر چکے ہیں کہ یہ دنیا بالکل معدوم ہو جاوے گی اور یہ زمین کسی درمیان

سے بدلی جاوے گی سونا وغیرہ معدنیات بھی نہ رہیں گے پس جہاں شائع نے سونا چاندی اور موتی وغیرہ چیزیں جنت کے بیان فرمائی ہیں وہ ان معدنیات کی قسم نہیں ہیں پس جنت میں جو چیزیں کہ یہاں کی سونے اور چاندی یا موتی کے مشابہ کسی وصف میں تھیں سمجھانے کے واسطے ان کو سونے یا چاندی یا موتی سے تعبیر کیا ہے ورنہ وہاں کے موتیوں کے آگے یہاں کے موتیوں کی کیا حقیقت اور وہاں کے سونے اور چاندی کے آگے اس سونے چاندی کی کیا قدر؟ اور اسی امر غریب کے لئے شائع نے فرما دیا کہ جس نہ کسی کی آنکھ نے دیکھا نہ کان نے سنا نہ اس کا کسی کے دل میں خیال آیا ہو وہ چیز اللہ تعالیٰ نے تیار کی ہے پس یہاں کی چیزوں اور وہاں کی چیزوں کو اور نام سے تعبیر کرنا تو کوئی نہ سمجھتا۔ حقیقت اور ان کی مابینت جدا گانہ ہے اور اگر شائع وہاں کی چیزوں کو اور نام سے تعبیر کرنا تو کوئی نہ سمجھتا۔

جنت میں دیدار الہی | جنت میں موافق اعمال کے ہر شخص کو اللہ کا دیدار ہوگا۔ کوئی ہر وقت مشاہدہ جمال کبریائی میں مستغرق رہے گا اور کوئی دن بھر کوئی ہفتہ کی مقدار میں کوئی مہینے کی مقدار میں کوئی تمام عمر میں ایک بار اللہ کو دیکھے گا اور صبح یہی ہے کہ عمر تولد کو بھی دیدار ہوگا اور دلیل اس کے لئے یہ ہے کہ یہ دیدار فی نفسہ ممکن ہے کوئی دلیل اس کی محال ہونے پر قائم نہیں ہوئی پس جن آیات احادیث میں اس کی مراحات ہے ان کے ظاہر ہی معنی لئے جاویں گے قال تعالیٰ وَجْهَ یَوْمَئِذٍ نَّاصِرٌ اِنِّیْ رَکِبَہَا نَاطِرٌ ۝۱۰ یعنی بہت لوگ قیامت کو شاد و خرم ہوں گے اور اپنے رب کو دیکھیں بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے سَتَقُوْنَ رَبَّکُمْ عَیْنَ اَیْنِیْ تم اپنے رب آنکھوں سے دیکھو گے اور ایک روایت میں یوں آیا ہے کہ ہم حضرت کے پاس بیٹھے تھے اور اس روز چاند نکلا ہوا تھا آپ نے چاند کی طرف دیکھ کر فرمایا کہ تم اپنے رب کو اس طرح صدا دیکھو گے کہ جس طرح اس چاند کو دیکھتے ہو الغرض یہ حدیث شہور ہے اس کو اکابر صحابہ میں سے کہیں صحابہ نے روایت کیا ہے اور امام امت اس پر متفق ہے کہ قیامت میں دیدار الہی حق ہے اور سب میں جس قرأت میں سب کے معنی ظاہر ہو ہیں البتہ بعد میں معتزلہ سے دیدار الہی کا انکار ثابت ہوا اور ان آیات کی تاویلات نہایت نہیں شرع کیا اور ان کے سب شبہات عقلیہ میں سے بڑا قوی شبہ دیدار الہی کے نہ ہونے پر یہاں کہہ گئے کسی نے کہہ دیا کہ یہ چیز طبعی ہے

معتزلہ کا شبہ اول | اول یہ کہ جس کو دیکھے وہ کسی مکان میں ہو مے دوم وہ کسی طرف میں ہو سوم دیکھنے والے کے سامنے ہو نہ کہ پیچھے ہوگی تو نظر نہ آوے گی چہاں کہہ ان دونوں کے درمیان تو بہت فاصلہ

ہو کیونکہ دور کی چیز نظر نہیں آتی نہ نہایت قریب کیونکہ جو چیز بالکل آنکھ کے پاس ہوتی ہو وہ بھی نہیں دکھائی دیتی چیم یہ ہے کہ وہاں تک شعل بصر بھی پہنچے اور یہ سب مورد اللہ تعالیٰ کی نسبت محال ہیں اس لئے کہ ان چیزوں سے سمیت ثابت ہوتی ہے۔

جواب یہ سب شرطیں جہانیاات کے دیکھنے کے لئے ہیں اور اللہ تعالیٰ جہانیاات سے جدا ہے پس اس کے لئے یہ شرطیں ثابت کرنا قیاس سے الفارق ہے بلکہ اللہ تعالیٰ جنت میں مومنین کو اپنی آنکھیں عطا فرمادے گا کہ جس سے وہ اس کو مدون ان شروط کے دیکھیں گے اور نقلی شبہ معتزلہ کا یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ قرآن میں فرماتا ہے لَا تَدْرِيكَ الْاَبْصَارُ کہ اس کو آنکھیں دریاقت نہیں کر سکتیں اس کا جواب یہ ہے کہ اول تو الف لاء استغراق کے لئے نہیں پس یہ معنی نہیں ہوئے کہ کل ابصار اس کو نہیں دے سکتا کہ بعض دریاقت کر سکتی ہیں دوسرے ادراک سے کہ جس کی نفی کی ہے کامل مراد ہے کہ بالکل احاطہ کر لے پس یہ ثابت ہوا کہ کسی وجہ پر اس کو بصر دریاقت نہیں کرتی تیسرے مسئلے سے مراد یہ ہے کہ ہر وقت اور ہر جگہ اُس کو دریاقت نہیں کرتی جس سے یہ ثابت ہوا کہ کسی وقت ابصار سے معلوم ہو سکتا ہے بلکہ اسی آیت سے اللہ تعالیٰ دیکھنا ممکن معلوم ہوتا ہے کیونکہ یہ آیت اللہ تعالیٰ کی مدح میں ہے اور مدح یہ ہے کہ دیکھنا ممکن ہو لیکن وہ بسبب حجاب کبریاوی اور جلال کے نظر نہ آوے اسی لئے کہ تیرائی فرمایا اور کن آرتی نہیں ذکر کیا کہ تو نے پہلی مجھے دیکھ نہیں سکتا نہ یہ کہ میں دکھائی نہیں دے سکتا۔

دوسرا شبہ | اور دوسرا نقلی شبہ یہ ہے کہ جہاں کسی نے اللہ تعالیٰ کے دیدار کی طلب کی ہے تو اس کے جواب میں اللہ نے ہتھکڑیاں لٹائی ہیں اور استکبار ظاہر فرمایا ہے چنانچہ موسیٰ کی قوم نے کہا تھا کہ جب تک خدا کو نہ دیکھ لیں گے تب تک ہم ایمان نہ لائیں گے تو ان کو بجلی نے ہلاک کیا یا موسیٰ نے کہا تھا رَبِّ ارْنِيْ اَنْظُرْ اَيْتَاتِ کہ اے اللہ تو مجھ کو دیدار دکھلا تو جواب میں فرمایا کن تیرائی کہ تو مجھے ہرگز نہیں دیکھ سکیگا اس کا جواب یہ ہے کہ موسیٰ کی قوم عناد اور کبر کی طور پر اللہ کا دیدار چاہتی تھی اس لئے ان کو نہ ہوا اور اگر ممکن ہوتا تو موسیٰ علیہ السلام ہی خود ان کو منع کر دیتے جس طرح کہ بت کو خدا بنانے سے منع کر دیا تھا۔ اور موسیٰ علیہ السلام کا دیدار کا سوال کرنا خود دلالت کرتا ہے کہ دیدار الہی ممکن ہے کیونکہ اگر محال ہوتا تو پھر موسیٰ کا طلب کرنا موسیٰ کی لاعلمی پر دلالت کرتا ہے کہ ان کو اس قدر بھی معلوم نہ تھا کہ اللہ کا دیکھنا محال ہے اور اس کی نسبت موجب عیب بنایا ایسے امور محال کا سوال انبیاء علیہم السلام

کی شان سے بعید ہے دوسرے اللہ نے جواب میں موسیٰ کو فرمادیا کہ اگر پہاڑ تم رہا تو بھی مجھے دیکھ لے گا پہاڑ کے قیام پر رویت کو معلق کیا حالانکہ پہاڑ کا قیام محال نہیں تو رویت الہی بھی محال نہیں لیکن دنیا میں بشر کو اس کے دیکھنے کی طاقت نہیں اس لئے موسیٰ کو منع کر دیا اور یوں فرمایا کہ تو مجھے دیکھ نہیں سکتا اس سے یہ بغین ثابت ہو تا کہ خدا کسی کو نظر نہیں آسکتا کیونکہ ممکن تھا کہ اس وقت موسیٰ کو دیدار کی طاقت نہ ہو اور صحابہ کرام شبہ عراج میں وقوع دیدار الہی میں اختلاف کرنا ممکن ہونے پر دلالت کرتا ہے فائدہ خواب میں اللہ تعالیٰ کو دیکھنا جیسا کہ سلف سے منقول ہے ممکن ہے چنانچہ امام ابو حنیفہؒ اور امام احمد حنبلؒ سے منقول ہے کہ انہوں نے خواب میں اللہ تعالیٰ کو دیکھا لیکن معتزلہ کجلاس کا انکار نہیں کرتے کیونکہ خواب میں دیکھنا ہر باطنی ہے نہ رویت بعریٰ اور اسی جائے سے علماء متفق ہیں بحر انبیاء علیہم السلام کے کہ جو شخص دنیا میں اللہ کو آنکھ سے دیکھنے کا دعویٰ کرے وہ جھوٹا ہے یہ بحث علم کلام کے متعلقات میں بڑی تفصیل سے مندرج ہے جس کو زیادہ تحقیق منظر ہو وہاں دیکھ لے۔

خاتمۃ الکتاب

فصل اول | مسلمانوں پر واجب ہے کہ ایک شخص کو امام بنائیں۔ مسلم نے ابن عمرؓ سے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے جس نے امام زمانہ نہ پایا تو اس نے جاہلیت کی موت پائی یعنی جس زمانہ میں امام موجود نہ ہو تو اس زمانہ کے مسلمانوں کی جاہلیت کے زمانہ کی طرح موت خراب ہے اس سے امام بنانے کی بہت تاکید ثابت ہوئی۔ دوم بہت سے دین کے واجبات سے اصطلاح میں امام مسلمانوں کے حکم کو کہتے ہیں شیخ طبرانی جادوی اور مجتہدین اور بڑے علماء اور سادات عظام کو امام اس اعتبار سے کہتے ہیں کہ لغت میں امام پیشوا کہتے ہیں سربراہ کہین کے پیشوا ہوتے ہیں اور زمانہ کے مقتدا کو بھی اسی وجہ سے امام کہتے ہیں اور زمانہ کی امامت کو امامت صغریٰ کہتے ہیں اور اصل میں یہ بھی حکم کا کام ہے ۱۲ منہ سٹھ کس نے کجب شرعی اود یا قاعدہ زمانہ ہو گا تو تنقید احکاہ و انظار ملت اقامت حدود و قصاص رفع شر اعتداء دین رفع فساد مفید جن جودن اور دنیاوی معاملات میں غفل اندازی کرتے ہیں کچھ نہ ہو گا سبب نبی برکات کا سلسلہ درہم برہم ہو جائے گا وہی جاہلیت کی تاریکی گھیرے گی عبادت و خیرات کے بھی دروازے بند ہو جائیں گے موت و خوت ہڈی میں فرق آجائے گا کوئی قوم کا کام نہ کر سکے گا اس تاریکی کے زمانہ سے کونسا بتر زمانہ ہو گا پھر بھی جاہلیت کی موت کا زمانہ

امام پر موقوف ہیں اور جس چیز پر کوئی واجب موقوف ہو تو یہ چیز بھی بضرورت واجب ہو جاتی ہے اور وہ واجبات ہیں مسلمانوں کے منازعات کا فیصلہ کرنا۔ عیدین اور جمعہ کا قلم کرنا۔ حدود شرعی جاری کرنا۔ شکر اسلام کی تیاری کرنا۔ غنائم کا تقسیم کرنا صفار اور ضغفار سلیمین کی پرورش کرنا۔ علی بن ابی القیاس اور بہت سے امور میں کہ بدون حاکم کے ان کا عمل میں لانا ممکن نہیں اور اسی سبب صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد اول ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو اپنا حاکم بنالیا۔ تب حضرت کی تجویز و تکلیفین کی اور اسی جملے سے اسلام کے تمام فرقوں کا اس بات پر اتفاق ہے ہاں معتزلہ اللہ پر واجب کہتے ہیں کہ اس کو ضرور ہے کہ مسلمانوں میں سے کسی کو حاکم کرے تاکہ اسلام کے جمیع امور بخوبی ادا ہوتے رہیں اور مسلمان لوگ خواب نہ ہو جائیں ورنہ امام ہونے کی صورت میں لوگ خود مرہو جائیں گے۔ غیر لوگ ان کو اپنا محکوم بنا کر ہزار ہا امور دینی ان سے ترک کر دیں گے اور یہ بچا ہے ان کے ہاتھوں میں ذلیل ہو جائیں گے پس اسلام بھی ذلیل ہو جائے گا۔ حالانکہ اسلام کو سب دینوں سے غالب رکھنے کا وعدہ اس نے کر لیا ہے یا یوں ہی ایک دوسرے پر جو رجوع فکر کے ضعیف ہو جائیں گے اور صد ہا طرح کی خرابیاں جو حاکم کے نہ ہونے سے ہوتی ہیں پیش آئیں گی لیکن اہل حق کے نزدیک اللہ پر کوئی چیز واجب نہیں۔ ہاں مسلمانوں پر ضرور واجب ہے کہ وہ اتفاق کر کے ایک شخص کو اپنے میں سے حاکم بنا دیں تاکہ یہ مفاسد جو مذکور ہوئے لازم نہ آویں۔

سوال۔ اگر کوئی مسلمان حکومت عامہ رکھتا ہو اور اس میں امامت کی شروط نہ پائی جاویں کیا وہ بھی کافی ہے؟
جواب۔ ہاں کافی ہے لیکن جب مسلمان اپنے اختیار سے قائم کریں تب ایسے شخص کو اختیار کریں کہ جس میں جملہ شروط امامت موجود ہو امام کی شرطیں یہ ہیں۔

شرائط امامت امام مسلم، حر، مرد، عاقل، بالغ، قریشی، صاحب سیاست، احکام شرعی جاری کرنے والا اور دارالاسلام کی محافظت پر قادر اور سب لوگوں پر ظاہر ہو پس جس شخص میں یہ صفات پائی جاویں اس کو اہل اسلام متفق ہو کر اپنا حاکم بنا دیں اور اس کی تابعداری کریں اب ان شروط کی تفصیل کرتا ہوں مسلمان ہونا امام کیلئے شرط ہے کہ اللہ قرآن میں فرماتا ہے مَا جَعَلَ اللَّهُ الْكُفْرَ بِي عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا اَلَا اِنَّ الشِّرْكَ لَكُفْرٌ بِي لَئِنْ سَأَلْتُمْ لَيَكْفُرُنَّ بِكَ لَكُمُ

بنائی پس کافر کو مسلمانوں کا حکم ہونا نہیں پہنچتا۔ حُرّ اس لئے کہ غلام اول تو اپنے مولیٰ کی خدمت سے فارغ نہیں ہوتا دوسرے لوگوں کی آنکھوں میں حقیر ہوتا ہے اور مرد اس لئے کہ عورتیں ناقصا الدین والعقل ہوتی ہیں وہ حکومت کے قابل نہیں عاقل اس لئے کہ دیوانہ حکومت کا اہل نہیں بالغ اس لئے کہ لڑکا تدبیر امور و مصالح جہول سے قاصر ہے قریش ہونا اس لئے شرط ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے الامۃ من قریش کہ امام قریش ہی ہونا چاہیئے اور یہ حدیث اگرچہ خبر حادہ ہے لیکن جب کہ ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے انصار کے مقابلہ میں حجت بنا کر روایت کی اور اس کے بعد پھر کسی نے اس کا انکار بھی نہ کیا تو گویا مجمع علیہ اور اتفاق علیہ ہو گئی لیکن خوارج اور بعض معتزلہ کے نزدیک امام کا قریش ہونا کچھ ضرور نہیں بلکہ جو مسلمان اس کے قابل ہو وہ امام ہو سکتا ہے اور امام کا قریش ہونا شاید حضرت نے اس لئے مقرر کیا ہو کہ امام بنانے سے غرض انتظام ہے اور لوگوں — — کی عادت یوں ہے کہ وہ سردار کے بعد اس کے ہم قوم کو مانتے ہیں غیر کا انکار کر بیٹھتے ہیں اور سردار سب کے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اور آپ قریش تھے اس لئے آپ نے یہ فرمایا واللہ اعلم اور امام کا صاحب سیاست ہونا اور احکام کے جاری کرنے پر قادر ہونا اس لئے شرط ہے کہ بدول ان کے وہ غرض کہ جس کے لئے اس کو امام بنایا ہے حاصل نہیں ہوتی اور امام کا سب لوگوں کے نزدیک ظاہر ہونا اس لئے شرط ہے کہ اگر امام لوگوں سے پوشیدہ ہو اور کسی کی اس کے پاس آمد و رفت نہ ہو تو اس کا ہونا نہ ہونا برابر ہے جس غرض کے لئے اس کو امام کیا تھا وہ اس سے حاصل نہیں۔

عقیدہ شیعہ امامیہ شیعہ امامیہ کا یہ عقیدہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد امام برحق علی رضی اللہ عنہ ہیں پھر ان کے بعد ان کے بیٹے حسنؑ ان کے بعد ان کے بھائی حسینؑ ان کے بعد ان کے بیٹے زین العابدینؑ ان کے بعد ان کے بیٹے محمد باقرؑ ان کے بیٹے جعفر صادقؑ ان کے بعد ان کے بیٹے موسیٰ کاظمؑ ہیں ان کے بعد ان کے بیٹے علی رضاؑ ان کے بعد ان کے بیٹے محمد تقیؑ ان کے بعد ان کے بیٹے علی نقیؑ ان کے بعد ان کے بیٹے حسن عسکریؑ ان کے بعد ان کے بیٹے المقلب یہ مہدیؑ ہیں اور امام مہدیؑ دشمنوں کے خون سے پہاڑ میں چھپ کر بیٹھ گئے ہیں کہیں

لے کر لے گئے ہیں جو کسی کا غلام نہ ہو ۱۲ منہ ۱۵ حضرت مسلم کی وفات کے بعد انصار چاہتے تھے کہ ایک امام انصاری ہو سو حضرت صدیقؑ نے اس حدیث سے ان کو منع کر دیا ۱۲ منہ ۱۵ نابینا رہ گئے ہیں جو عراق میں واقع ہے ۱۲ منہ۔

موقع پاکر نکلیں گے اور ان کے بارہ امام یہی ہیں اب ہم ان شیعہ سے ہم دوبات پوچھتے ہیں
 اول یہ کہ تم امام سے کیا مراد لیتے ہو ؟ اگر یہی معنی ہیں تو اس معنی سے سوائے حضرت علی رضی
 اللہ عنہ اور سیدنا حسن رضی اللہ عنہ کے ان حضرات میں سے کوئی بھی حاکم نہ تھا بلکہ اس وقت
 کے ظالم حاکموں کے خوف سے یہ سب بزرگوار چھپے پھرتے تھے خود شیعہ کی کتابوں میں اس کی
 خوب تصریح ہے ہاں مہدی رضی اللہ عنہ قریب قیامت کے پیدا ہوں گے اور امام بنائے جاویں گے
 اور اگر تمہارا مطلب یہ ہے کہ یہ بزرگان دین اور اہل بیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اسلئے
 یہ لوگ حاکم بنانے کے قابل تھے سو یہ ہمارے نزدیک بھی مسلم ہے مگر اس سے ان کا امام ہونا
 ثابت نہیں ہوتا شیعہ نے امامت کے عہدہ کو لوگوں کے انتخاب پر موقوف نہیں رکھا جو حسن
 خدمات دیا وقت و دیانت پر نظر کے کثرت رائے سے انتخاب کیا جاوے بلکہ وہ اس کو آسانی
 عہدہ جانتے ہیں جو نبوت کے قریب تزیب ہے اس لئے امام کو صاحب جوی والہام و معصوم
 مانتے ہیں وہ عیسائیوں کے پوپ کے مشابہ نئے احکام حلت و حرمت بھی جاری کر سکتا ہے
 اول تو یہ عہدہ کسی آیت یا حدیث یا اجماع امت سے ثابت نہیں بلکہ شیعہ کی افراط و تفریط
 یہ خیال پیدا کر دیا دوم اس کی بھی کوئی دلیل کسی کے پاس نہیں مگر امام زین العابدینؑ کی اولاد
 میں سے پھر باقرؑ کی اولاد میں سے پھر جعفرؑ کی پھر موسیٰ کاظمؑ کی دوسری شخص امام ہے جس کو
 یہ کہتے ہیں اس کا دوسرا بھائی نہیں اس لئے شیعہ کے کئی فرقے ہو گئے کوئی کسی کو امام
 بنانے لگا اگر اس غلو کا نام محبت اہل بیت ہے تو شیعہ کو مبارک ہے کہ پیغمبر کے چچا عباسؑ اور
 ان کی اولاد کو اور پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی بیویوں اور خاص خاص خاوندوں اور جانشینوں کو کافر و مرتد بنا یا جاوے
 اور حسینؑ کی اولاد میں سے بھی ایک بھائی کو امام کہا جاوے دوسرے پرتزرا ہو امام حسنؑ اور ان
 کی اولاد کو بڑائی سے یاد کریں محبت اہل بیت ہم کو ہے کہ سب سے ہے شاید شیعہ صحابہؓ کے بڑا کہنے
 کو اور محرم میں تعزیر بنانے اور سر پر جس اڑانے اور شاد لیل کی طرح تاشے مرنے بجانے اور تعزیریں
 کے ساتھ جوان عورتوں کا بناؤ سنگسار کر کے ہر گل و کوچے میں گشت کرنے کو اور امام باقرؑ میں
 لے بعض کہتے ہیں کہ حضرت حسینؑ کے بعد میں جعفرؑ امام تھے بعض امام زین العابدینؑ کے بعد ان کے پسر زید کو امام برحق مانتے
 ہیں پھر ان کی اولاد میں سلسلہ قیامت تک باقی تھے ہیں۔ اہل فرقہ کا نام زید ہے یہ صحابہ پرتزرا نہیں کرتا پھر ایک گروہ اہل
 بن جعفر صادقؑ کو امام کہتا ہے موسیٰ کاظمؑ کو پھر ان کی بھی اولاد میں سلسلہ امامت آتا ہے اس گروہ کا نام اسماعیلیہ ہے جن کی کئی
 سو برس سے حکومت رہی تو امام علیؑ اس گروہ کی ایک شاخ ہے اور فرقہ ایک دوسرے کو کافر و مرتد بنا رہے ہیں اسباب انکار کے لپٹا ہوا ہے کہ

بیٹھ کر سر پہننے ماتم داسی کرنے کو اور ریشہ خوانی کرنے اچھلنے کودنے کو کہ جس پر غیر اقوام بہنتی ہیں اہل بیت کی محبت کچھ بھی تو غریہ محبت انہیں کے پاس ہے ہم اس محبت سے بری ہیں اللہ ہم کو ان کی وہ محبت دے کہ جس سے وہ بھی ہم سے خوش ہیں اور اللہ اور رسول بھی رضی رہیں آئین آئین دوسری بات یہ ہے کہ جب صلہ ہم سے امام مہدیؑ ذکر کر پہاڑوں میں چھپے بیٹھے ہیں اور اہل اسلام پر صدمہ بطرح کی آفات و بلیات جو امام کے نہ ہونے سے ہوتی ہیں نازل ہو رہی ہیں اور ہر چکی ہیں ایسے وقت میں ان کے امام ہونے کے کیا فائدہ دیا؟ امام اس لئے ہوتا ہے کہ لوگ جا کر اپنی ضروریات اس سے روا کریں ان کے پاس نہ تو کوئی مظلوم جاسکتا ہے نہ کوئی فریادی پہنچ سکتا ہے بلکہ ہزار ہا بچاؤ اسی انتظار میں مر گئے ہوں گے اگر ان کے بعد آپ آئے تو بقول شخصے پس از انکہ من نامم بچ کاغذی آمد بکس کام آویں گے؟ اچھا یہ ماننا کہ وہ عیسیٰ اور خضر کی طرح صد ہا سال سے زندہ ہیں لیکن ایسا کیا خوف ان پر غالب آیا کہ ان کے بعد ایران و ہندوستان میں خصوص شیعہ کی بڑی بڑی سلفظیں ہو چکی ہیں پھر بھی وہ باہر تشریف نہ لائے کسی کو کبھی کبھی اپنے حال سے خبردار کیا۔ خیر امامت کا دعویٰ نہ کرتے اپنے آبا کرہام کی مانند لوگوں پر ظاہر تو رہتے اللہ تعالیٰ شیعہ کی عقل کو درست کرے۔

امام کی تعریف | امام کے لئے سب اہل زمانہ سے اچھا ہونا یا ہاشمی یا ملوی ہونا یا معصوم ہونا شرط نہیں۔ اپنے سب اہل زمانہ سے اچھا ہونا اس لئے شرط نہیں اول تو جس کا سب اہل زمانہ سے اچھا ہونا یقینی ہو ملنا مشکل کیا بلکہ محال دوسرے امامت ایک مسلمانوں کی خدمت ہے بسا اوقات کم رتبہ کا آدمی اعلیٰ رتبہ کے آدمی سے اس خدمت کو اچھی طرح ادا کر سکتا ہے ہاشمی یا ملوی ہونا اس لئے شرط نہیں کہ ابو بکرؓ صدیق اور عمرؓ فاروقؓ اور عثمانؓ ذی النورینؓ رضوان اللہ علیہم اجمعین قطعی امام تھے حالانکہ بینہ ہاشمی تھے نہ علوی بلکہ قریش تھے ہاں اگر ہاشمی یا اولاد فاطمہؓ کو امام بنایا جاوے تو اولیٰ ہے معصوم ہونا اس لئے شرط نہیں کہ شرط ہونے کے لئے کوئی دلیل قطعی چاہیے اور اس کے لئے کوئی دلیل نہیں ہاں ہونے کے واسطے دلیل کا نہ ہونا کافی ہے کمالہ غفری۔

امام کی معزولی | فسق یا عجز سے امام کو معزول نہ کرنا چاہیئے۔ اگر امام سے کوئی گناہ سرزد ہو جائے خواہ کبیرہ خواہ صغیرہ یا کسی ہمدہ ظلم کر بیٹھے اس سبب سے مسلمانوں کو نہ چاہیئے کہ اس امام کو برطرف کر دیں

ہاں اس کو حتی المقدور اس سے باز رکھیں کیونکہ برطرف کرنے میں فتنہ عظیم ہے کس لئے کہ وہ صاحب شوکت ہے اس کی طرف بھی ایک جم غفیر ہو گا مسلمانوں میں قتال و جدال واقع ہو گا اور سرے جب امام کے لئے معصوم ہونا شرط نہیں تو گناہ کے سبب سے اس کو معزول کرنا محض بیجا ہے اسی سبب سے سلف خلفاء راشدین کے بعد ائمہ فاسقین اور جابرین کی بھی اطاعت کرنے لگے اور ان کے ساتھ جمعہ اور اعیاد پڑھتے رہے اور ان پر چڑھائی کرنے کو برا سمجھتے تھے لیکن امام شافعی کے نزدیک فسق و فجور سے امام کو معزول کر دینا چاہیئے اور اسی طرح ہرقاضی اور امیر کو برطرف کر دینا چاہیئے کیونکہ ان کے نزدیک اصل یہ ہے کہ فاسق اہل ولایت نہیں اس جب کہ اس نے اپنے نفس کی رعایت نہ کی تو اوروں کے حقوق کیا بجالا دے گا اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک فسق ولایت مانتی رہتی ہے یہاں تک کہ باپ فاسق کو اپنی بیٹی کے نکاح کرنے میں ولایت ہے اور وہ اس کا ولی ہے کتب شافعیہ میں یوں لکھا ہے کہ فسق سے قاضی کو معزول کرنا چاہیئے اور امام کو نہیں اور فرق یہ ہے کہ اس کے معزول کرنے میں شمار فتنہ ہیں اس میں نہیں اور وہ اہت قواعد میں علماء ثلاثہ یعنی امام محمد اور امام ابو یوسف اور زفر سے بھی منقول ہے کہ نہیں جائز ہے قضا فاسق کی اور فتاویٰ قاضی خان میں ہے کہ اجماع بھی اس بات پر ہے کہ جس مقدمہ میں قاضی نے رشوت لے کر فیصلہ کیا وہ فیصلہ ناجائز ہے اور وہ قاضی عہدہ فضل سے دور ہو گیا زیادہ تشریح اس مسئلہ کی مطولات میں ہے لیکن خلاصہ یہ ہے کہ اگر امام کے معزول کرنے میں فتنہ نہ ہو تو اولیٰ ہے کہ اس کو معزول کر کے ویدار متقی کو امام بنادیں اور عصمت شرط نہ ہونے کا اثر یہ ہے کہ محض فسق و فجور سے امام عہدہ امامت سے دور نہیں ہوتا واللہ اعلم۔

امامت ابو بکر صدیقؓ امام برحق بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ ہیں کیونکہ جس روز بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے وفات پائی سب صحابہ انصار و مہاجرین نے بنی ساعدہ کے چھتے میں جمع ہو کر ابو بکر صدیق کو بالاتفاق امام بنایا سب نے اور علیؓ نے علیؓ سے الاشہاد ان سے بیعت کی مگر اس خلافت کے ابو بکر صدیق مستحق نہ ہوتے تو اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتفاق نہ کرتے خصوصاً انصار و مہاجرین جنہوں نے اللہ اور اس کے رسول پر جان و مال کو فدا کر دیا تھا اور وہ بختا بلکہ کسی کی نہ سنتے تھے اور قرآن میں جا بجا

ان کی خوبیاں مذکور ہیں جن کا ذکر آتا ہے پس ان کی نسبت کیونکر تصور کیا جاوے کہ انہوں نے امر باطل پر انغلاق کیا تھا اور جو شخص کہ حضرت علیؑ کی خلافت پر مبنی اس کو نہ مانا دوسرے اگر وہ مستحق نہ ہوتے اور بنی صلی اللہ علیہ وسلم علیؑ کے لئے فرما جاتے تو خود علیؑ ان سے تکرار کرتے اور اس سند کو پیش کرتے مہیکامعاویہؓ سے کیا تھا اور خود بیعت نہ کرتے جاتے انصاف ہے کہ تمام صحابہ کو جن کی قرآن میں ثنا ہے اور خود حضرت علیؑ شہر خدا امر ناحق کو کس طرح اختیار کرتے اور ابوبکر صدیقؓ سے کس طرح ڈر جاتے پس اب جو ابوبکر صدیقؓ کو خلیفہ برحق نہ کہے۔ تو وہ تمام صحابہ اور حضرت علیؑ کو ناحق پر کہتا ہے لمؤذ باللہ منہ۔

امامت عمر فاروقؓ | بعد ان کے حضرت عمر فاروقؓ جب حضرت ابوبکر صدیقؓ کی وفات قریب پہنچی تو انہوں نے ایک کانڈ میں حضرت عمر کا نام لکھا کر اس کا غذا کو بند کر کے لوگوں کو جمع کر کے فرمادیا کہ جس شخص کا نام اس میں لکھا ہے اس سے بیعت کرو اور اس کو خلیفہ بناؤ پس جس کے پاس وہ کا غذا ناگیا وہ بیعت کرتا گیا۔ یہاں تک کہ وہ کا غذا حضرت علیؑ کے پاس آیا فرمایا میں نے جس کا اس کا غذا میں نام ہے اس سے بیعت کی خواہش ہی ہو پس سب مہاجرین و انصار اور علیؑ جیسے دیگر ارضی باللہ عنہم کے اتفاق سے حضرت عمر بن الخطابؓ خلیفہ ہوئے واضح ہو کہ اگر حضرت صدیق اکبرؓ غاصب یا حق دہنے والے ہوتے تو اپنے بیٹے کو خلیفہ کرتے اور اگر وجاہت سے تہم صحابہؓ نے ان کو خلیفہ کیا ہوتا تو وہ ان کے بیٹے کو بھی ان کے خلیفہ بنانے سے خلیفہ مان لیتے جیسا کہ سب نے یزید کو مان لیا تھا۔

امامت عثمانؓ | ان کے بعد عثمان بن عفانؓ جب حضرت عمرؓ کو ابو لؤلؤ مجوسی غلام نے مسجد کی نماز میں زخمی کیا حضرت عمرؓ سے لوگوں نے کہا کہ اپنے بیٹے عبداللہؓ کو خلیفہ کر دیجئے۔ حضرت عمرؓ نے کہا اس کو میں اس خدمت کے قابل نہیں پاتا لیکن ان چھ شخصوں کو پسند کرتا ہوں ان میں سے جس کو چاہو خلیفہ بنا لینا۔ وہ چھ یہ ہیں علیؓ، عثمانؓ، عبدالرحمن بن عوفؓ، طلحہؓ، زبیرؓ، سعد بن ابی وقاصؓ رضی اللہ عنہم جمعین پھر ان پانچ شخصوں نے عبدالرحمن بن عوفؓ کو مختار کر دیا کہ تم ان میں سے جسے چاہو خلیفہ مقرر کرو وہم کو وہ منظور ہے پس انہوں نے عثمان بن عفانؓ کو اختیار کیا پھر سب انصار و مہاجر نے متفق ہو کر ان سے بیعت کی اور ان کو خلیفہ بنایا ان کی خلافت پر سب کے لئے اس لئے کہا کہ حضرت عمرؓ رضی اللہ عنہ تحت نزع منہور ہے ۱۲ منہ۔

اتفاق ہوا۔ واضح ہو کہ صحابہؓ کے عہد میں خلافت محض مسلمانوں کی خدمت مکتی خلیفہ کے لئے جس قدر ان کا خرچ فردی ہوتا تھا اسی قدر بیت المال میں سے ملتا تھا لہذا خلفائے راشدینؓ کے پاس کوئی سامان بادشاہت کا نہ تھا بلکہ اور لوگوں سے بھی مکان و لباس وغیرہ چیزوں میں کترہ تھے چنانچہ حضرت عمرؓ نہایت پچھے پرانے کپڑے پہنا کر نے اور بی کے چوتھے پر بوسینے بدون بیٹھ کر معاملات صحابہ کی رائے سے فیصلہ کیا کرتے تھے پس اس لئے وہ اس خدمت کو بدون اہل کے نہ دیتے تھے۔

شیعہ نے ان کی خلافت کو شاید سلطنت پر قیاس کیا ہے کہ وہ کہتے ہیں ابو بکرؓ اور عمرؓ نے علیؓ کا حق دیا۔ یا باریؓ فدک میدۃ الناسرا فاطمہؓ زہراؓ کو نہ دیا شیعہ یہ خیال نہیں کرتے اگر خلافت کچھ ایسی چیز ہوتی تو ہر خلیفہ اپنے بیٹے کو پیچھے خلیفہ کرتا غیر کے پاس نہ جاتے دیتا۔ مال و اسباب سے اپنا گھر بھر لیتا عیش و آرام شاہانہ کرتا۔ اصل یہ ہے کہ وہ خدمت مکتی جس سے ادا ہونے دیکھی اس کو اہل اسلام نے اتفاق کر کے امام بنادیا۔ ہاں پیچھے بادشاہت ہو گئی تھی اس لئے حضرت جنؓ نے ترک کیا۔

امامت علیؓ ان کے بعد حضرت علیؓ بن ابی طالب جب عثمانؓ کو عراق اور مصر کے باغیوں نے شہید کیا اور مدینہ میں فتنہ برپا ہو گیا سب انصار و مہاجرین نے جا کر حضرت علیؓ سے کہا انہوں نے اول انکار فرمایا آخر جب کبار الصحابہ نے نہایت اصرار کیا اور کہا کہ وقت ایسا نہیں کہ آپ خلافت سے انکار کریں اور امت خیر البشر کو پریشان حال دیکھیں تب حضرت علیؓ نے قبول کیا۔ سوائے چند لوگوں اہل شام کے سب نے ان کو متفق ہو کر خلیفہ بنایا اہل شام میں سردار معاویہؓ تھے انہوں نے حضرت علیؓ سے انتظام مملکت ہونا ممکن نہ سمجھا اسلئے خود خلیفہ ہونا چاہا اور جن باغیوں نے حضرت عثمانؓ کو شہید کیا تھا وہ کم بخت حضرت علیؓ کی فوج میں آچھپے تھے لیکن کسی کو ان کا چھپ چ

فت شیعہ کے جنہوں سے خلافت ہونے کی دو باتیں سبب پیدا ہو گئیں ایک تو یہ کہ امامت کی انہوں نے نبوت کے برابر سمجھ کر اہمہ فرض کر لیا جو صحابہ کی کثرت رائے و اتفاق پر موقوف نہ تھا اس غلط فہمی کی تاہم اس دوسری بات نے ادب کی کڑی کہ وہ حضرت علیؓ سے کسی قول و فعل کو خلفائہ ثلاثہ کے عہد میں ہوا اس کی پیروی نہیں کرتے بلکہ تقیہ قرار دیتے ہیں ظاہر کچھ باطن کو مصلحت وقت کی پابندی خواہ دین و طبیعت و عزت کے خلاف ہی کیوں نہ ہو جس کو آج کل کے دنیا پرست پالیسی کہتے ہیں معاذ اللہ حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ کی جناب میں یہ بدگمانی جائز نہ تھی سخت بدکاری ہے ان بدقولوں کے اصول نے خلفائہ ثلاثہ کی خلافت کو بالکل کر مایا اور جمہور صحابہؓ داخل بیت کو گمراہ و خطا کار بننے پر مجبور کیا مگر نبیؐ نے ظالم و جاہل بادشاہ ہونے کے جو رجوع نہ ہوئے جو فاطمیوں کے ساتھ ہوئے ان فاطمیت کی تجویز کہہ خیال کی اور جس فاطمی کو

چہ معلوم نہ تھا ایک بار زہیرؓ اور طلحہؓ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو مکہ سے ساتھ لائے اور بہت سے صحابہ ان کے ساتھ ہوئے کہ چل کر حضرت علیؓ سے صلح کر کے ان قاتلین عثمانی کو کہ جواب دینا ہوتا ہے پکارنا چاہتے ہیں قتل کیجئے جب دونوں لشکر ملے رات کو ابن ابی بنیوں نے علیؓ کی طرف سے عائشہ کے لشکر میں بیزمارنا شروع کیا تاکہ طرفین میں جنگ ہو جائے اور ہم ہاتھ نہ لگیں سو البیابہی ہوا یہ باعث حضرت عائشہؓ اور حضرت علیؓ کی لڑائی کا تھا آخر پھر صلح ہو گئی اور ایسے ہی معاملہ نے معاویہؓ کو حضرت علیؓ کی خلافت پر ادا دہ کیا اور عثمان غنیؓ جو ان کے ہم قوم تھے ان کے انتقام لینے اور اپنی نیک حملائی ادا کرنے نے جو عثمان رضی اللہ عنہ کے احسانات بنی امیہ کے ساتھ ہوئے تھے بنی امیہ کو اور بھی بھڑکا دیا معاویہؓ شام کے حاکم تھے مدہ لوگ جو اصل حقیقت سے واقف نہ تھے ان کے بھی ساتھ ہو گئے اس لئے دونوں سرداروں میں بہت سی لڑائیاں ہوئیں یہی بد نصیب جنگ سختی کہ جس نے اسلام کی چکڑا تلوا کو اسلام ہی پر الٹ دیا اس میں کوئی شبہ نہیں کہ معاویہؓ غلطی پر تھے لیکن اس بات پر نہ تو خوارج کی طرح ذلیقین کو تبرا کرنا چاہیے نہ شیعہ کی طرح معاویہؓ اور ان کے لشکر کو کافرو مرتد بنانا چاہیے۔

امامت حسنؓ | ان کے بعد حسن بن علیؓ رضی اللہ عنہم آجیہاں امام برحق ہیں جب حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ کو ابن ملجم خارجی نے شہید کیا تو سب مہاجرین و انصار اہل مکہ و مدینہ نے اتفاق کر کے سید الشہداء حضرت حسن رضی اللہ عنہ کو امام بنایا چھ مہینے تک آپؓ نے خلافت کی جب بنی امیہ اللہ علیہ وسلم کی وفات کے تیس برس پورے ہو گئے حضرت حسنؓ نے معاویہؓ کو بلا کر کہا جی ملی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اصل خلافت میرے بعد تیس برس تک ہے گی۔ سو تیس برس پورے ہونے میں یہ چھ مہینے باقی تھے اب پورے ہو چکے۔ اب سلطنت اور بادشاہت ہو گی یہ کچھ کو منظور نہیں بلکہ آپؓ خلافت کیجئے ان کے بعد معاویہؓ حکومت کرنے سے بعد ان کے ان کا بیٹا یزید بد بخت ان کی جائے حاکم ہو اس نالائق دنیا دار نے اس خون سے کہ مبادا پھر حضرت حسنؓ خلافت کا دعویٰ کر بیٹھیں یہ بنی امیہ اللہ علیہ وسلم کے تحت جگر میں ان کے روبرو مجھے کون پوچھے گا حضرت حسن رضی اللہ عنہ کو زہر دلو کر شہید کیا۔

شہادت حسینؓ | اور چند سال بعد حضرت حسین رضی اللہ عنہ کو کربلا میں شہید کر دیا۔ اس

حضرت علی بن ابی طالب کرم اللہ وجہہ کرامتہ ہے اہل حق میں سے بعض اکابر کے نزدیک عثمان غنی کو حضرت علی پر فضیلت نہیں۔ بلکہ فقط علامت اہل سنت والجماعت ہونے کی ان کے نزدیک یہی مقرر ہے کہ شیخین کو سب سے افضل جانے اور عثمانؓ اور علیؓ کو دونوں حضرت کے داماد ہونے سے محبت رکھے شیعہ سوائے حضرت علیؓ کے ان تینوں صاحبوں کو برا جانتے ہیں اور خوارج حضرت علیؓ اور عثمانؓ کو برا جانتے ہیں حالانکہ ان کے محامد اور خوبیاں قرآن میں مذکور ہیں انشاء اللہ ہم ان کو نقل کریں گے ان کے بعد وہ صحابہ افضل ہیں جو بدر کی لڑائی میں شریک تھے پھر وہ جو احد کی لڑائی میں شریک تھے پھر وہ جو بیت الرضوان میں شریک تھے یعنی اس موقع میں کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بغرض عمرہ مکہ تشریف لے گئے اور کفانے بمقام حدیبیہ آپ کو روک دیا اور عثمان بن عوفؓ مکہ میں صلح کے لئے گئے تھے ان کے قتل کی خبر مشہور ہوئی تو آپ نے سب لوگوں کے چہرہ تھے اس بات پر بیعت کرنے کو بلایا کہ لڑیں گے بیٹیں گے نہیں لیکر کے تلے یہ بیعت ہوئی جس کو عمرہ کہتے ہیں اس لئے ان بیعت کرنے والوں کو اصحاب السمرہ بھی کہتے ہیں۔

خلافت کے بعد۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد تیس برس تک خلافت رہی پھر بادشاہت ہو گئی اور نبیؐ اور ابوہریرہؓ نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے خلافت میرے بعد تیس برس تک سب کی پھر کٹ کھائی بادشاہت ہو جاوے گی انتہی حضرت حسنؓ تک وہ پوری ہو چکی اور حضرت کی پیشین گوئی کے موافق ظہور میں آیا کہ وہ خلافت جو خاص نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی جانے لائیں تھی خاص میں ہی برس تک ہی اور اس عرصہ میں جس قدر خلفاء حضرت کی گدی پر بیٹھے وہ سب تارک الدنیا عابد و فاد رہے یہاں تک کہ خلیفہ کے مکان یا لباس میں اور غریبوں سے کچھ تمیز نہ تھی بلکہ ان سے بھی شکستہ حال رہتے تھے اور جس قدر ملک کہ اہل اسلام کے قبضہ میں آئے اسی عرصہ میں آئے چنانچہ روم، شام، ایران و مصر وغیرہ بڑی بڑی بھاری بادشاہتیں حضرت عمرؓ کے عہد میں مسلمانوں کے ہاتھ آئیں اور جو اہل اسلام کے لئے قرآن میں فتح و نصرت و اشاعت دین کی پیشین گوئیاں تھیں سب اسی عہد میں پائی گئیں۔ اور بعد تیس برس کے عروج دنیاوی اور جاہ و شہم بادشاہی نے ظہور پکڑا آپس میں نزاع و قتال شروع ہوا وہ خیر و برکت کم ہو گئی اور اسی سبب سے امیر المومنین حسن رضی اللہ عنہ نے برا جان کر چھوڑ دیا تھا آخر اس کی بڑائی پزیر

کے ہاتھ پر خوب ظاہر ہوئی۔

سوال۔ بعد تیس برس کے خلافت سے جب اسلام خالی رہا تو موافق حدیث سابق کے کہ جس نے اپنا امام نہ پایا جاہلیت کی موت مر لازم آیا کہ پھر بعد کے لوگ سب وفات جاہلیت کرے اور کوئی خلیفہ نکلا۔ جواب۔ تیس برس تک ہی خلافت رہنے سے حضرت کی یہ مراد ہے کہ خاص میرے طریقہ کی خلافت کہ جس میں کمال اتباع و سنت اور وہ خلافت کامل ہو تیس برس تک نہ رہی نہ یہ ہے کہ بعد میں پھر کوئی

خلیفہ نہ رہے گا کس لئے کہ خلفائے راشدین کے بعد بھی خلفاء ہوئے۔ چنانچہ خلفائے عباسیہ کو سب خلفاء کہتے آئے ہیں یا یوں کہا جائے کہ خلافت کہ جو حضرت کی جائے نشینی کا نام ہے تیس برس تک ہو چکی۔

باقی امامت رہی سوامام کے نہ ہونے سے جاہلیت کی موت ہوتی ہے لیکن شیعہ کے نزدیک خلافت عام ہے اور امامت خاص اس کو جاہلیت کو کہتے ہیں لہذا خلفاء ثلاثہ کو وہ امام نہیں کہتے واللہ اعلم۔

فصل دوم ہر مسلمان کے پیچھے خواہ وہ فاسق ہو خواہ متقی نماز پڑھنا درست ہے کیونکہ ابوداؤد وغیرہ نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ہر فاجر اور نیک کے پیچھے نماز پڑھ لیا

کر و لہذا سب صحابہ اور تابعین اور مومن بعد ہم متبعین اور فاسق کے پیچھے نماز پڑھنی درست جانتے ہیں پس وہ جو بعض اکابر سے مروی ہے کہ اہل بدعت کے پیچھے نماز نہ پڑھے یا تو اس سے مراد یہ ہے کہ

جب تک متقی دیندار امامیہ نہ آوے فاسق کے پیچھے نہ پڑھے یا یہ مراد ہے کہ جس شخص کی بدعت یا فاسق حد کفر کو نماز جہاں اہل اسلام کے جہاں اہل اسلام کی نماز پڑھنا درست ہے خواہ فاسق ہو بشرطیکہ

ایمان پر خاتمہ اس کا ہو اہو کیونکہ یہی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ ہر نیک بد کی نماز پڑھنا کر و اور طہرائی نے بھی اوسط میں روایت کیا ہے کہ جس نے لا الہ الا اللہ کہا

ف۔ یہ مراد نہیں کہ بلا اختیار فاسق کو امامت کی مسجد یا مجلس کے لئے متعین کیا جائے بلکہ یہ کہ اگر احیاناً وہ امام ہو تو اس کے پیچھے نماز درست ہے ۱۲ منہ۔ ف حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد خلافت راشدہ تیس برس تک رہی مطاہرہ کے عہد

میں سلطنت مطاہرہ تھی پھر بعد سلطنت مطاہرہ و جاہلہ عقول قسم کی تھی۔ بنی امیہ کے تحت نشیون اور ان کے بعد بنی العباس کے تحت نشیون نے جو کوئی جبر و ظلم کیا اس کے وہی ذمہ دار ہیں نہ خلافت اور طواف راشدہ جمہور کی حکومت متقی خلیفہ ایک صدائیں ہوتا تھا جو کثرت سے کام کیا تھا پھر شخصی ہو گئی اور شخصی بھی کیسی جس کی کچھ انتہا نہیں

مسلمانوں میں پھر جمہوری خلافت جب تک قائم نہ ہوگی ان کے قبائل کا ستارہ پستی سے بلند کی پرتہ ادیکھا ۱۲ منہ۔

بہشتی نماز پڑھنے کے لئے

ہے اس کے جنازے کی نماز پڑھو پس تمام صحابہ اور تابعین فاسقوں کے جنازوں کی بھی نماز پڑھنے تھے دوسری حقیقت میں یہ نماز استغفار ہے میت کے لئے گنہگار اس کا اور زیادہ محتاج موزوں پر مسج اگر کوئی (خواہ سفر میں ہو خواہ حضر میں) پاؤں نہ دھو دے بلکہ جرابوں پر مسج کرنا درست ہے اگر لے تو یہ کافی ہے کیونکہ اس کا ثبوت بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے بخوبی پہنچ گیا ہے بلکہ اکثر محدثین نے حدیث مسج کو متواتر گناہ ہے اصحاب صحاح ستہ اس کو روایت کرتے ہیں اور قریب ستر صحابی کے اس کے راوی ہیں اور ان میں سے بالخصوص حضرت عمرؓ اور علیؓ اور ابو بکرؓ رضی اللہ عنہم بھی اس کے راوی ہیں کرنی رحمتہ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ جو مسج کو جائز رکھے اسکے کفر کا خوف ہے کس لئے کہ یہ تو اکثر کو سپینح کیل ہے اور حاصل یہ ہے کہ جو اس کو درست نہ جانے وہ اہل سنت سے خارج ہے چنانچہ حضرت انسؓ سے کسی نے اہل سنت کی علامت پوچھی آپ نے فرمایا ہے کہ شیخین کی محبت رکھے اور حضرت کے دلوں دامادوں پر کچھ طعن نہ کرے اور موزوں پر مسج جائز سمجھے نقل کیا ہے اس کو شرح عقائد نسفی میں علامہ سعد الدینؒ نے (نسیذ حلال ہے) چھوڑے یا انگود کے شریعت کو کہ اس میں کچھ تیزی ہو جائے بنید کہتے ہیں پس اس کو حلال جانتا اہل سنت کے قواعد میں داخل ہے البتہ شیعہ اس کو حرام کہتے ہیں ہاں جب نشہ لے لگے تب اس کا ایک قطرہ بھی بالاتفاق حرام ہے (متہ حرام ہے) متہ یہ ہے کہ کسی موت کو کسی قدر مال پر مدت معین تک بیوی بنا لے یہ بھی ایک قسم کا نکاح تھا سو یہ ایک یا دو بار اول اسلام میں داخل ہو گیا تھا پھر بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو حرام کر دیا اس کے حرام ہونے کی احادیث بھی حضرت علیؓ وغیرہ کبار الصحابہ سے بکثرت منقول ہیں جو اس کو درست کہے وہ اہل سنت سے خارج ہے۔

پاخانہ کی راہ سے جماع کرنا حرام ہے اس کی حرمت بھی بہ کثرت احادیث صحیحہ وارد ہیں نبی صلی اللہ

ت مع چند مسائل علم عقائد کے نہیں بلکہ ان کو فقہ سے تعلق ہے مگر یہ اہل سنت وغیرہ اہل سنت کے خلاف مسئلے ہیں اس لئے امتیاز کے لئے لکھ دیا ۱۲ منہ ملہ بنید نہ ڈالنا۔ پانی میں چھوئے والے کھرتے بن اور پھر وضو عین کے بعد اس پانی کو قوت کے لئے پیتے تھے اس کو بنید کہتے ہیں اگر اس قدر چھوڑے اس قدر اس تک ڈالے رکھے کہ پانی پکھٹ اُٹھ

آہیں اور ترش ہو جائے تو یہ منوع ہے کیونکہ یہ نشہ لانی یا نی چھوڑا ہو ۱۲ منہ ملہ اگر وقت کی قید لگا کر نکاح کرے گا کہ مسینے یا دو مسینے تک نکاح کرنا ہوں تو یہ نکاح صحیح کہتا ہے بعض علماء کے نزدیک متہ اور نکاح موقت ایک ہے (پانی بھونک)

علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو شخص پانچ خانہ کی راہ سے اپنی بیوی سے جماع کرے گی قیامت کو اللہ تعالیٰ اس کو نظر رحمت سے نہیں دیکھے گا اور ایک حدیث میں ایسے شخص پر حضرت عائشہؓ نے لعنت کی ہے بعض شیعہ اس کو درست کہتے ہیں اور یہ دلیل پیش کرتے ہیں قال تعالیٰ لَسَاءَ كُفْرًا حَرْثٌ لَّكُمْ فَاَوْفُوا بعهْدَكُمْ لِيَوْمِ يَأْتِي سُلَيْمَانُ يَعْنِي عِدَّتِيں تمہاری کھیتی ہیں جہاں سے چاہو اپنی کھیتی کے پاس آؤ یہ عام ہے اس کا جواب یہ ہے کہ خود اسی بات سے ناجائز ثابت ہوتا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے یہاں عورت کو کھیتی میں تشبیہ دی ہے کہ جس طرح کھیتی میں پھل لگتا ہے۔ عورتوں کو بھی پھل لگتا ہے اور کھیتی میں جوتے سے پھل اُٹتا ہے عورت کو جماع سے حاصل ہونا ہے پس جس راہ سے کہ پھل نہ ہو تو اس راہ سے استعمال نہ کرنا چاہیئے اور یہ سب پر ظاہر ہے کہ پانچ خانہ کی راہ سے جماع کرنے سے اولاد نہیں ہوتی بلکہ تخم ضائع ہو جاتا ہے اور اس وقت عورت پر کھیتی ہونا صادق نہیں آتا دوسرے اگر جہاں سے چاہو گے لفظ کو عام لو گے تو عورت پر کھیتی کی طرف سے بھی جائز ہو اور اگر خاص کر دگے تو وہی طریقہ خاص مراد ہو گا اور جہاں چاہو گے یعنی ہیں کہ خواہ لٹا کر خواہ کھڑے خواہ اور طرح سے قبل میں جماع کرنا تم کو درست نہیں کہ یہو جس طرح اوندھا کر کے جماع کرنے کو منع سمجھتے تھے منع ہو قرآن میں اس امر کی نسبت اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ فَاَوْفُوا بعهْدَكُمْ لِيَوْمِ يَأْتِي سُلَيْمَانُ یعنی اس راہ سے جماع کرو کہ جس سے تم کو خدائے حکم کیا ہے اور ظاہر ہے کہ اللہ کا حکم بقرینہ حرث کے قبل کی راہ سے ہے اور اگر قبل دُبر میں دونوں ملکہ جائز ہوتا تو اللہ یہ فیصد لگانا کیونکہ بالاتفاق اس قبیل کے موضع جماع مخصوص ہے چوتھے قرآن میں اللہ تعالیٰ نے حیض والی عورت سے بسبب ناپاکی کے جماع کو حرام کیا ہے اور یہ ظاہر ہے کہ دُبر کی راہ سے ناپاکی حیض سے بھی زیادہ ہے اسی لئے تمام صحابہ اور تابعین اس کو بُرا جانتے تھے۔

مبشر جنبت [جس کے لئے بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے جنت کی بشارت دی ہے اس کو ہم قطعی جنتی کہتے ہیں] اگرچہ جس نے لا الہ الا اللہ کہا ہو اور وہ اسی پر مبرا ہو قطعی جنتی ہے لیکن کسی خاص شخص کو بدون خبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہم قطعی جنتی نہیں کہتے کیونکہ خاتمہ کا اعتبار ہے۔

بقیہ حاشیہ صفحہ ۲۳۶۔ بعض کہتے ہیں تمہیں لفظ نکاح نہیں ہوتا بخلاف وقت کے اس میں ہوتا ہے ۱۲ مسئلہ۔

اور ہر شخص کے خاتمہ کا حال سوائے اللہ کے اور کوئی نہیں جانتا لیکن جب لوگوں کو حضرت نے جنتی کہا ہے سور خاتمہ کا ذکر نہیں رہا البتہ ہم ان کو قطعی جنتی کہتے ہیں سو حضرت نے بہت سے لوگوں کا نام لے کر جنت کی بشارت دی ہے ان میں سے دس شخص بھی ہیں کہ انکو عشرہ مبشرہ کہتے ہیں اور وہ یہ ہیں۔ ترمذی اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ابوبکر جنتی، عمر جنتی، عثمان جنتی، علی جنتی، طلحہ جنتی، زبیر جنتی، عبدالرحمن بن عوف جنتی، سعد بن ابی وقاص جنتی، سعید بن زید، ابوعبیدہ بن الجراح جنتی۔ اور حضرت فاطمہ زہرا اور حسن حسین رضوان اللہ علیہم اجمعین کو بھی آپ نے جنتی فرمایا ہے۔ چنانچہ صحیح ترمذی میں ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کفائۃ جنت میں سب عورتوں کی سردار ہیں اور حسن و حسین جنت میں جو انوں کے سردار ہیں۔ پس جس کی حضرت نے خبر نہیں دی اس کے جنتی ہونے کا ظن ہے۔

عظمت صحابہ حضرت کے سب صحابہ افضل تھے کسی کی جناب میں گستاخی نہ کرنا چاہیے کیونکہ یہی لوگ دین کی ترقی کا سبب ہوئے ہیں انہوں نے حضرت کے روبرو اور بعد میں بڑے بڑے کارنامے کئے ہیں اپنے جان و مال کو اللہ کی راہ میں صرف کیا اور جہان میں دین حق کو پھیلا دیا اسلئے قرآن میں اللہ تعالیٰ ان کی خوبیاں اور ان کے درجات ذکر فرماتا ہے **قَالَ تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمَوْتُ وَالْحَيَاةُ ۚ وَالتَّائِبُونَ ۚ وَالْمُسْلِمُونَ ۚ وَالْمُهَاجِرِينَ ۚ وَالْمُتَّصِلِينَ ۚ وَالَّذِينَ ابْتَغَوْهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُمْ ۚ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ۚ وَالَّذِينَ فِيهَا أُنَبِّئُ كُلَّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ ۚ وَهُمْ فِيهَا مُقَامُونَ ۚ وَأُولَٰئِكَ الْقَوْمُ الْعَظِيمُونَ ۚ** اور اگے بڑھ جانے والوں پہلے ہجرت کرنے والوں اور مدد دینے والوں سے اور ان سے جو ان کی نیکی میں پیروی کرتے ہیں اللہ راضی ہو گیا اور وہ اللہ سے راضی ہو گئے اور تیار کی ان کے لئے اللہ نے جنت کہ اس کے نیچے ہر نبی جنتی ہیں ہمیشہ رہنے والے ہیں وہ اس میں یہ بڑی مراد ہے اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے صحابہ مہاجرین و انصار کے لئے چار چیزیں بیان فرمائیں اول یہ کہ اللہ ان سے راضی ہے دوم یہ کہ وہ اللہ سے راضی ہیں تیسرے جنت کی بشارت چوتھے یہ کہ وہ وہاں ہمیشہ رہیں گے اور یہ بات سب پر ظاہر ہے کہ صحابہ مہاجرین میں سب کے اول اور سابق خلفاء اربعہ ہیں پس ان کے لئے بھی یہ چاروں چیزیں ثابت ہیں۔ جس طرح خوارزم کا علیؑ اور عثمانؑ کی نسبت طعن بیجا ہے اسی طرح شیعہ کا خلفائے ثلاثہ کی نسبت طعن کرنا بڑا ہے **قَالَ تَعَالَى ۖ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ**

اَلْفَيْسِهِمْ اَعْظَمُ دَرَجَةً عِنْدَ اللّٰهِ وَاُولٰٓئِكَ هُمُ الْفٰرِقُونَ يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِّنْهُ وَرِضْوَانٍ وَجَنَّتْ لَّهُمْ فِيْهَا اَنْعَامٌ مُّقِيْمٌ خَالِدِيْنَ فِيْهَا اَبَدًا اَمَّا اِنَّ اللّٰهَ عِنْدَ ۙ
 اَجْرٌ عَظِيْمٌ ۝ جو لوگ کہ ایمان لائے اور ہجرت کی اور اللہ کی راہ میں اپنے مال اور جان سے جہاد
 کیا وہ اللہ کے نزدیک بڑے درجہ میں ہیں اور وہ مراد کو پہنچنے والے ہیں اللہ ان کو بشارت دیتا
 ہے اپنی مہربانی اور رضامندی اور جہنت کی کہ اس میں پائدار نعمتیں ہیں رہیں گے اس میں سدا اللہ
 کے نزدیک بڑا اجر ہے جو لوگ کہ حضرت پر ایمان لائے پھر انہوں نے اپنے گھر چھوڑے اللہ کی راہ
 میں جان و مال سے جہاد کیا۔ ان کے واسطے اللہ نے چار چیزوں کی بشارت دی ہے اول
 یہ کہ ان کا اللہ کے نزدیک بڑا درجہ ہے دوئم یہ کہ ان کو ان کی مراد ملے گی سوئم یہ کہ ان کے واسطے
 اللہ کی مہربانی اور رضامند اور جنت النعیم ہے۔ چوتھے یہ کہ وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے علی العموم
 یہ بشارت سب صحابہ مہاجرین کے لئے ہے۔ ان میں سے خلفائے اربعہ کے لئے بالخصوص ہے۔
 کیونکہ خلفائے اربعہ یعنی ابو بکر و عمر و عثمان و علی رضی اللہ عنہم آنحضرت صلعم پر ایمان بھی لائے تھے
 اور پھر انہوں نے ہجرت بھی کی تھی کہ مکہ چھوڑ کر حضرت کے ساتھ مدینے میں آئے تھے اور جان و
 مال سے جہاد بھی کیا تھا مال سے جہاد کی تفصیل یہ کہ کئی بار ابو بکر و عمر و عثمان رضی اللہ عنہم نے
 اپنے گھر کا اسباب و مال اللہ کے لئے حضرت کے رو بہ دلا کر رکھ دیا پھر حضرت نے اس فوج
 کی نیازی کی اور جان سے جہاد کی صورت یہ ہے کہ حضرت کے ساتھ یہ چاروں صاحب ہر جہاد
 میں شریک حال رہتے تھے جس کا کوئی بھی ان کا رہنیں کر سکتا۔ ان کے لئے بھی یہ چاروں چیزیں
 ثابت ہیں پھر جو ان کو برا کہے وہ اللہ کے دوستوں کو برا کہتا ہے۔ اَلَّذِيْنَ يَتَّبِعُوْنَكَ يَنْصَرُّوْا اِلَيْكَ وَاللّٰهُ مَعَ الْصٰلِحِيْنَ
 ۝ مَنَؤُا مَعَهُ جَا هَدً وَّ اٰمَنُوْا اِلَيْهِمْ وَاَلْفَيْسِهِمْ وَاُولٰٓئِكَ لَهُمْ الْخٰلِدٰتُ وَاُولٰٓئِكَ هُمُ
 الْمُفْلِحُوْنَ اَعَدَّ اللّٰهُ لَهُمْ جَنَّتْ عِزْرٰى مِّنْ حٰثِرَتِهَا اَلْاَنْهَادُ خَالِدِيْنَ فِيْهَا اُولٰٓئِكَ النُّوْمُ الْعَظِيْمُ ۝
 لیکن رسول اللہ اور جو رسول کے ساتھ ایمان لائے ہیں اور اپنے مالوں اور جانوں سے
 انہوں نے جہاد کیا ہے انہیں لوگوں کے لئے بھلائیاں ہیں اور یہی لوگ فلاح پانے والے
 بھی ہیں ان کے واسطے اللہ نے ایسی بہشتیں تیار کر رکھی ہیں کہ جن کے نیچے بہنیں بہتی ہیں ہمیشہ
 رہنے والے ہیں اس میں یہ ہے بڑی مراد جو لوگ کہ رسول کے ساتھ ایمان لائے اور انہوں نے

جہاد جان و مال سے کیا ہے ان کے واسطے اللہ تعالیٰ اس آیت میں چار چیزیں ذکر فرماتا ہے اول یہ کہ ان کے لئے بھلائیاں ہیں دوسرے یہ کہ وہ فلاح پانے والے ہیں تیسرے ان کے واسطے اللہ نے جنت تیار کر رکھی ہے چوتھے یہ کہ وہ وہاں ہمیشہ رہیں گے پس یہ سب صحابہ و انصار و مہاجرین کے لئے لبتہا ہے کیونکہ وہ حضرت پیامان بھی لائے تھے اور انہوں نے جان و مال سے اللہ کی راہ میں جہاد بھی کیا تھا یہاں تک کہ بدر اور احد اور حدیبیہ اور فتح مکہ میں یہ لوگ حضرت کے ساتھ تھے اور بعد حضرت کے تمام عرب ادرہم اور شام اور ایران اور مصر وغیرہ بڑے بڑے ملک جہاد کے فتح کئے گویا اپنی جان فشتانی سے تمام عالم میں انہیں نے اسلام پھیلا یا ہے اور خصوص ان میں سے خلفاء راشدہ کے واسطے یہ بشارت بدرجہ اولیٰ ہے کہ چونکہ جس قدر سعی انہوں نے کی ہے اور سے اس قدر ظہور میں نہیں آتی سو یہ بھی وعدہ الہی کے بموجب ہمیشہ جنت میں رہیں گے اور ان کے لئے بھلائیاں اور فلاح ہے پس جو ان کو معاذ اللہ جہنمی کہے یا ان کے واسطے کوئی بُرائی ثابت کرے تو وہ اللہ تعالیٰ کو جھوٹا کہتا ہے تعالیٰ الذین ذلک علواً کبیراً فائدہ جب مومنین حضرت کے ساتھ اپنے اپنے وطن چھوڑ کر مدینہ میں آئے تو کفار نے شب و روز ان کے قتل و تحریب کے شروع کئے شروع کئے بلکہ ایک بار مدینہ کو ہر طرف سے آگیرا اور چند روز باہر پڑے یہ پس ان کی چڑھائیوں سے مومنین شب و روز فکر و اندیشہ میں رہا کرتے تھے اور آرزو کیا کرتے تھے کہ کبھی ایسا بھی وقت آئے کہ ہماری حکومت ہوگی اور ہم امن و چین رہیں گے اور کسی کا کچھ خوف و خطر نہ رہے گا۔ پس اللہ تعالیٰ نے ان سے وعدہ کیا کہ ہم تمہیں حکومت دیں گے اور تمہارے لئے امن و چین ہو جائے گا اور تم کو کسی کا ڈر نہ رہے گا۔ بلکہ اور لوگ تم سے ڈرا کریں گے اور یہ آیت نازل فرمائی۔ وَعَاكَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفْنَا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُكَفِّرَنَّ لَهُمْ سَيِّئُهُمُ الَّذِي كَفَرُوا بِهِمْ وَلَيُكَفِّرَنَّ لَهُمْ سَيِّئُهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ إِنَّهُمْ مَا كَانُوا لَيَافِيكُونَ بِحَقِّ شَيْئاً وَمَنْ كَانَ يَفِيكَ ذَلِكَ فَأَوَلَيْكَ هُمْ الْقَائِمُونَ ط۔

اللہ نے تم میں سے ان کے لئے کہ جو ایمان لائے اور انہوں نے اچھے اعمال کئے

یہ وعدہ کر لیا ہے کہ ان کو زمین پر خلیفہ کر دے گا جس طرح کہ تم سے پہلوں کو خلیفہ کیا تھا اور ان کو ان کے دین پر کہ جس کو ان کے لئے اللہ نے پسند کیا ہے فاد کر دیا اور خوف کے بعد ان کے واسطے امن بدل دیا وہ میری ہی عبادت کیا کریں گے اور کسی کو میل شریک نہ بنادیں گے اور جو اس کے بعد ناشکری کرے گا وہی فاسق ہے انتہی مقصد سے پہلے ہم چند باتیں بیان کرنے ہیں تاکہ مقصد خوب اچھی طرح واضح ہو جائے اول یہ ہے کہ جب تک کسی لفظ یا کلام کے معنی حقیقی بن سکتے ہوں ان کو چھوڑ کر مجازی معنی مراد لینا تمام جہاں کے خلاف اور سب اہل عرف کے نزدیک ناجائز ہے دوم یہ کہ اکثر عرب کی زبان میں تین سے کم کو جمع کے لفظ سے تعبیر نہیں کرتے اور زیادہ خواہ کسی قدر ہوں پس ایک یا دو شخص کے واسطے صیغہ جمع کا نہ بولا جائے گا۔ ہاں فارسی اردو میں دو پر جمع کا صیغہ بولتے ہیں سو ہم منکم میں من کے لفظ کے حقیقی معنی بعض ہیں اور کم ضمیر ان کے واسطے ہے کہ جو منکم کے کلام کے وقت حاضر تھے پس جب یہ ثابت ہو چکا تو اس آیت میں اللہ تعالیٰ بعض مومنین کے واسطے کہ جو اس آیت کے نازل ہونے کے وقت موجود تھے اور وہ بعض مومنین تین تھے ہوں گے۔

باتیں سے زیادہ ان چار چیزوں کا وعدہ کرتا ہے اول یہ کہ ان کو زمین میں خلیفہ بنائے گا۔ دوم یہ کہ ان کو ان کے دین پر کہ جو اللہ کے نزدیک بھی پسند ہے خوب مضبوط کر دے گا سوم یہ کہ ان کے عہد میں خوف بالکل جاتا ہے گا امن ہو جائے گا۔ چہاں ہم یہ کہ وہ خلفاء خاص اللہ ہی عبادت کریں گے۔ اور شرک سے دور ہوں گے چنانچہ اللہ کے وعدے کے موافق الیہا ہی ہوا بنی مصلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اول ابو بکر صدیق کو خلیفہ کیا ان کے عہد میں مشرکوں کو عرب سے نکال دیا۔ اور تمام عرب میں اسلام پھیل گیا اور جو مخالفین تھے ذکر کر ملک چھوڑ گئے اور اہل اسلام میں خوب امن ہو گیا خاص اللہ ہی کی عبادت شب و روز ہونے لگی اور سب ارکان دین بخوبی ادا ہوئے بعد ان کے عمر فاروق رضی اللہ عنہ کو خلیفہ بنایا ان کے عہد میں اسلام نے اور زیادہ قوت پکڑی۔ یہاں تک کہ شام و مصر اور ایران اہل اسلام کے قبضہ میں آ گیا۔ اور بڑی امن چین ہو گئی ہر طرف دین اسلام کے جھنڈے بلند ہو گئے بڑے بڑے بادشاہ عرب کے ماتے ہزار ہا فوج

لے بعض مومنین لفظ من سے سمجھ جاتے ہیں ۱۲۵ھ آیت کے نازل ہونے کے وقت موجود ہونا کم ضمیر مخاطب سے سمجھا جاتا ہے

سلف تین باتیں سے زیادہ ہونا صیغہ جمع سے سمجھا جاتا ہے کہ وہ کم اور لیسٹخلفہم میں ہم اولیم اور یبرہون اول لا یرکون ہے ۱۲۵ھ

کے ساتھ بھاگ کر پہاڑوں میں چھپ گئے۔ چنانچہ یہ بات تمام عالم جانتا ہے یہود و نصاریٰ بھی اس کا
 اقرار کرتے ہیں پھر ان کے بعد عثمان غنی کو خلیفہ بنایا ان کے عہد میں اور بہت سے ملک مسلمانوں
 کے قبضے میں آئے اور ایک عالم اسلام کی تلوار سے ڈر گیا ان کے بعد علی رضی اللہ عنہ کو خلیفہ کیا ان کے
 عہد میں بھی بڑی خیر و برکت نے ظہور کیا طول برزخ سے چین تک اور عرض بخارا سے لے کر عدن تک
 اہل اسلام کے تحت میں آگیا پس جو شخص ابوبکر اور عمر اور عثمان رضوان اللہ علیہم اجمعین کو وہ
 خلیفہ کہ جس کا اس آیت میں وعدہ ہے قرار نہ دیے تب وہ بتلائے کہ اس آیت کے نازل ہونے
 کے وقت جو لوگ موجود تھے ان میں سے دو اور کون خلیفہ ہیں؟ اگر شیعہ کی طرح علی رضی اللہ عنہ کو وہ خلیفہ
 قرار دیا جائے یا علی کے ساتھ دوسرے خلیفہ جن کو مانا جاوے اول تو اس آیت کے نزول کے
 وقت ان کے موجود ہونے میں کلام ہے و لو سلمنا پھر تیسرا اور کس کو قرار دو گے؟ حسین یا
 ان کی اولاد اکرام کا ایسا خلیفہ ہوتا تو درکنار ان کو دشمنوں سے جان بچانا ہی مشکل تھا بلکہ شیعہ کے
 اصول کے بموجب تو ان خلفاء میں حضرت علی رضی اللہ عنہ داخل ہی نہیں ہو سکتے کیونکہ شیعہ کہتے ہیں کہ علی
 نقیہ کو نہ تھے اور ابوبکر اور عمر کے خوف سے فاطمہؓ کا ساتھ نہ دے سکے پس جب دشمن کا در
 ہوا اور تبقیہ کیا تو وہ وعدہ الہی کہاں پایا گیا؟ اور ابوبکر اور عمرؓ اور عثمان کو اس آیت کے خلفاء
 میں داخل کر دو پھر ان کو برا کہنا اور خائن اور غاصب قرار دینا غلط ہے کیونکہ اللہ اس
 آیت میں ان خلفاء کے لئے یَعْبُدُونَنِي وَلَا يُشْرِكُ بِي شَيْءٌ فرماتا ہے پس اس آیت سے
 جس طرح کہ بنی علی اللہ علیہ وسلم کی نبوت اور قرآن کا اعجاز ثابت ہوتا ہے اسی طرح خلفاء
 اربعہ کی خلافت ثابت ہوتی ہے۔ لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ الْمَوَدَّةَ مِثْلَيْنِ رَاضٍ بِمَا يُؤْتِيكَ
 تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَنَّا لَهُمْ نَاصِرًا
 مُّؤْتِيًا وَمَعَانٍ مُّثَبِّتِينَ لَا يَأْتِيَنَّكَ ذُلٌّ وَلَا فَتْنٌ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ۝ اللہ راضی
 ہو چکا ان مومنوں سے کہ جو اے بنی تھو سے کیسے کر کے درخت کے نیچے بیعت کرتے تھے پھر
 جان لی دل کی بات پھر اتنی ان پر تسکین اور ثواب دیا ان کو فتح قریب اور بہت سی لوٹیں
 کہ وہ ان کو لوٹیں گے۔ اور اللہ غالب حکمت والا ہے جو لوگ کہ سال حدیبیہ میں بنی علی اللہ

علیہ وسلم سے بیعت کرنے میں شامل تھے۔ ان سب کے لئے اس آیت میں اللہ تعالیٰ
یہ چند چیزیں فرماتا ہے اول یہ کہ ان سب سے اللہ راضی ہو چکا دوسرے یہ کہ اللہ نے ان پر
تسکین نازل کی۔ تیسرے یہ کہ ان سے فتح قریب کا کہ وہ فتح بخیر ہے وعدہ کیا ہے چوتھے اور
بہت سے غنائم کہ وہ روم اور ایران سے حاصل ہوئے ہیں ان کا وعدہ کیا اور یہ ظاہر ہے
کہ اس بیعت میں خلفائے اربعہ شریک تھے اور فتح خیبر بھی ان کے حصہ میں آئی تھی چنانچہ عمرؓ نے
وہاں کی زمینیں، خیبر میں وقف لٹہ کر دی تھی اور ایران و روم وغیرہ غنائم بھی انہیں کے
سبب سے حاصل ہوئی تھیں وَاللّٰهُمَّ مِلَّةَ الْتَّقْوٰی وَكَافَاۤءَ الْحَقِّ بِمَاۤ اٰهَلُهَا اَلَاہِ -- --
اللہ تعالیٰ ان لوگوں کے لئے جو سال حدیبیہ میں حضرتؓ کے ساتھ تھے فرماتا ہے کہ کلمہ
تقویٰ ہم نے ان کے ساتھ لازم کر دیا اور وہ اس کے مستحق اور اہل تھے اور یہ ظاہر ہے کہ
سال حدیبیہ میں خلفاء اربعہ بھی شریک تھے پس بخیر خبر اللہ کے ان کے ساتھ بھی کلمہ
تقویٰ لازم ہو گیا اور جو چیز کی چیز کے ساتھ لازم ہوتی ہے وہ اس سے مدۃ العمر و زہد میں
ہوتی۔ چنانچہ آگ کو حرارت لازم ہے پس آگ بے حرارت کبھی نہ ہوگی اسی طرح خلفائے
اربعہ سے بھی کلمہ تقویٰ جدا نہ ہوگا جو شخص اصحاب حدیبیہ کو اور خصوصاً خلفاء کو
یوں کہے کہ حضرتؓ کے بعد معاذ اللہ وہ دین سے پھر گئے اور انہوں نے حق دہرایا اور خیانت
کی وہ اللہ کو جھوٹا کہتا ہے تعالیٰ اللہ عن ذلک علواً کبیراً قُلْ اِنَّہٗ یُخْلِیۡنَ بَیۡنَ الْاَعْرَابِ
سَنَدُ مَعُوۡنَ اِلٰی قَوْمِ اُولٰٓئِۤینَ شَعِدَیۡدٌ لِّقَاتِلَہٗۡ تَوَلَّوۡا کُفۡرًا وَّ یَسۡلُمُوۡنَ فَاِذَا نَ لَطِیۡفُوۡا
یُؤۡتِیۡکُمُ اللّٰہُ مَآجِرًا حَسَنًا وَّ اِنْ تَوَلَّوۡا کُفۡرًا تَوَلَّیۡتُمۡ مِّنۡ قَبْلِ یَعۡقُوبَ بَکۡرًا عَذَابًا
اَلِیۡہَاۤ اُنۡبَیۡہُ دے اے بنی پھیپرہ جانے والے گنہگاروں کو کہ ابھی تم ایک بڑے سخت کرنے والی
قوم کی لڑائی کے واسطے بلائے جاؤ گے یا تم ان کو قتل کر دو گے یا وہ خود مسلمان ہو جائیں گے
پھر اگر تم نے کہا مان لیا تو تم کو اللہ اچھا اجر دے گا اور اگر پہلے کی طرح پھر گئے تو تم کو بڑے
دکھ کی مار سے مارے گا اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے چند خبریں دی ہیں اول یہ کہ وہ بدو
لوگ کہ جو حدیبیہ میں حضرتؓ کے شریک نہ تھے کسی جنگ کے لئے بلائے جاویں گے دوم
یہ کہ وہ قوم کہ جس کے جنگ کے لئے ان کو بلا دیں گے وہ نہایت زبردست قوم ہوگی

سوم یہ کہ جو شخص ان کو بلائے محاس کی اطاعت فرض ہوگی کہ مان لینے سے اجر ہوگا۔ اور
 نافرمانی سے عذاب الیم ہوگا سو مطابق اس خبر کے ایسا ہی ہوا کہ بنی مصلی اللہ علیہ وسلم کے بعد
 مسلمانہ کذاب کی جنگ کے لئے کہ انکی قوم بھی بہت زبردست تھی اور شام و روم کی جنگ
 کے واسطے کہ ان کے مقابلے میں عرب نہایت کمزور تھے جیسا کہ شیر کے آگے بکری ابو بکر صدیق نے
 تمام عرب کے قبیلوں میں خط بھیجا کہ اب وہ وعدہ آگیا آؤ لڑو اور اجر لو ورنہ عذاب پاؤ گے۔
 پس وہ یہودی کہ جو حدیبیہ میں سامنے تھے وہ بھی اور ان کے ماسوا اور قبائل بھی مدینہ
 میں جمع ہوئے اول مسلمانہ کو قتل کیا پھر چار سرداروں کو جھنڈے دیکر روم کی طرف بھیجا۔
 وہاں انہوں نے اللہ کے حکم کو خوب پورا کیا یہاں تک کہ وہ ملک فتح ہوا پس معلوم ہوا کہ
 ابو بکر صدیق خلیفہ برحق تھے کہ ان کی اطاعت فرض تھی۔ مُحَمَّدٌ رَّسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ
 آمَنُوا مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ
 فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا مِمَّ بَيْنَهُمْ فِي وَجْهِهِمْ مِنْ أَشْرَ السَّاجِدِينَ ذَٰلِكَ
 مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَفِي الْإِنْجِيلِ كَذَّبُوا بِحَدِيثِ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ وَكَرِهُوا
 کہ اس کے ساتھ ہیں وہ کفار پر سخت ہیں اور آپس میں ایک دوسرے پر مہربان ہیں دیکھتا
 ہے تو ان کو رکوع اور سجدے کرتے ہوئے وہ اللہ کا فضل اور اس کی رضا کے
 طالب ہیں ان کی علامتیں ان کے چہروں پر ہیں سجدوں کے اثر سے یہ ان کی صفت
 تورات میں ہے ان کی صفت انجیل میں ہے کہ جتنی کیسی کہ نکالی اس نے سوئی اپنی پھر قوت
 دی اس کو پھر مونی ہوئی وہ پھر سیدھی کھڑی ہوئی پھر اپنی جڑ پر کہ اچھی طرح معلوم ہوتی
 ہے کہ ان کو انجیل میں حضرت کے اصحاب کی یہ صفت لکھی تھی کہ ایک قوم نکلی گی جیبتی کی
 مانند اول ایک ہی شاخ ہوگی سو وہ صدیق شکار زمانہ ہے پھر قوی ہوگی یعنی عمر سے پھر
 اس کا بیڑ مونا ہو جائے گا یعنی دولت عثمان سے پھر اپنے پیڑ کے سہارے سے اوپر بڑھے
 گی یعنی علیؑ کی برکت و شوکت سے پس یہ آیت اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان
 میں ہے اس میں ان کے لئے اللہ تعالیٰ چند صفت ذکر کرتا ہے اول یہ کہ وہ کفار پر سخت ہیں دوم
 یہ کہ آپس میں مہربان ہیں تیسرے یہ کہ رات دن اللہ کے فضل اور رضا کی طلب میں رہتے ہیں

جو تھے یہ کہ سجدوں کے اذکار ان کے منہ پر چلتے ہیں پانچویں یہ کہ یہ خوبیاں ان کی تورات میں ہیں اور
 انجیل میں وہ صفتیں ہیں جو پہلے ذکر ہوئیں چنانچہ کفار پر سخت ہونا حضرت عمر کا مشہور ہے اور
 رحمدلی عثمان غنی کی مشہور ہے اور شب دروز ہر شخص اللہ کی رضا کا طالب رہا کرتا تھا دنیا و فیہا
 سے انہیں کچھ کا رہ تھا۔ اور سجدوں کے آثار حضرت علیؓ کے چہرہ پر ہر شخص کو نظر آیا کرتے تھے پس انجیل
 تورات میں ان کی یہ تمام صفات موجود تھے چنانچہ جب بیت المقدس فتح ہونے میں آیا
 تو وہاں سے فوج کے امیر نے حضرت عمرؓ کی طرف نامہ لکھا کہ یہاں کے اہل کتاب یہ کہتے ہیں کہ
 جو شخص اس شہر کو فتح کرے گا ہم اس کو خوب پہچانتے ہیں اس کی تمام علامتیں ہمارے ہاں
 لکھی ہوئی ہیں اگر تمہارا سردار وہ ہے تو اسے بلاؤ تاکہ ہم پہچانیں اگر دہی ہوا تو ہم خود
 قلعہ کے دروازے کھول دیں گے پس جب حضرت عمرؓ کے پاس یہ نامہ آیا حضرت علیؓ کے
 مشفق سے آپ وہاں پہنچے کفار نے شہر نیاہ پر چڑھ کر ان کو دیکھا۔ اور کہا بیشک یہ وہی ہے
 پھر دروازہ کھول دیا چنانچہ یہ قصد بعض محققین نصاریٰ نے بھی لکھا ہے اور اگر اب تو ولایت د
 انجیل میں صحابہ کی تفصیلات نہیں تو کچھ عجیب نہیں کیونکہ انہوں نے اس قسم کی تمام خبریں اپنی کتابوں
 سے نکال ڈالیں چنانچہ پہلے ہم ان کی تحریف ثابت کر چکے ہیں لفظ **لَا تُفْطِحُ** لکھا ہے یہ اوصاف انکو اسلئے
 عطا کئے ہیں تاکہ کفار ان سے غصہ کریں اور جلیں یہاں سے ثابت ہوا کہ جو شخص اصحاب رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم سے غیظ و غصہ رکھے گا وہ کافر ہے کیونکہ کافروں کو بھی ان سے غیظ و
 غضب ہے سوائے ان آیات کے اور بہت سی آیات ہیں کہ جن میں صحابہ رضی اللہ عنہم کے فضائل

۱۔ تو یہ سفر مشاعر کے بتیوں باب کے شروع میں ہے اس پر اقدسیوں کے ساتھ آیا اسے مراد صحابہ ہیں جو فتح مکہ
 میں شریک تھے جن کے ساتھ آپؐ آئے تھے اور تمیک تعداد اصل لڑنے والوں کی اس روز بھی تھی قدی کا لفظ
 وسیع المعنی ہے تمام صفات حمیدہ کو شامل ہے اس لئے مثلاً ہم فی التورات کا جو الہ عیسیٰ ہوا انجیل متی کے یہ ہیں
 باب میں صمد کو کھیتی سے دو جگہ تشبیہ دی ہے کہ تم اچھی زمین میں گرے جو پھل لادے کچھ ٹٹو گئے کچھ ساٹھ گئے
 کچھ تیس گئے اچھی زمین سے مراد ملک عرب جن میں اسلام کا نغمہ گرامیدین کے عہد میں اس کی شاخ نکلی تھی عمرؓ
 کے عہد میں پھل آیا عثمانؓ کے عہد میں ساٹھ گنا باہمی لڑائیوں کی وجہ سے علیؓ کے عہد میں صرف تیس گنا
 پھل نکلیے ہیں۔ مثلاً ہم فی الانجیل کے معنی ان عرف کتابوں سے آتا ہے کہ جو اصل کتابوں میں تو صاف صاف لکھا

مذکور ہیں لیکن اب کچھ احادیث سے ان کے فضائل ذکر کرنا ہوں۔

مناقب صحابہ | بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے میرے
از حدیث | اصحاب کو گالی نہ دو اگر کوئی اہل بیت کے برابر سونا خرچ کرنے کا صحابہ کے آدھے
 جو کے برابر پہنچے گا سنن نسائی میں ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میرے اصحاب کی تعظیم
 کرو وہ تم سے اچھے ہیں پھر وہ لوگ ہیں کہ جو ان کے بعد ہوں گے جامع ترمذی میں ہے کہ بنی صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جس مسلمان نے مجھے دیکھا اس کو دوزخ آگ نہ چھوے گی اور نہ
 اس کو کہ جس نے میرے دیکھنے والوں کو دیکھا ہے جامع ترمذی میں ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا ہے کہ **مَنْ أَحْبَبَهُمْ فَجِئُوا أَحِبَّهُمْ وَمِنْ بَعْضِهِمْ فَبَعْضِي الْبُغْضُ وَمَنْ**
أَذَاهُمْ فَقَدْ أَذَانِي وَمَنْ أَذَانِي فَقَدْ أَذَى اللَّهِ الحدیث میرے اصحاب کے بڑا کہنے میں
 اللہ سے درو میرے بعد ان کو نشانہ بنانا جو ان سے محبت رکھے گا ان کی محبت سے میں اس
 محبت رکھوں گا اور جو ان سے بغض رکھے گا پس ان کے بغض سے میں اس سے بغض رکھوں گا
 اور جس نے ان کو ستایا اس نے مجھے ستایا اور جس نے مجھے ستایا اس نے اللہ کو ستایا اور جس نے
 اللہ کو ستایا اللہ اس کو بہت جلد خراب کرے گا شرح السنہ میں انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ بنی صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے مثل اصحابی فی امتی کالمسلم فی الطعام لا یصلح الطعام الا بالمسلم
 کہ میرے اصحاب کی مثال میری امت میں ایسی ہے جیسا نیک کھانے میں کہ کھانا بغیر نیک کے
 درست نہیں ہوتا۔

مناقب ابو بکر صدیق | بخاری اور مسلم نے روایت کی ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 ہے لو کنت متخذ اخیلا لا تخذ ابا بکر اگر میں کسی کو خلیل بناؤ تو ابو بکر کو بناؤ خلیل کے دو
 معنی ہیں اول یہ کہ اس کی محبت دل میں پیوست ہو جائے سو اس مرتبہ کی محبت حضرت کو اللہ کے سوائے
 کسی کی نہ تھی دوسرے وہ کہ اس سے حاجات طلب کی جاوے سو حاجات بھی حضرت اللہ ہی سے طلب کرتے
 تھے مشکوٰۃ میں ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے عرض الموت میں عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا کہ تو
 اپنے باپ ابو بکر اور بھائی عبدالرحمن کو بلا کہ میں اس کے لئے کچھ دوں کیونکہ مجھے خوف ہے

لے بغض میرے نہیں ہے اس کے معنی یوں کہ ہیں کہ میری محبت سے ان کی محبت کی اور میرے بغض سے ان سے بغض رکھا اس لئے۔

کہ کوئی اور آرزو کرنے والا آرزو کر کے نہ کہے کہ میں ہوں اور اس کو اللہ اور مسلمان قبول نہ کریں یعنی ابو بکرؓ کو بلاؤ کہ خلافت کے وہ مستحق ہیں ان کے نام لکھ دوں تاکہ اور کوئی شخص دعویٰ نہ کرے صحیحین میں ہے کہ ایک عورت نے حضرتؓ سے کچھ سوال کیا آپ نے فرمایا پھر آنا اس نے کہا اگر آپ ہوں تو کس کے پاس آؤں کہا ابو بکرؓ کے پاس آنا اس سے معلوم ہوا کہ حضرتؓ نے اپنے دل میں ابو بکرؓ کو خلیفہ منقر کر رکھا تھا ترمذی نے بنی صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ آپؐ نے ابو بکرؓ کو فرمایا انت صاحبی فی الخار و صاحبی فی الحوض۔ کہ تو میرا ہم صحبت غارؓ تو میں غار و حوض کو شر بھی تو میرا ہم صحبت ہے غارؓ تو میں بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ابو بکرؓ تھے چنانچہ قرآن میں ہے کَاٰتِيْنَا اِثْنَيْنِ اِذْ هَا فِي الْغَارِ اِذْ يَقُوْلُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ اِنَّ اللّٰهَ مَعَنَا۔ ترمذی نے روایت کیا ہے کہ ایک بار ابو بکرؓ بنی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے تو آپؐ نے فرمایا اَنْتَ عَلِيْقٌ لِّللّٰهِ مِنَ النَّاَرِ۔ کہ تو اللہ کی طرف سے آگ سے آزاد ہو گیا ہے سو جب سے آپ کا لقب عتیق اللہ ہوا ہے ابوداؤد نے روایت کی ہے کہ ایک بار بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جبریلؑ نے مجھے وہ دروازہ جنت کا دکھا دیا ہے کہ جس میں سے میری امت داخل ہوگی۔ ابو بکرؓ نے عرض کیا کیا ہو کہ جب میں بھی آپؐ کے ساتھ ہوں آپؐ نے فرمایا اے ابو بکرؓ! تو میری سب امت سے پہلے جنت میں داخل ہوگا۔

مناقب حضرت عمر فاروقؓ صحیحین میں ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے پہلی امت رضی اللہ عنہ میں محدث ہوا کرتے تھے اگر میری امت میں کوئی محدث ہے تو عمرؓ ہے محدث اس کو کہتے ہیں کہ جس کے دل پر اسرار عیبیٰ تھا ہو دیں سو اکثر اسرار عیبیٰ حضرت عمرؓ سے بہت ظاہر ہوتے تھے چنانچہ منزلوں کی مسافت سے ساریہؓ کو دیکھ لیا تھا ابوداؤد نے روایت کیا ہے کہ بنی صلم نے فرمایا ہے کہ اللہ نے عمرؓ کی زبان پر حق رکھا ہے ترمذیؒ نے روایت کیا ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اگر میرے بعد کوئی بنی ہوتا تو عمرؓ ہوتا صحیحین میں ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ جب عکرمہؓ کو بعد موت کے چار پانی پر لٹایا اور لوگوں نے ان کے لئے استغفار شروع کیا تو ایک شخص میرے پیچھے میرے منڈھوں پر ہاتھ رکھ

۱۔ رسول تھا غام میں دوسرا وہیں کا کہتا تھا اپنے ساتھی سے مت کہہ کر اللہ ہمارے ساتھ ہے ۱۲ منہ۔

کریں کہنے لگا کہ اللہ تم پر رحمت کرے مجھے امید ہے کہ اللہ تم کو تمہارے دونوں دوستوں کا
 لادیکا (یعنی بنی صلی اللہ علیہ وسلم اور ابوبکرؓ سے) کیونکہ میں بنی صلم کو اکثر تمہیں دونوں کا ذکر
 کرتے ہوئے سنتا تھا فرمایا کرتے تھے کہ میں اور ابوبکرؓ اور عمرؓ فلاں جگہ تھے میں اور ابوبکرؓ اور
 عمرؓ وہاں گئے تھے میں اور ابوبکرؓ اور عمرؓ وہاں سے آئے تھے میں نے پیچھے منہ پھیر کر دیکھا تو وہ
 کہنے والے علی بن ابی طالب تھے ترمذی نے انسؓ سے روایت کیا اور حضرت علیؓ سے ابن ماجہ
 نے نقل کیا کہ بنی صلم نے فرمایا ہے ابوبکرؓ اور عمرؓ جنت میں سب اولین اور آخرین بڑی عمر کے
 لوگوں کے سردار ہیں سوائے انبیاء اور رسولوں کے یعنی انبیاء اور رسولوں کے سوائے جس قدر
 بڑی عمر کے لوگ اس امت کے جنت میں جاویں گے ان سب کے ابوبکرؓ اور عمرؓ سردار ہوں گے
 جس طرح کے نوجوانوں کے حسنؓ و حسینؓ سردار ہوں گے اور عورتوں کی سیدۃ النساء فاطمہؓ
 سردار ہوں گی۔ رضوان اللہ علیہم اجمعین صحیح ترمذی میں ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 ہے کہ ہر نبی کے واسطے دو شخص آسمان والوں میں سے اور دو زمین والوں میں سے
 وزیر ہوتے ہیں پس آسمان کے رہنے والوں میں میرے وزیر جبریلؑ اور میکائیلؑ ہیں اور
 زمین کے رہنے والوں میں سے ابوبکرؓ اور عمرؓ میرے وزیر ہیں۔

مناقب عثمانؓ صحیح مسلم میں ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے عثمانؓ کے لئے فرمایا ہے
 ذی النورینؓ کہ جس سے فرشتے حیا کرتے ہیں اس سے میں کیوں نہ حیا کروں یعنی عثمانؓ سے
 صحیح ترمذی میں ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ہر نبی کے لئے جنت میں ایک رفیق
 ہے اور میرا رفیق جنت میں عثمانؓ ہے امام احمدؓ نے روایت کیا ہے کہ عثمانؓ ہزار دنیا رہی
 صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حبش العسرة کی تیاری کے لئے لائے تو حضرت نے ان کو کپڑے
 میں رکھ کر اپنی گود میں لے لیا اور فرمایا کہ آج کے بعد عثمانؓ کو کوئی عمل ضرر نہ کرے گا
 امام بخاریؒ نے روایت کیا ہے کہ ایک بار بنی صلی اللہ علیہ وسلم اور ابوبکرؓ اور عمرؓ اور
 عثمانؓ اُحد پہاڑ پر چڑھے پہاڑ لرزنے لگا حضرت نے لات مار کر فرمایا کہ پھیرے اُحد پہاڑ ایک

سلاہ بنوک بجانہ شام ایک جگہ بدل چلا حاکم نصرانی تھا حضرت نے بسبب اس کی سرکشی کے اس پر چڑھا لی گی جب
 گرمی ہوئی تنگدستی بہت تھی اس نے اس فوج کو حبش العسرة یعنی تنگ دستی کی فوج کہتے ہیں ۱۲ منہ۔

بنی اور ایک صدیق اور دو شہید کے سوا اور کوئی نہیں ہے پس بنی تو آپ تھے اور صدیق
الیکبر اور دو شہید عمرؓ اور عثمانؓ تھے۔

مناقب حضرت علیؓ | امام بخاریؒ اہل مسلمؒ نے سعد بن ابی وقاصؓ سے روایت کی ہے کہ بنی صلی اللہ
رضی اللہ عنہ علیہ وسلم نے علیؓ کو فرمایا کہ تو مجھ سے اس طرح ہے کہ جس طرح
موسےؑ سے ہارونؑ تھے مگر میرے بعد بنی نہیں ہے یعنی جس طرح موسیٰؑ کے بھائی بڑے کامل
مرتبہ کے ہارونؑ تھے میرا چھوٹا بھائی بڑے کامل مرتبہ کا تو ہے مگر ہارونؑ بنی تھے تم نہیں۔
فقط یہ فرق ہے صحیح مسلم میں ہے کہ علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ مجھے اس کی قسم کہ جس
زمین سے دانہ نکالا اور روح کو پیدا کیا مجھ سے بنی امی صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ عہد کیا
تھا کہ جو مومن ہوگا وہ تجھ سے دوستی رکھے گا اور جو منافق ہوگا وہ تجھ سے عداوت
رکھے گا۔ ترمذیؒ نے روایت کی ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ علیؓ مجھ سے ہے
اور میں علیؓ سے ہوں اور وہ ہر مومن کے ولی ہیں۔ امام احمدؒ اور ترمذیؒ نے زید بن ارقمؓ سے
روایت کی ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جب کہیں مولی ہوں اس کا علیؓ مولیٰ ہے۔
ترمذیؒ نے روایت کی ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے میں حکمت کا گھر ہوں اور علیؓ
اس کا دروازہ ہے امام احمدؒ نے ام سلمیٰؓ سے روایت کی ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے
کہ جس نے علیؓ کو گالی دی اس نے مجھ کو گالی دی امام احمدؒ نے حضرت علی رضی اللہ عنہ
سے روایت کی ہے کہ بنی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اے علیؓ تیری مثال عیسیٰؑ کی ہے۔
یہود کو ان سے یہاں تک بغض ہوا کہ ان کی ماں کو بہتان لگایا اور نصاریٰ کو ان سے ایسی محبت ہوئی
کہ جو مرتبہ ان کے لائق تھا وہ ان کے لئے ثابت کیا (یعنی ان کو خدا کا بیٹا کہا) پھر علیؓ نے فرمایا
میرے معاملہ میں بھی دو شخص ہلاک ہونگے ایک وہ کہ جو مجھ سے یہاں تک دوستی کرے گا کہ جو میرے
میرے لائق نہیں وہ میرے واسطے ثابت کرے گا ایک ایک مجھ سے عداوت کرنے والا کہ وہ میری شان
کو کم کرے گا اور حد کے باہر مجھ پر بہتان لگا دے گا پس ایسا ہی ہوا کہ شیعہ کو نصاریٰ کی طرح
حضرت علیؓ کی یہاں تک محبت ہوئی کہ ان کو اکثر جہلانے خدا سمجھ لیا اور ہر صیدیت کے وقت یا
علیؓ کو مدد پکارنا شروع کیا اور ان کے نام کے روزے رکھنا اور انکو حاجت مانگ کر لیا اور انکے مقابلہ

میں کہا اٹھ جاہ کو جن کی مدح قرآن و حدیث میں ہے بُرا کہنا لعن طعن کرنا شروع کیا اور خوارج اور نو اصبیہ سیوہ کی طرح حضرت علیؑ سے وہ عداوت کی کہ ان پر عثمان غنیؓ کے قتل کا بہتان لگایا اور طرح طرح کے عیوب ان میں ثابت کئے اظطر و تفریط سے خالی اہل حق ہیں کہ نہ وہ ان کو شیعہ کی طرح حد سے زیادہ بڑھاتے ہیں اور نہ خوارج و نو اصب کی طرح ان کی جناب میں کوئی کلمہ گستاخی نکالتے ہیں۔

الغرض قرآن و احادیث سے حضرت کے صحابہؓ اور اہل بیت کے بہت فضائل ثابت ہیں۔ مسلمانوں کو واجب ہے کہ سب کی دل سے محبت اور سب سے حسن عقیدت رکھے اور سب امت میں ان کو افضل اور بہتر جانے اور جب کسی کا نام نے رضی اللہ عنہ کہے کیونکہ ان لوگوں نے جناب رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت پائی ہے سالہا سال حضرت کے ساتھ معاشرت کی ہے قرآن ان کے رد و نازل ہوا ہے پس یہ لوگ دین کے اصول ہیں انہیں سے پھلوں کو دین پہنچا ہے اور قرآن میں یہی لوگ مخاطب بالذات ہیں ہر ادا و حد و غیرہ جہادوں میں حضرت کے ساتھ انہوں نے بڑی بڑی محنتیں اٹھائی ہیں ان کے لئے اللہ نے قرآن میں جنت کا وعدہ فرمایا ہے معاذ اللہ اگر یہی لوگ بُرے ہیں اور ان میں بنی صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت نے اثر نہ کیا تھا تو پھر کون بھلا ہے اور کس میں حضرت کی صحبت مؤثر ہوتی ہے۔ ۹

شیعہ کو کیا ہوا ہے کہ وہ ایسے جھوٹے تفصوں کے اعتماد پر کہ جن کا بسند صحیح ثبوت نہیں یقینی ہونا تو درکنار حضرت کے اصحاب کو کہ جن کی خوبیاں قرآن میں مذکور ہیں اور ان کا ثبوت یقینی ہے بُرا کہتے ہیں اور طرح طرح کے عیوب ان میں ثابت کرتے ہیں اور ان کی عداوت کو ادا ان پر لعن طعن کرنے کو اپنا ایمان بنا رکھا ہے اور اہل بیت میں سے بھی بہت لوگوں کو بُرا کہتے ہیں اہل بیت گھر والی کو کہتے ہیں سواذل گھر والی بیوی ہوتی ہے اور بعد میں بیٹے بیٹیاں نواسے نو اسباں بھانجے بھتیجے علیؑ ہذا القیاس سو حضرت کے چچا عباسؓ اور ان کے بیٹے عبد اللہؓ کو اور حضرت کی بیویوں کو اور خصوص عائشہ صدیقہ ام المؤمنین رضی اللہ عنہا کو بُرا کہتے ہیں اور حضرت کی بیویوں کو کیا کیا عیب لگاتے ہیں اور کیسے کیسے مبالغہ

کلمات ان کی شان میں کہتے ہیں کہ اگر کوئی کسی ادنیٰ شخص کی بیوی کو ایسا کہے تو وہ اس کا کبھی منہ بھی نہ دیکھے واہ حضرت کی روح پر فتوح جنت میں جب یہ حضرت کے اصحاب اور اہل بیت کو اور خصوص بیویوں کو بڑا کہتے ہوں گے کیا خوش ہوتی ہوگی ؟ اور کیا اولاد صالح ہے کہ ماں کے لئے کیا کیا عیب ثابت کرتے ہیں اور حیف صدافنوں ہے ان مسلمانوں پر کہ جو ایسے لوگوں سے محبت رکھتے ہیں اور ان کے ساتھ تعزیر داری میں شریک ہوتے ہیں اور ان سے شادی بیاہ کرتے ہیں کچھ شک نہیں کہ ایسے لوگوں سے بھی جناب سید المرسلین علیہ السلام ناراض ہوں گے اور ان کو حوض کوثر سے دور ہانکیں گے اور اکثر ایسے لوگوں کی دنیا ہی میں صورتیں مسخ ہو گئی ہیں الہی مجھ کو اور میرے سب احباب اور اقربا کو اور کل مسلمانوں کو حضرت کی اور حضرت کے اصحاب اور اہل بیت کی محبت کامل نصیب کر اور ان کے ساتھ شرف فرما آمین

آمین یا رب العالمین۔

فصل سوم۔ کلمات کفر کے بیان میں۔

پہلے بیان ہو چکا ہے کہ کفر شرع میں ایمان کی ضد ہے پس جن چیزوں پر ایمان لانا اور ان کی تصدیق ایمان تفصیلی میں ضرور ہے ان کے انکار کرنے سے خواہ دل میں انکار کرے یا زبان سے کوئی کلمہ ایسا نکالے کہ جس سے مراحۃ یا اشارۃ انکار ثابت ہو جاوے یا دل میں شک لگنے سے یا کلمات شک زبان سے نکلنے سے خواہ ان سے مراحۃ شک ثابت ہووے یا اشارۃ یا کسی ایسے کار سے کہ جو منافی تصدیق ہو قطعی کافر ہو جانا ہے جب تک توبہ نہ کرے گا مومن نہ ہو گا خواہ یہ شخص آپ کو مومن سمجھے اور عبادات اور ریاضات شاقہ عمل میں لاوے۔ اور کفار کی طرح ہمیشہ جہنم میں جلتے گا نوز با اللہ منہا مومن کو چاہیے کہ ایمان لانے کے بعد اس کی محافظت رکھے اور جن چیزوں سے ایمان جاوے اور کفر لازم آوے ان سے دور رہے کیونکہ ثابت رہنا یہی نجات کے لئے شرط ہے حبیب اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے إِنَّ الدِّينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَفْهَمُوا فَلَإِنَّ خَوْفَ عَلَيْهِمْ هَذِهِ هُمُ يَخْشَوْنَ۔ یعنی جنہوں نے یہ کہا کہ ہمارا رب اللہ ہے پھر وہ اس پر بھی قائم رہے تو ان کو کچھ غم و خوف نہ ہو گا اس لئے ان کلمات کفر کا کچھ مختصر طور پر بیان کرتا ہوں۔ تاکہ مومنین

خبردار ہو کر پریز کریں اور قاعدہ کلیہ اس کامیں ابھی بیان کر چکا ہوں پس موجبات کفر موافق بیان سابق کے چند اقسام ہیں۔

قسم اول | وہ کلمات کہ جو صراحتاً انکار پر دلالت کرتے ہیں مثلاً کسی نے کسی کو کہا کہ نماز پڑھ یا روزہ رکھ اس نے سن کر کہا کہ نماز فرض نہیں یا روزہ فرض نہیں پس یہ شخص کافر ہو گیا کیونکہ نماز روزہ کا فرض ہونا قرآن سے ثابت ہے جس چیز کی فرضیت قرآن کی ظاہر عبارت سے یا حدیث متواتر سے معلوم ہو جائے جو شخص اس کو فرض نہ کہے گا کافر ہو گا اسی طرح جس چیز کا حلال ہونا اس طرح سے ثابت ہو چکا ہے جو اس کو حرام کہے گا کافر ہو گا اسی طرح جس چیز کا حرام ہونا قرآن کی ظاہر عبارت یا حدیث متواتر سے ثابت ہو جو اس کو حلال کہے گا کافر ہو جائے گا پس جس نے کہا کہ خنزیر یا سود کھانا یا زنا یا جھوٹ بولنا یا ناحق قتل کرنا یا ظلم یا سحر کرنا یا شراب پینا یا حوا کھیلنا یا غیبت کرنا حلال ہے کافر ہو گیا اللہ تعالیٰ کی کسی صفت کا انکار کیا مثلاً کہا کہ اللہ ہر چیز پر قادر نہیں یا وہ ہر شخص کی دعا نہیں سنتا یا فلاں چیزوں کی اس کو خبر نہیں یا وہ ہمیشہ سے نہیں ہے یا وہ کلام نہیں کرتا یا وہ مردہ ہے یا مر جائے گا پس ان سب صورتوں میں کافر ہو گیا یا اس کے لئے کوئی بری صفت ثابت کرے مثلاً کہا کہ اللہ ظلم کرتا ہے یا اس کے جو رو بیٹے ہیں یا وہ کھانا پیتا ہے یا وہ سوتا ہے ہے یا کسی عورت یا لڑکے سے عشق رکھتا ہے یا جملع کرتا ہے یا اس کے لئے ماں باپ بھائی برادر ہیں یا وہ کسی مرد یا عورت کی شک میں ہے یا وہ بچیل ہے یا وہ کسی سے ڈر جاتا ہے یا کسی سے مغلوب ہو جاتا ہے یا کسی چیز کو بھول جاتا ہے بہت کام کرنے سے تنک جاتا ہے پس ان سب صورتوں میں کافر ہو گیا۔ یا اس کے کسی نام کا انکار کیا اور کہا رحیم یا رحمن یا اللہ مثلاً اس کا نام نہیں ہے کافر ہو گیا یا کسی نبی کا انکار کیا مثلاً کہا کہ موسیٰ یا عیسیٰ یا محمد مصطفیٰ یا آدم (علیہم الصلوٰۃ والسلام) نبی نہیں ہیں کافر ہو گیا یا کسی کتاب الہی کا انکار کیا یا ان میں سے کسی ایک تنویر سے کلام کا انکار کیا کافر ہو گیا۔ یا انبیاء کو جھوٹا کہا یا کتاب الہی کو یا اس کے کسی ایک ادنیٰ جز کو جھوٹا کہا کافر ہو گیا۔ یا فرشتوں کا انکار کیا مثلاً یوں کہا کہ فرشتہ کا وجود نہیں اگر ہوتا تو ہمیں بھی دکھلائی دیتا۔ لوگوں کے سننے کو قرآن میں فرشتہ کا ذکر کیا ہے کافر ہو گیا

فرشتوں کو اللہ کی بیٹیاں کہا کافر ہو گیا یا حشر کا انکار کیا مثلاً یوں کہا کہ مرنے کے بعد کوئی نہیں جسے گا یا اللہ سے آسمان و زمین فتنہ نہیں ہو سکتے۔ یا حساب نہ ہو گا یا کہا دوزخ جنت کا فقط لوگوں کے دہانے اور خوش کرنے کو ذکر کر دیا ہے ورنہ میں نہیں یا جنت و دوزخ کے کسی ثواب و عذاب خاص کا کہ جو قرآن میں مذکور ہے انکار کیا مثلاً کہا وہاں حویلیں نہیں یا غلمان نہیں یا دوزخ میں زقوم کا دوزخ نہیں یا کسی دوزخی کے لئے شتر گز کی زنجیر نہ ہوگی۔ علیٰ ہذا القیاس کافر ہو گیا۔ یا اللہ کے کسی حکم کو کہا کہ اس کو میں نہیں مانتا مثلاً کسی نے کہا چلو شریعت سے فیصلہ کر لیں دوسرے نے کہا میں شریعت کے فیصلے پر راضی نہیں کافر ہو گیا کس لئے کہ ایمان فقط جان لینے ہی کو نہیں کہتے ورنہ کافر بھی اللہ اور رسول کو حق جلتے تھے بلکہ مان لینا بھی شرط ہے یا کہا اور سب احکام الہی کو تو مانتا ہوں مگر زکوٰۃ یا روزے یا نماز یا حج کے حکم کو نہیں مانتا کافر ہو گیا مثلاً کسی نے کہا کہ تم فلاں بُرے پیشے کو چھوڑ دو اس نے کہا خدا نے ہم کو یہی فرمایا ہے کافر ہو گیا۔

قسم دوم | وہ کلمات ہیں کہ جن سے اشارۃً انکار ثابت ہووے مثلاً انہیں پہلی چیزوں کو جس طرح سے کہے کہ اس سے انکار نہ لکنا ہو مثلاً کسی جہی کی امانت کی یا ان کی کسی بات پر عیب لگایا یا ان کے کسی فعل پر عیب کی یا ان کے حسب و نسب شکل و صورت پر طعن کیا یا کسی نے کہا کہ سب دنیوں پر اسلام حق ہے کسی نے سن کر کہا کہ سب دین حق ہیں کافر ہو گیا یا بخومی یا کاہن کو سچا کہا کافر ہو گیا۔

قسم سوم | وہ کلمات ہیں کہ جن سے شک و مباحثہ ثابت ہووے مثلاً کہا کہ مجھے اللہ کے کریم ہونے میں یا رحیم یا رزاق ہونے میں شک ہے کافر ہو گیا یا کہا اس کے عادل ہونے میں شک ہے کافر ہو گیا یا کہ مجھے فرشتوں کے یا رسولوں کے یا کتابوں کے وجود میں شک ہے یا قیامت کے ہونے میں شک ہے کافر ہو گیا۔ علیٰ ہذا القیاس جو چیزیں قطعی الثبوت ہیں اگر ان میں شک شبہ کرے گا کافر ہو جائے گا۔

قسم چہارم | وہ کلمات ہیں کہ جن سے اشارۃً شک ثابت ہووے مثلاً کسی نے کہا کہ قیامت عز و آجے گی کسی نے سن کر کہا دیکھا چاہیے۔ کافر ہو گیا یا کسی نے کہا جنت میں مومنوں کو بڑی نعمتیں ملیں گی

اور کافروں کو بڑے سخت عذاب ہوں گے اس نے کہا کیا خبر ہے کافر ہو گیا اعلیٰ ہذا القیاس اگر کسی نے کوئی کلمہ کفر کہا اور اس کو معلوم نہیں کہ یہ کلمہ کفر ہے بعض علماء کے نزدیک جہلِ عذر نہیں کافر ہو گیا بعض کہتے ہیں نہ جاننا عذر ہے کافر نہیں ہوا۔

قسم پنجم | وہ افعال ہیں کہ جن سے الکایا شکِ مراحۃ یا اشارةً بھجا جائے مثلاً کسی نے قرآن مجید کی امانت کی راہ سے نجاست یا آگ میں ڈالا کافر ہو گیا یا امانت کی راہ سے کعبہ کی طرف پشت کیا یا سٹو کا کافر ہو گیا یا امانت کی راہ سے کسی مسجد کو گرا دیا یا کسی عالم کو مار ڈالا کافر ہو گیا یا شرع کی کسی بات پر ٹھٹھا کیا مثلاً ایک شخص وہو قرآن کی نقل کرنے لگا اور چند لوگ اس کے آس پاس بیٹھ کر سن رہے تھے اس سے مسائل پوچھنے لگے پس وہ سب کافر ہو گئے یا ثواب جان کر کسی کفر کی رسم کو عمل میں لایا مثلاً زنا کر گئے میں ڈالا یا صلیب ڈالی یا ہنود کی مانند ماتے پر ٹیکہ لگایا یا ان کے کسی خاص لباس کو پہنایا بولی دیوالی تو روز کو سنایا ان سب صورتوں میں کافر ہو گیا اگر گناہ جان کر کرے گا تو گنہگار ہو گا کافر نہ ہو گا اور اگر کسی کے خوف سے کر لے گا کہ اگر نہ کر دوں گا تو وہ مجھے مار ڈالے گا یا عمر پر پہنچائے گا تب گناہ بھی نہیں یا کسی بت کے نام یا کسی قبر کے نام بکا ذبح کیا یا ان کو سجدہ کیا یا توپ یا تھان یا دیا یا جیونہ یا جھنڈے کے آگے جانور ذبح کیا یا اللہ کے سوا کسی کو سجدہ یا اور افعالِ شرک ظہور میں لایا ایمان کیا کافر و مشرک ہو گیا یا قبلہ معلوم ہونے ہوئے بے عند اور طرف منہ کر کے نماز پڑھی کافر ہو گیا یا کسی امرِ نہیِ عنہ کو حلال سمجھ کر یا مثلاً زنا کو درست جان کر کیا یا شراب کو مباح سمجھ کر پیا یا اور گناہ اسی طور سے کیا کافر ہو گیا یا کوئی شخص مسلمانوں یا کافروں کے عینِ مقابلے کے وقت کفار کے ساتھ ہو گیا اور مسلمانوں پر حملہ آور ہوا کافر ہو گیا اس لئے کہ یہ جمیع افعال انکار یا شکِ دین پر دلالت کرتے ہیں فائدہ جس وقت کسی نے کفر کی نیت کی اسی وقت کافر ہو گیا خواہ نیت دس برس کے لئے کی ہوئے مثلاً کسی نے نیت کی کہ اگلے سال کرٹان یا یہودی ہو جاؤں گا وہ ابھی کافر ہو گیا اللہ سے نڈر ہونا کفر ہے۔ **فَلَا يَأْمَنُ مَوَدَّةَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَكَلَتْهُمُ الْغَيْبَةُ**۔ اور اللہ کی رحمت سے ناامید ہونا بھی کفر ہے۔ **وَلَا يَكُونُ مِنَ الَّذِينَ هُمْ يَكْتُمُونَ**۔ ایمانِ خوف اور پس اللہ سے ڈنا بھی ہے کہ وہ بے پروا ہے جہنم میں ڈال دے اور کچھ پروا نہ کرے رہا میں ہے | اور اس سے امیدِ نجات کی بھی رکھے کہ نہایت رحیم اور کریم اور بڑا احسان کرنے

والا ہے جو کہ اس سے مانگتا ہے وہ عطا کرتا ہے اپنے بندوں کو بخش دے گا اور کچھ پروا نہ کرے گا۔ اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَاَدْخِلْنَا جَنَّۃَ الْفِرْدَوْسِ۔

تنبیہ | محققین علمائے فرماتے ہیں کہ جن چیزوں پر ایمان تفصیلی میں ایمان لانا ضرور ہے جب تک کوئی شخص ان کا انکار یا شک نہ کرے یا کوئی ایسا فعل کہ جس سے انکار و شک سمجھا جائے اس سے ظہور میں نہ آئے کافر نہیں ہوتا پس مفتی کو ضرور ہے کہ جب تک موجباتِ کفر نہ دیکھے بے دھرم کسی مسلمان کو کافر نہ بنادیا کرے اس لئے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ علیہ رحمۃہ السلام کے گمراہ فرقوں کی بھی تکفیر نہیں کرنے تھے حدیث شریف میں آیا ہے کہ جب کوئی کسی کو لعنت کرتا ہے یا کافر کہتا ہے تاکہ اس کلمہ کو آسمان تک لے جائے ہیں پس اگر جس کو کہا ہے وہ اس کے قابل ہے تو اس پر ڈال دیتے ہیں ورنہ جس نے کہا تھا آخر وہ کلمہ اس پر پڑتا ہے بعض لوگوں نے ایسا بظہر اختیار کر رکھا ہے کہ جہاں کسی شخص نے ان کے معتقدات میں سے خواہ وہ خلافِ واقع ہی ہو کسی چیز کا ذہبی انکار کیا اس کو اسی وقت کافر بنا دیا گیا کفر و اسلام ان کے معتقدات ماننے نہ ماننے پر منحصر ہے۔

وصیت | ایمان سے زیادہ کوئی نعمت نہیں کیونکہ گنہگار بھی ایمان کی بدولت جہنم سے نجات پائے گا اور آخر کار جنت میں جائے گا پس اس کی محافظت ہر وقت واجب اور اس کی زینت کے واسطے گناہوں سے بچنا عبادت میں مصروف رہنا مناسب ہے اس عالم جسمانی کے ہر چیز فانی ہے وہ عالم جاوداتی ہے پس کوئی غافل یہاں کی کسی چیز سے دل نہ لگائے بلکہ عالمِ قدس کا مشائق ہو کر مبد فیض واجب الوجود اصل ہر موجود باری تعالیٰ کی طرف رجوع کرے

دل تارے کہ داری دل درو بند دگر چشم از ہمہ عالم فرو بند

اے انسان! آلودگی جسمانی کو چھوڑ عالمِ قدس کی طرف منہ موڑ رشتہٴ علائق کو موت سے پہلے توڑ

سے زد سحر طائر قدیم ز سر صدہ سیفر کہ دریں دام گہ حادثہ آرام میگیر

قدسیاں بہر تو آراستہ عشرت کدہاں تو دریں غم کہہ چوں غم و گلان نہ ایسر

دنیا سہر میں پھر کوئی دوبارہ نہیں آئے گا جو کچھ کرنا ہے آج کر لو کل خدا جانے کیا ہے ؟ پس اگر کسی کو کہیں سے شبہ ہو جائے تو فوراً کسی عالم ربانی سے صل فرمادے ۔ اور اگر

کوئی نہ ملے تو یوں سمجھ کہ اللہ اور اس کے رسول سے کوئی دانا تر نہیں جو کچھ انہوں نے فرمایا
 سب حق ہے یہ میرے فہم کا قصور ہے کیونکہ ہزار ہا امور دنیویہ کی ادراک سے فہم مقصور ہے
 الہی تو نے جس طرح بن مانگے اپنی رحمت کاملہ سے ہم کو ایمان عطا فرمایا ہے اسی طرح اس کو ہر
 آفت سے بھی بچا اور ہم کو جنت الفردوس عطا فرما اور دنیا اور آخرت میں کوئی تکلیف نہ دکھلا۔
 اِنَّكَ بِرَدُّوْنَ رَحِيْمٌ وَجَوَادٌ كَرِيْمٌ اِخْرَجُوْا اَنَا اِنْ الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعٰلَمِيْنَ وَالصَّلٰوَةُ
 وَالسَّلَامُ عَلٰى نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ سَيِّدِ الْمُرْسَلِيْنَ وَالْبَقَّةُ اَصْحَابِهِ الطَّيِّبِيْنَ الطَّاهِرِيْنَ وَ
 عَلَى جَمِيْعٍ عِبَادِهِ الصَّالِحِيْنَ اِلٰى يَوْمِ الدِّيْنِ ۝ ۱۱۰ آمین -

س م ت

قطعة تاریخ تالیف لمؤلف

چون دریں روز بالفضل خدا
 دہشتم سال آن کہ کسے
 یافت این نسخہ صورت اتمام
 گفت با من تمام گشت کلام
 سنہ ۱۲۹۹ھ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

حضرت شمس العلماء ابو عبد الحق تفسیر حقانی کی زندگی کے جتنے جتنے حالات

ارحیم محمد اسلمت حقانی

قبل اس کے کہ میں حضرت قبلہ شمس العلماء مولانا ابو محمد عبد الحق محدث و مفسر تفسیر حقانی رحمۃ اللہ علیہ کے حالات زندگی اور آپ کی دینی و دنیوی خدمات پر قلم اٹھاؤں یہ عرض کر دوں کہ مجھے اعتراف ہے کہ میں نے اپنے فرض میں کوتاہیاں کیں اور آج تک یا حسرت و ہوا کہ میں اپنی زندگی میں پورے عمر کی تعلیم و تربیت دینی اور جن کی نسبت دنا ہے کہ دنیا میں متعارف ہوا ان کی زندگی کے اہم واقعات اور وہ قوی دلی خدمات جو شمس راہ بنائے کے قابل ہیں، قلم کے سامنے پیش کرنا بھی ایسی حالت میں کہ آپ کے فرزند ان گرامی مولانا عبد العزیز بن مولانا ابوالحسن مولانا ابو الخیر رحمہم اللہ تعالیٰ انہی اس دار فانی سے رخصت ہو چکے ہیں میری بی غفلت اور سب سے سبکیں ہو جاتی ہے اور اس لئے بھی کہ میرے والدین کا انتقال میری خود رسالی میں ہو گیا تھا۔ میرا دنیا میں کوئی سہارا نہ تھا۔ یہ جہان گزیر کہ میں تھی کہ مجھ نے میرے سر پرستی میں نے کہ میں طرح پر طرح تعلیم و تربیت کا حق اور کیا کہ سماعی خاندان کے چند افراد کے کہ یہ بھی ظلم نہ ہو سکا کہ یہ بڑا کثرت حضرت علامہ حقانی کا فرزند نہیں بلکہ مراد زادہ ہے۔ حقیقت تو یہ ہے کہ حضرت کی حیات میں مجھے خود بھی یہ احساس نہیں ہوا چنانچہ عام دلی دلوں مجھے مولانا کا فرزند ہی سمجھتے رہے اور سمجھتے ہیں۔

اس حقیقت کے واضح کر دینے کے بعد یہ بتا دینا بھی ضروری ہے کہ میں اس فرض کو کیسے ہی ہمسایہ وقت میں انجام دینے پر آمادہ ہوا ہوں کہ حضرت کے حالات زندگی لکھنے کے لئے جن چیزوں کی ضرورت تھی ان سے محروم ہوں۔ یہ کام مجھے تعلیم و تہذیب سے بہت میل کر لیتا چاہئے تھا جیسا کہ میرے پاس اس سلسلہ کا تمام مواد موجود تھا۔ اب جو کچھ میں قلم بند کر رہا ہوں اس کی کیا دولا نا جان محمد عارف مرحوم مسعودی کی وہ کتبوں ہے جس میں آپ کے مختلف نمونے ہیں۔ مولانا جان محمد عارف خزانہ کو غریب وقت فرماتے میرے شفیق استاد تھے جس سے میں نے اپنی زندگی میں تعلیم حاصل کی تھی اور جو حضرت قبلہ مولانا حقانی کے ایسے شاگرد رشید تھے جو سفر و حضر کا طریقہ سالانہ حضرت کی خدمت میں ہے جب کہیں حضرت قبلہ اپنی زندگی کے کچھ حالات بیان فرماتے تو مولانا جان محمد عارف کی کاپی میں درج کر دیا کرتے تھے۔ جیسے کہ کول جان محمد عمر ہے اس سے ان کی یہ عرض تھی کہ کسی وقت ان حالات کو ترتیب دے کر سوانح کی شکل دی جس کے حضرت قبلہ کی وفات کے بعد آپ کے مجھے فرزند مولانا ابوالحسن حقانی طویل علالت میں مبتلا ہو گئے جن کو مولانا جان محمد عارف جان سے زیادہ عزیز رکھتے تھے مولانا ابوالحسن کے انتقال کے بعد مولانا ابوالحسن محمد خرد طویل علالت میں مبتلا ہو گئے اور وہ اس خدمت کو انجام دے سکے۔ ۱۹۵۹ء میں جب وہ مرض الموت میں مبتلا ہوئے تو میں آپ جیسے ہی لطف میں تھا۔ کہ مجھے مولانا موصوف کا دلچسپی سے ایک کارڈ موصول ہوا جس میں تحریر تھا: میرے پیس سالہ رسنیق میں اپنی زندگی سے مایوس ہو چکا ہوں صرف تم کو دیکھنے کی آرزو ہے۔ فوراً چلے آؤ جان محمد اس ستمبر ۱۹۵۹ء۔ اس کارڈ کے دیکھتے ہی میں دلی ہوشیار اور اپنے شفیق استاد کو قدم بوسی حاصل کی۔ بخوشی دیر بعد آپ نے فرمایا کہ امدادی سے میری کٹکٹوں نکال لو۔ میں نے

وہ کاپی نکالی تو فرمایا کہ اس کا آخری صفحہ نکال کر پڑھو۔ تحریر تھا۔

ہندوس میں حیات حقانی نہ لکھ سکا اب اس خدمت کو حکیم محمد اسحاق سلمہ انجام دیں :

۲۴ اگست ۱۹۲۲ء

میں نے عرض کیا انشا اللہ آپ کے ارشاد کی تعمیل کر دیں گا۔ اس واقعہ کے چار روز بعد ہی مولانا موصوفی انتقال ہو گیا۔

إِنَّا لِلّٰہِ وَإِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ

مگر انیسویں کہ اس واقعہ کو کبھی ۷۰ سال گزر گئے۔ بار بار ارادہ کیا مگر نامساعد حالات کی بناء پر کچھ نہ کر سکا اس عرصہ میں ہندو پاکت ان کی تقسیم ہی ہوئی اور وہیں ہنگامی حالات میں کراچی چلا آیا۔ یہاں آنے کے بعد بھی سکون میسر نہ ہو سکا اب جبکہ میں خود چراغ سحری ہوں عمر کے پچتر سال سے زائد گزر چکے ہیں۔ عزیز القدر خیر سلیم حقانی ایدہ کیث نصیرہ حضرت مولانا حقانی رحمت اللہ علیہ نے زور دیا کہ آپ حیات حقانی اس نظر سے کہ سخت لکھ دیجیے کہ حضرت قبلہ کی تصانیف کے ساتھ لکادی مابے تاکہ فارغین کلام حضرت مولانا حقانی کے حالات زندگی اور ان کی عملی خدمات سے بھی استفادہ حاصل کر سکیں اس وقت مولانا قاضی عبد الرحمن صاحب عقائد الاسلام طبع کر رہے تھے اس میں شامل کی جاسکے۔ اس لئے اس سیران سالی میں جستہ جستہ حالات ظہور فرمائے گئے۔ وما فی الذی الا باللہ الحمد للہ کہ اس کی توفیق اور کرم سے یہ خدمت انجام پاگئی۔

سلسلہ نسب آپ کا سلسلہ سیدنا علی کرم اللہ وجہہ کے مختصر فرزند سیدنا عبد شمس سے ملتے ہیں نبی بنت خرام کے لہجے سے ہیں یوں تو خلفائے دہشتہ بن وصحابہ ورضوان اللہ علیہم اجمعین کے عہد میں بھی ان بزرگوں کی اولاد کے بعض صحابہ تابعین و تبع تابعین اور ان کی اولاد و احفاد دور و دراز ملکوں میں پھیل گئے تھے۔ مثلاً سیدنا ابی کبشہ رضی اللہ عنہ صحابی رسول عین تشریف لے گئے عبدالرحمن بن ابی نصر رضی اللہ عنہ اطراف ملابا میں اس طرح تھے تابعین کا جزا تشریف میں سکونت پذیر ہونا کتب سیر و تذکرہ سے ثابت ہے۔ کچھ حضرات۔ شام عراق، بغداد، حبشہ اور ایران میں سکونت پذیر ہو گئے تھے۔ جن کا طعن نظر صرف خدمت خلق اللہ اور تبلیغ و اشاعت اسلام تھا جنہوں نے اپنی روحانی قوت اور اخلاق سے لاکھوں افراد کو جو ضلالت اور گمراہی کے گڑھے میں پڑے ہوئے تھے میلے اور اسلام کا فرائض بنایا اور ایک عالم کو نور کر دیا ان ہی نفوس قدسیہ کی اسلامی خدمات کے اثرات ہیں۔ تاہم ہندو چین وغیرہ ممالک میں گزر ہا سمدان موجود ہیں جو بائبلک دلی فرائض وعدہ لاشریک کی تقدیس و تہلیل کر رہے۔

اسی طرح سیدنا عبد شمس ابن علی کرم اللہ وجہہ کے اہل مختلف ممالک میں پھیل گئے ہیں جنہاں شیخ ہادی علوی قدسی اور فاضلہ اردبیل میں خواجہ شرف الدین احمد علوی تزدین ہیں۔ نور الدین قاسم علوی تبریزی سکونت پذیر تھے ان کی تیسری پشت خواجہ شہناہ نظام الدین محمد علوی تبریزی جن کے علوم معقول و منقول کا ڈنکا ملک ایران وغیرہ میں بج رہا تھا اپنے پوتے خواجہ مظفر الدین علوی بن شاہ محمد تبریزی اس فاندان کے پہلے بزرگ ہیں جو بسبب تعصب صلاطین صفویہ بغیر فراغت

بیت اللہ۔ و دریافت رونہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بحکم سیر فی الارض ہندوستان تشریف فرما ہوئے ہندوستان وغیرہ چوتھے ہوئے بعد خلیفۃ المسلمین محی الدین اورنگ زیب عالمگیر بادشاہ غازی دہلی شاہجہاں آباد تشریف لے آئے اور دہلی گنہ میں سکونت پذیر ہو گئے۔ جب آپ کی تشریف آوری کی اطلاع علمائے عہد کو ہوئی تو آپ کا پرچوش چٹک غیر مقدم کیا گیا۔ پھر کیا تھا علماء و امرا مشائخ اور طلبا کا آپ کے در پر جھگڑا رہنے لگا۔ متوڑے ہی عرصہ میں بعد شاہی میں ملای ہوئی اور شعب و خلعت خاصہ سے سرفراز کئے گئے اور سند صدارت دارالافتاء آپ کو تفویض کی گئی۔ خود حضرت مولانا نے مقدمہ تفسیر حقانی کے صفحہ ۱۵۲ پر سید احمد خاں کی تفسیر القرآن کا ذکر کرنے کے بعد اپنے نسب کے متعلق تحریر فرمایا ہے:-

فتح المنان تفسیر القرآن مشہور تفسیر حقانی اس بیوقوف کم ہند و لا ابو محمد علی بن محمد امیر بن شمس الدین بن نور الدین بن خواجہ جعفر بن خواجہ سلیم بن مظفر الدین بن شاہ محمد تہری کی تصنیف ہے۔

محمد شاہ عالم تک مولانا کے بزرگ دہلی میں اعلیٰ مناصب پر فائز رہے اور درس و تدریس کا سلسلہ بھی جاری رہا۔ ایک مرتبہ ارشاد فرمایا تھا کہ ہمارا مکان دہلی میں لال ڈنگی کے قریب مہلب الاسلام کے نام سے مشہور تھا۔ جس میں ایک طرف دارالحدیث اور ایک طرف دارالافتاء بھی تھا۔ ہمارے خاندان کے بیشتر افراد اس میں سہا کرتے تھے۔ ہنگامہ دہلی ۱۰۵۰ء کے بعد لال ڈنگی اور جملہ شہزادگان کے مکانات کو سمارا کے میدان بنایا گیا۔ جواب دہ پٹیک کے میدان، کے ہمے مشہور ہے جس میں بالاب اسلام، بھی سمارا ہو گیا اور ہمارے خاندان کے لوگ منتشر ہو گئے۔

ریاست کیتھل کی سکونت مولانا کے ہندو گول نے ریاست کیتھل کی سکونت کیوں اور کیسے اختیار کی۔

اس کا باعث یہ ہوا کہ راجہ لال سنگھ والی کیتھل بزمانہ ولیعہدی تعلقہ علی شاہ عالم بادشاہ دہلی کے قتل و عافیت میں پرورش پائے تھے۔ سن بلوغ کو پہنچے تو ان کو سند اور فرمان راجا بانی مرحمت ہوا۔ اسی وقت حسب فی فرمان شاہی سند دیوانی ریاست کیتھل بنام خواجہ شمس الدین محل محمد خاں ابن خواجہ نور الدین خاں صادر ہوا:-

حسب حکم جہاں مطالعہ وقت و دعویٰ پناہ خواجہ شمس الدین محل محمد خاں مورد درم بار۔ اعلا انک خدمت دیوانی راجہ محل سنگھ والی کیتھل بشمار غرض گشتہ است خود انجاء سائندہ خدمت دیوانی باسلوب انجاست۔ چنانچہ خواجہ محل محمد خاں نے اپنی خداداد قابلیت اور ذہانت سے ریاست کے بگڑے ہوئے نظام کو جس میں خانگی تنازعات، باہمی کشیدگی اور ریاست کی افراطی و ثاقل یعنی درست کر کے ریاست کے وقار کو بحال کر دیا جس کی وجہ سے راجہ محل سنگھ والی کیتھل آپ کی بے حد عزت کرتے تھے اور ریاست کا کوئی کام انہیں ستم نہ کرتے تھے۔

خواجہ محل محمد خاں کے بعد ان کے فرزند محمد امیر خاں اس عہدہ و جلیہ پر فائز ہوئے اور امور ریاست باہل و وجہ انجام دیتے رہے کہ اس عہدہ میں راجہ محل سنگھ کے فرزند اور سے سنگھ جیس وقت ریاست کے فرمانروا تھے لا ولد

فوت ہو گئے۔ رانی صاحبہ نے اپنے برادر زادہ کو گدی نشین کرنا چاہی تھیں۔ جب تمام استقامات مکمل ہو گئے اور گدی نشین کی رسم ادا ہو چکی تھی کہ اس وقت ایک ایک سکھوں کے ایک بڑے گروہ نے محلہ کے رانی کے اس برادر زادے کو قتل کر دیا۔ میرزا صاحبہ کو کبھی گدہ سپرد کیا جاتا تھے اس نے ایسے عمر میں رانی صاحبہ کو ساتھ لے کر لڑے بھڑتے قلعہ ہسیو میں لے آئے جو گتھیل سے ۳۳ میل جنوب مشرق میں سرسوتی ندی کے کنارے واقع ہے اور ہندوؤں کی بڑی تیرتھ گاہ ہے۔ سکھوں نے یہاں انگریزی قلعہ کو گھیر لیا۔ محمد امیر خاں نے قصبہ گتھیل کے مسلم راجپوتوں سے امداد چاہی۔ اس قصبہ کے سردار رانا بہادر علی خاں قرب و جوار کے کئی ہزار راجپوتوں کو لے کر ہسیو پہنچ گئے اور منہدہ پر دھڑا سکھوں کو ان کے ناپاک مقصد میں کامیاب نہ ہونے دیا۔ اس اشن میں کہ رانا چھاؤنی سے انگریزوں کی فوج آگئی اور تمام ریاست پر انگریزوں کا قبضہ ہو گیا۔ رانی صاحبہ کو پرگنہ اردنی جو ان کا میکہ تھا سپرد کیا گیا۔ یہ پرگنہ رانی صاحبہ کو داگنڈاشت ہوا۔ اور ایک چھوٹی ریاست بن گئی جو تقسیم ہند میں قاسم پور اور امیر محمد خاں کی مدد و معاش کے لئے تین کاؤں میں۔ چاربا خیر پور اور عثمان پور دیئے گئے۔ چونکہ میکہ امیر محمد خاں کے دشمن ہو گئے تھے۔ اس لئے بہادر صاحب نے ان کو گتھیل گدہ رانا بہادر الدین جو قلعہ ہسیو سے تین میل کے فاصلہ پر تھانے آئے یہ قصبہ گتھیل گدہ کے نام سے مشہور ہے

یہ قصبہ ان بہادر اور شریف راجپوتوں کی بستی ہے جن کے جدِ اعلیٰ رانا بہادر الدین بعد دولت فیروز شاہ سلاطین مشرق بہ اسلام ہوئے تھے۔ رانا بہادر الدین محمود راجپوت تھے اور راجہ جے پال دہلی کے خاندان سے قریبی تعلق رکھتے تھے۔ مشرق بہ اسلام ہونے کے بعد جو بہادریاں اور کارہائے نمایاں جنگی موافقہ پر رانا بہادر الدین نے دکھائے وہ تاریخ سے بخوبی واضح ہیں۔

کچھ عرصہ کے بعد رانا بہادر علی خاں کی دختر نیک نتر سے خواہ مخواہ میرزاں کی شادی ہو گئی اور مستقل سکونت اسی قصبہ میں اختیار کر لی اور وسط قصبہ میں ایک بہت بڑی حویلی تعمیر کرائی جس کو ایک چھوٹا سا قلعہ کہا جاسکتا ہے اور جو فن تعمیر کے لحاظ سے بھی ایک اعلیٰ نمونہ ہے جس کو دیکھنے کے لئے اکثر انجینیر آیا کرتے تھے تقسیم ہند کے بعد اس قصبہ کے تمام مسلمان پاکستان آ گئے اور یہ حویلی ایک سکھوں کو الاٹ ہو گئی۔

ولادت اور ابتدائی تعلیم مولانا علی الحق حقانی اسی قصبہ گتھیل گدہ (رانا بہادر الدین) میں، ۱۲۵۵ھ

۱۲۵۵ھ میں پیدا ہوئے چونکہ والدین اہل قصبہ حضرت میراں شاہ بہیک رحمۃ اللہ علیہ سے خاص عقیدت رکھتے تھے ان کے غلیبہ اور سجادہ نشین حضرت مولانا سید محمد الحمید عرف عبداللہ شاہ ٹبے باغدزدہ تھے اور اس قصبہ میں ایک خانقاہ تھی جس میں شیعہ اقامت فرماتے تھے۔ مولانا حقانی کو شاہ صاحب موصوف کے کنارہ عاطفت میں دیدیگیا۔ گویا حضرت شاہ صاحب نے پرورش کیا۔ بسم اللہ خانی کے بعد کلام ربانی اور ابتدائی کتب اوردواکھ صرف دیکھو وغیرہ خود شاہ صاحب نے پڑھائیں ۱۲۷۵ھ میں جب آپ کی عمر بارہ سال تھی شاہ صاحب کی ہدایت کے

مطابق مولینا کو تحصیل علم کے لئے دہلی حضرت آخوند شاہ علیہ العزیز صاحب کی خدمت میں بھیجا تو میرزا مولینا کی پیشکش سے پہلے ہی تجھے فوت ہو چکے تھے اور آپ کے بھائی کے نام غلام نبی اور غلام حسین تھے ان ہاتھوں کی مناسبت سے مولانا کا نام غلام جہاں رکھا گیا تھا جب تک کہ آپ کو دہلی بھیجا جا رہا تھا تو آپ کے اپنے شیخین تھے اور حضرت عبداللہ شاہ صاحب سے عرض کیا کہ میرا نام غلام جہاں رکھا گیا ہے جو مجھے پسند نہیں میں چاہتا ہوں کہ میرا نام تبدیل کر دیا جائے چنانچہ شاہ صاحب نے آپ کا نام عبدالحق رکھا۔ آخوند شاہ علیہ العزیز صاحب کے مولینا کے والد خواجہ محمد امیر اولیٰ نقشب سے خاص تعلقات تھے اور ہر سال دہلی سے آئے ہیں آخوند صاحب اسی قصبہ میں خواجہ محمد امیر صاحب کے مکان میں رہ چکے تھے جب مولینا حقانی کو آخوند صاحب کی خدمت میں بھیجا گیا تو انہیں تعلقات کی بناء پر آپ نے بڑی شفقت سے اپنے پاس رکھا اور کتب و رسم پڑھائیں تحصیل علم کے لئے مولینا کا سفر آخوند صاحب کی اجازت سے مولینا سہارنپور تشریف لے گئے اور شیخ الحدیث مولینا احمد علی کی خدمت میں رہ کر تحصیل علم کی۔ ازان بعد آپ کے کانپر حضرت شیخ عبدالحق قادری ہاجرہ کی خدمت میں مافر ہو کر تحصیل علم اور فیوض و برکات سے استفادہ حاصل کیا۔ حضرت شیخ نے مولینا کی قابلیت اور ذہن و اتقاد دیکھ کر سند کے ساتھ خلافت سلسلہ قادریہ کی عطا فرمائی۔ وہاں سے رخصت ہو کر آپ جو نوبت تشریف لے گئے اور مختلف اساتذہ سے پڑھ کر علوم مقبول و مغفول کی تکمیل کی ازان بعد اپنے رفقاء و درس مولینا عمر علی صاحب مونگیری، مولینا احمد حسن صاحب کانپوری، مولینا آل حسن صاحب مردوری اور دہلی بغرض حصول حدیث نبوی مراد آباد حضرت شیخ الحدیث عالم علی شاہ رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں حاضر ہوئے اتفاقاً زمانہ اس وقت شیخ الحدیثین سخت ملیل تھے اس لئے چند روز وہاں قیام کے بعد علیگڑھ مستنولہ اساتذہ حضرت مولانا مفتی لطف اللہ صاحب کی خدمت میں حاضر ہوئے اور کامل دو سال رہ کر تعلیم حاصل کی اور وہاں سے دہلی تشریف لے گئے۔

مراجعت وطن ۱۸۷۱ء میں والدین اور حضرت عبداللہ شاہ صاحب کی تادمی کو کاشوئی آپ کو رگتھلا کر لے گیا والدین اور حضرت شاہ صاحب کی تادمی سے مشرف ہوئے گیارہ سال کی عہدائی کے بعد فاسخ التحصیل ہو کر مولینا کا وطن واپس پہنچ کر کوئی معمولی بات نہ تھی۔ والدین اور حضرت شاہ صاحب کے علاوہ تمام قصبہ میں بھی خوشی و مناسبات کی لہر دوڑ گئی ہر شخص ملنے اور دیکھنے کے لئے دہلا چلا آتا تھا گویا جہ یوسف کم گشتہ بہ کنعان آمد

حضرت شاہ صاحب اور والدین خوشی کے مارے جلے میں نہ مہمان تھے شاہ صاحب موصوفیہ اطراف و اکناف کے علماء و مشائخ کو مدعو کر کے جلسہ کیا جس میں مولانا حقانی سے چند علمی سوالات کئے گئے مولینا نے جس انداز میں جواب دیئے اس سے علماء و مشائخ پر ایک خاص اثر ہوا۔ حضرت شاہ صاحب نے اس جلسے میں مولینا کے فرقہ مبارک پر اپنے مقدس اور پاک ہاتھوں سے دستار فضیلت باندھی جواب تک لفظ و ترک جملہ سے پس موڑ

ہے۔ اس لیے میں حضرت شاہ صاحب نے ایک قطعہ تاریخ فراغت علمی بھی تحریر فرمایا جو درج ذیل ہے :-

عبداللہ الحق از علوم پرے غرور و گل بچیند
دانش سپر فردہ دانش باغ باغ باد
چو کردن کس سال تمام فضیلتش
بالتف دعا گفت و دو لفظ فراغ یاد

اس کے بعد مولیٰ ۱۳۸۵ھ میں والدین اور حضرت شاہ صاحب سے رخصت ہو کر دہلی تشریف لائے اور دہلی سے حضرت شیخ العلامہ مولانا شاہ فضل الرحمن صاحب کتب مراد آبادی کی خدمت میں حاضر ہوئے اور تقریباً ایک سال خدمت میں رہ کر علوم طریقت کی تکمیل کی اور فرقہ خلافت مایل کر کے دہلی آئے اور شیخ الحدیث حضرت مولانا شاہ ندیم حسین صاحب سیاحی رحمۃ اللہ علیہ والفرقان کی خدمت بابرکت میں رہ کر حدیث نبوی کی قرأت و سماع مختصر فرمائی کتب حدیث تحقیق و تدقین کے نظر سے لفظاً لفظاً شیخ الحدیث کے سامنے قرأت کیاں مولانا حقانی کی خدا داد قابلیت و ذہن کی وجہ سے حضرت شیخ الحدیث نے نایت درجہ آپ پر شفقت فرمایا کرتے تھے جب طلباء سے دورانِ درس مسائل فقہ وغیرہ میں گفتگو ہوتی تھی تو حضرت شیخ الحدیث فرمایا کرتے تھے :- ذرا توقف کرو حنفیوں کا شیر علی بن ابیہر کا وہ تمہارا واجب و کیا مولانا کو دیکھتے ہی غصہ انداز میں فرماتے تھے :- آؤ جان علی بنی تمہارے ان بھائیوں کی چند مقامات پر شبہ ہو گیا ہے ہمارے سامنے ان کا جواب دو :- شیخ الحدیث نے مولانا حقانی کو اجازت مطلق اور سند موقوف عطا فرما کر مافیہ کی نقل درج ذیل ہے :-

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العالمین والصلاة والسلام على سيد المرسلين وعلى آله واصحابه اجمعين
اما بعد فيقول العبد الغفء طالب المحسنين محمد نذير حبيب عافاه الله تعالى في الدارين ان ابو بوسى
محمد عبد الحق ابى آخوة ۱۲ شعبان المعظم ۱۳۹۰ھ

مدرسہ جامع الاسلامیہ فتح پوری | شعبان ۱۳۹۰ھ ہی میں آپ نے مدرسہ اسلامیہ فتح پوری دہلی میں مدرسہ کی خدمت مایل کی اور درس و تدریس میں مشغول رہے۔ اسی زمانہ میں آپ کو خیال پیدا ہوا کہ مشکل درسی کتب کی شہرت کی جائے۔ چنانچہ ۱۳۹۱ھ میں آپ نے دعائی شرح حسامی، عربی زبان میں لکھی جس کو اساتذہ نے بہت ہی پسند کیا اور درس میں شامل کر لیا جو تائید دم عربی مدارس کے مدرسین حتیٰ کہ جات ازہر مصر میں بھی پڑھائی جاتی ہے اور ہزار ہا کی تعداد میں مدرسہ میں طبعا ہوتی ہے اسی سال کے آخر میں آپ مدرسہ فقیہوں کی مدرسہ سے منتفی ہو گئے اور مکان ہی پر درس و تدریس کا سلسلہ جاری کر دیا جس کو درس حدیث کے بعد تالیف و تصنیف اور استغفار و دل کے جواب میں زیادہ وقت صرف فرمایا کرتے تھے بعد نماز عصر اساتذہ لامذہ مدرسہ فتح پوری اور شہر کے مغزز حضرت تشریف لائے تھے اور مختلف مسائل پر گفتگو ہوتی رہتی تھی۔ سلسلہ عشاء تک جاری رہتا اس دور کے علماء معلوم ظاہری کے ساتھ ساتھ طریقت کے بھی خواص ہوتے تھے۔ چنانچہ اس گھر میں کوہنہ کے جن علماء کو دیکھنے کا شرف حاصل ہوا ہے وہ سب محدث

عالم شریعت اور صاحب طرقت تھے۔ چنانچہ مولینا یونس علی صاحب بدایونی مولوی محمد حسین صاحب نقشبندی بہاری دہلوی
علی نقی صاحب قادری جہانگیروی۔ مولینا عبدالرشید صاحب ابن مولینا علی محمد صاحب بانی مدرسہ نعمانیہ دہلی مولینا
شاہ خورشید عمر صاحب قادری دہلوی مولینا شاہ ابوالخیر صاحب نقشبندی وغیرہ کو
میں نے دیکھا ہے۔ یہ وہ بزرگ سرپائیں تھیں جو فاضل اجل ہونے کے علاوہ اعلیٰ پایہ کے صاحب تسلیم اور سیر طرقت بھی
تھے جن کے بغرض و برکات سے لاکھوں مسلمان فیضیاب ہوئے ہیں ان بزرگوں کی زیارت کا شرف مجھے حقیقی منزل ہی میں
مہلہ ہے مولینا حقانی کے تخریعی اور آپ کی خدا داد فراموش اور قابلیت کی وجہ سے اس عہد کے علمائے دین کا ایک خاص نام و نشان
ایک شیعہ مجتہد کی فتنہ انگیزی | اعلیٰ قاسم جان دہلی ایک بہت بڑی علمی و تحقیقی جرڈیٹ ہادی حسین خاں کے نام سے
موسم تہی میاں عمر الحارثی تیرہ دن تک مجلس برقی تھیں جن میں علاوہ شیعہ حضرات کے اہل سنت و اہل جماعت بھی
بحسرت تحریک ہوئے تھے۔ اسی زمانہ کا ذکر ہے کہ گفتگو سے ایک نوعمر مجتہد صاحب تشریف لائے تقریر نہایت سلیس اور
لمحیہ دار کرتے تھے اور شناسا بھی خاص انداز میں پڑھتے تھے لیکن اپنی تقریروں میں صحابہ کبار رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین پر سب سے
بھی کر جاتے تھے ان مجتہد صاحب نے دعویٰ کیا کہ جو قرآن مجید حضرت نیکرم مسلم پر نازل ہوا تھا موجودہ قرآن مجید وہ نہیں ہے بلکہ
الوجہ کا تحریف کردہ قرآن مجید ہے جن آیات کو مقدم مونکر کہ کے تحریف کی گئی ہے اہل قرآن مجید مولائے علی نے ابوبکر
کے سامنے پیش کیا تھا جو کتاب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے انکار کر دیا تو حضرت یہ فرماتے ہوئے
اس قرآن مجید کو لیکر چلے گئے کہ اس یہ قرآن مجید تم کو قیامت تک نہ ملے گا کیسے ہی لوگوں میں غم و غصہ کہ آگ بھڑک اٹھی
اور بھگڑا ہو گیا یہ نتیجہ یہ نکلا کہ تمام شہر میں یہ آگ بھڑک اٹھی سخت فساد کا اہلیت ہو گیا۔ مولانا حقانی نے پنجاب کے کچھ شیعہ
مجتہدین کو ملاجیاں میں سید علی الحارثی بھی تھے انہوں نے متفقہ طور پر ایک بیان شائع کیا جس میں اعلان کیا گشتیوں کا ہرگز
یہ عقیدہ نہیں ہے بلکہ وہ موجودہ قرآن مجید کہ وہ ہی اصلی قرآن مجید ملتے ہیں جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوا تھا جس میں کوئی
تحریف نہیں ہوئی اور نہ قیامت تک ہو سکتی ہے۔

ابھی پورے طور پر یہ فتنہ دبانہ تھا کہ مزاحمت مرحوم نے خروغ کیا اور اپنے اخبار کارن گزٹ میں مضامین لکھنے شروع
کر دیئے کہ واقعہ کہ بلا غلط ہے اور امام حسینؑ شہید نہیں ہوئے یزید بن معاویہ وہ مسلمانوں کے مسیح اور سلمہ خلیفہ تھے
اور اس کا کردار صحابہ کے کردار کے سوا طرح کم نہ تھا امام حسینؑ نے خروغ کیا تھا جس کی شرعی سزا ان کو مل گئی۔ اور وہی دلائل پیش
کئے گئے تھے جو علی کل محمد و احمد عباسی نے اپنی کتاب خلافت معاویہ و دیگر میں پیش کیے ہیں جن کو تاریخ کے نام بہادر دیرسرج کے
عنوان سے موسوم کیا گیا ہے میرا ذاتی خیال ہے کہ شاید وہ کسی صاحب کو کارن گزٹ کے وہ ہی پرچہ مل گئے ہیں جن کو دیکھ کر یہ کتاب
لکھی گئی ہے۔ الغرض مزاحمت صاحب کے اس خروغ سے مسلمان ہند میں عموماً غور و فکر مسلمان دہلی میں خصوصاً سخت سببان پیدا
ہو گیا اس موقع پر بھی مولینا حقانی نے جو کردار ادا کیا وہ یہ تھا کہ مزاحمت کو کئی طور پر ہلکا سمجھا یا کہ آپ اس سلسلہ کو بند کر دیں آپ

خیال ملے ہے آپ نے مسئلہ شہادت کو نہایت مختصر الفاظ میں مرزا صاحب کے سامنے بیان کیا۔ مجھے یاد ہے کہ مرزا صاحب مرحوم نے جواباً کہا کہ مولانا میرا عقیدہ یہ نہیں بلکہ میں تو دیکھتا ہوں کہ شیعہ صاحبان جو صحابہ کبار کی ذات پر تکیہ اندہ بنے انہیں دلائل امامت لگانے کے مادی ہو گئے ہیں وہ شہادت امام حسینؑ کو کینکشتات کرنے میں مولانا عتاقی نے مجبور کیا کہ وہ اس سلسلہ کو بند کر دیں اور بیان بذریعہ اشتہار جاری کیا کہ مرزا حیرت صاحب نے جو کچھ لکھا ہے وہ ان کا عقیدہ نہیں بلکہ ایک ناعاقبت اندیش اور نام نہاد مجتہد اور جابل شیعہ کی اشتعال انگیز لیل کا نتیجہ ہے۔

تالیفات اور تصنیفات | مولانا عتاقی کی بہت سی تصانیفات ہیں جن میں سے میں خاص خاص کا ذکر کر لگا گا۔ مافی شرح حصائی جو تاسیس دہائی میں شائع ہے اس کے بعد آپ نے امام المحدثین حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ کی تصنیف حجاب اللہ باللہ کی شرح حجتہ اللہ — لکھی جس کو علامہ ہند نے استعمال کی نظر سے دیکھا مابعد اسکولوں کی تعلیم کو دیکھتے ہوئے دہس کو آپ پسند نہیں فرمایا کرتے تھے کہ تعلیم مسلمان بچوں کو اسلام سے بیگانہ بنا دے۔ دہریت اور الحاد پیدا کر دے یہی وجہ ہے کہ ہم لوگوں کو کبھی ایک دن کے لئے بھی سرکاری اسکولوں میں نہیں بھیجا اور غنی لائقین اسلام کی دریدہ دہی کا خیال فرماتے ہوئے آپ نے علم الکلام میں عقائد اسلام کے نام سے ایک مبسوط کتاب لکھی یہ کتاب سرزوی الحجاز سلاسلہ کو لکھنی شروع کی اور ۴ ربیع الاول ۱۳۱۳ھ کو اس قطعہ تاریخ ختم ہوئی۔

چوں دریں روز با فضل خدا یافت این نسخہ صمدیت اتمام

دست تم فکر سال آں کہ کیے گفت با من تمام گشت کلام

اس کتاب کو مسلمانوں کے ہر طبقہ میں قدر و منزلت کی نظر سے دیکھا گیا اور طبقہ علما میں جو متبولیت ہوئی اس کا اندازہ اس سے کیا جا سکتا ہے کہ استاد العلماء محدث و مفسر بانی مدرسہ دیوبند حضرت مولانا درشنا محمد قاسم صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ نے اس کتاب کی تعریف میں حسب ذیل الفاظ تحریر فرمائے۔

اُردو میں یہ کتاب لاجواب میں نے اول سے آخر تک دیکھی۔ یہ ہے کہ ایسی کتاب اس زبان میں پہلے دیکھی تھی مضمون کی خوبی مصنف کے کمال کی دلیل ہے اور کہیں نہ ہوئے عرف ارجاع بالمقال زیادہ لکھنا فصول ہے دیکھنے والے خود دیکھ لیں گے کہ یہ کتاب کیسی ہے۔

اس زمانہ میں سرسید احمد خاں صاحب کی تفسیر القرآن شائع ہوئی جس میں دوزخ جنت ملائکہ وغیرہ کی وہ تاویلات پیش کی گئیں جن سے قرآن کا مفہوم ہی بدل گیا اس تفسیر کی اشاعت سے مسلمانوں میں ایک سیواں سا پیدائ ہو گیا بالخصوص طبقہ علما میں غم و غصہ کے جذبات بھڑک گئے۔ اس تفسیر کا اندازہ اس زمانہ "میں پوزیٹ صاحب کی تصانیف سے بخوبی کیا جا سکتا ہے۔ دہلی کے علما خصوصاً علامہ مدرس عربیہ ریح پوری "حقانی منزل" میں جمع ہوئے اور دوزخ و جنت کے اس کا جواب آپ لکھیں آپ نے اس کے جواب میں دوسرے صفحات پر ایک کتب بھی جو بعد میں مقدمہ "تفسیر حقانی" کے نام سے

موسم ہوئی اس میں سرسید حرم کی نشرشوں کا اصلاح کے ساتھ ساتھ مخالفین اسلام کے اعتراضات کے عقلی و نقلی دلائل سے جوابات دیتے گئے تھے چنانچہ یہ کتاب سب ہرکاشاعت پذیر ہوئی جسے طبقہ علمائے بے حد پسند فرمایا اس کے بعد کچھ تفسیر حقائق کی تالیف پر توجہ دی جو تقریباً دو سال میں مکمل ہوئی یہ تفسیر بڑے سائز پر کچھ جلدوں میں لکھی گئی تفسیر حقائق اللہ بان میں سب سے پہلی تفسیر ہے جو مخالفین کے اعتراضات کو سامنے رکھ کر لکھی گئی۔ ترجمہ قرآن عام فہم سلیس اردو میں ہے جو حکموں و عام آسانی سے سمجھ سکتے ہیں قرآن مجید کی حرفی و نحوی ترتیب بھی دی گئی ہے تاکہ ترجمہ کرنے میں کسی کو مبالغہ نہ ہو پھر اہل حق میں میں مخالفین اسلام کے مسکت اور دلائل شکن جواب عقلی و نقلی دلائل سے دیتے گئے ہیں۔ تفسیر حقائق کی اشاعت کے بعد آپ کی شہرت کو جاریہ چاند لگے یہ تفسیر طبقہ علمائے بے حد مقبول ہوئی۔

حیدر آباد میں طلبی اور سبکار منصب | تفسیر حقائق کی اشاعت کے بعد ہی آپ کو اعلیٰ حضرت میر محبوب علی خاں صاحب خمر و دکن نے حیدر آباد مدون فرمایا مولانا نے تفسیر نذر کی جسے اعلیٰ حضرت نے کھڑے ہو کر سر پر لیا مولانا حقائق کو کئی ماہ تک سرکاری مہمان رکھا خلعت خاقانہ اور دوستیں دوپے ماہوار منصب کے سرفراز فرمایا۔ دلی آنے کے بعد آپ نے مقدونہ تالیف تفسیر حقائق البیان فی علوم القرآن تقریباً چھ صفحات پیش کی ایک کتب بھی جو طبقہ علماء بالانحسوس انگریزی دال حضرت میں بہت زیادہ مقبول ہوئی۔ مولانا شفقت اللہ بالوئی نے اس کا انگریزی ترجمہ کیا جو تہنیک کسپی کلکتہ ملی جس پر کراٹھ شائع ہوا اور دلی روپ میں بہت مقبول ہوا اس کے بعد بھی آپ درس تدریس کے ساتھ تصنیف و تالیف میں مشغول رہے۔ چنانچہ چھوٹی بڑی کتب کے قریب تصانیف ہیں۔ رد آریہ اور رد نقض آریہ میں بہت سے رسائل تصنیف فرمائے رد آریہ میں حقائق تہذیب و رہنمائی ثابت و در رسائل میں جن کے جوابات کے لئے مولانا حقائق نے دو ہزار دو سو پچاس انعام دیئے کا اعلان کیا تھا لیکن فر فر آریہ کی طرف سے اس کا ایک کوئی جواب نہیں لکھا گیا۔ انجمن ہدایت الاسلام دلی اور جمعیت مرکزی تبلیغ الاسلام انبالہ نے ان کو مسترد و مرتب طبع کر اکر شائع کیا ہے۔

منظرہ | مولانا حقائق کو فن منظرہ میں بھی خاص ملکہ حاصل تھا اگر آپ کو امام المناظرین کہا جائے تو بیجا نہ ہوگا جب استاد مولانا جان محمد عارف جو تیس سال تک آپ کی خدمت میں رہے ہیں ان کی شکل میں لکھتے ہیں کہ جو کمال میں نے مناظرہ میں مولانا حقائق میں دیکھا ہے وہ کسی مناظرین میں نہیں دیکھا گیا۔ بیشتر مناظرین اپنے مخالف پائرا اور دعب جانے کے لئے خشمگین صورت بن کر سمیٹیاں کرتے ہیں اور تہذیب کے گروے الفاظ استعمال کرتے ہیں لیکن مولانا عرصہ اپنے مخالف کے نہایت خندہ پیشانی کے ساتھ انسانیت اور تہذیب کے گفتگو کرتے تھے کیا خیال کہ کوئی فقرہ خلاف تہذیب زبان سے نکلے چہ الٰہی بھلاؤ دلائل علی۔۔۔ میں متعدد مناظروں میں ساتھ مل جوں میں نے کوئی مناظرہ ایسا نہیں دیکھا کہ جس میں اس کی دلی اسلام کو شکست ہوتی ہو یا مخالف نے آپ کے اخلاق اور قابلیت کا اعتراف نہ کیا ہو۔ چنانچہ ۱۸۷۷ء میں ایک مناظرہ مرشد آباد سبکال میں مابین اچھہ حدیث دال فقہ حنبلی طبعیے پیادہ منعقد ہوا جس میں ہندوستان کے بڑے علماء

اور دوسرا کو شرکت کی دعوت دی گئی تھی۔ مناظرہ کا فیصلہ کرنے کے لئے ہائی کورٹ کلکتہ کے دو کیل ادا ایک جج حکم
 منتخب کیے گئے تھے اس مناظرہ کا سبب یہ تھا کہ اس زمانہ میں علماء اپنے دعووں میں اختلافی مسائل زیادہ بیان کرتے تھے
 جو عام کی فہم سے بالاتر ہو چکی وجہ سے جھگڑے فتنہ و فساد بلکہ عدالتوں میں مقدمات تک کی نسبت آ رہی تھی جس کی وجہ سے
 سنجیدہ مسلمانوں کا طبقہ بہت پریشان تھا۔ دہلی کے بعض رؤسائے خیال کیا کہ ان اختلافی مسائل کا فیصلہ کیوں نہ کیا
 مناظرہ کے ذریعہ کر لیا جائے تاکہ یہ اختلافات دور ہو جائیں چنانچہ راجہ ظل الرحمن صاحب رئیس طالب پور ہنگال نے
 مرشد آباد میں ایک مناظرہ کا اہتمام کیا مولوی محمد اکبر صاحب ملکہ حدیث مع ایک بڑی جماعت ملنے اہل حدیث
 کے مرشد آباد پہنچ گئے۔ ہزار ہا کی تعداد میں اطراف و اکناف ہند سے مسلمان بھی پہنچ گئے۔ مقابلے کے مولوی عبدالرحمن صاحب
 اہل فقہ دہلی ہنگال جج مولوی احسان علی و مولوی سعید الدین صاحب مدرس مدرسہ عالیہ کلکتہ بھی مرشد آباد پہنچ گئے
 سامعین کے اہتمام کا اندازہ پندرہ ہزار کیا تھا کئی روز تک مناظرہ ہوتا رہا لیکن کوئی نتیجہ برآمد نہ ہوا۔ اہل حدیث
 حضرات نے دہلی سے شیخ الحدیث حضرت مولانا سید نذیر حسین صاحب کو شرکت کی دعوت دی مگر مولانا مدور نے
 مناظرہ کی شرکت سے انکار فرما دیا۔ علماء احناف نے مولانا حقانی کو مدعو کیا۔ مولانا کچھ علیل تھے اس لئے آپ بھی اپنی
 معذوری کا اظہار کر دیا آخر مولانا ہدایت الرسول اور مولانا سعید الدین صاحبان دہلی آئے اور مولانا کو مجبور کر کے مرشد آباد
 لے گئے۔ یہ خادم اور مولانا عبدالرشید نعمانی ہر کاتب تھے یہ مناظرہ ایک بڑے پٹرال میں ہوا تھا مولانا حقانی کے پیچھے فرحتی
 اور مسرت کے نعروں بلند ہو گئے مولانا حقانی نے کھڑے ہوئے ہی فرمایا کہ میں ابھی آ ہوں مجھے علم نہیں کہ بحث کا موضوع
 کیا ہے اور کون کون سے مسائل زیر بحث ہیں جن کو مجھے ثابت کرنا ہے میں ثالث حضرات سے درخواست کرتا ہوں کہ اسپر
 روشنی ڈالیں تاکہ اسی کے مطابق گفتگو کی جاسکے ثالثوں میں سے جج صاحب نے کھڑے ہو کر فرمایا کہ بحث کچھ ایسے طریقہ پر ہو رہی ہے
 کہ جس کو ہم ایک پورے طور پر سمجھ ہی نہیں سکے لہذا آپ کی فریقین سے مشورہ کے بعد بحث کا موضوع قرار دے لیں اور مسائل
 قلمبند کر دیں جن پر بحث کرنی ہے تاکہ ہم کسی نتیجہ پر پہنچ سکیں مولانا نے فرمایا اگرچہ حضرات مقررہ وقت سے علاوہ دس منٹ
 دیریں تو میں آپ کے حکم کی تعمیل کر دینا چاہتا ہوں وقت دیا گیا مولانا نے فرمایا کہ ہم دونوں فریق مسلمان ہیں اطبیوالہ و اطبیالہ
 ہم دونوں کا ایمان ہے۔ ہمارا ایک تئان اور ایک سول ہے۔ اصول اسلام نماز روزہ حج زکوٰۃ کو ہم دونوں فرض سمجھتے ہیں
 اس لئے ہم میں کوئی بڑا اختلاف نہیں ہے صرف ایک جھوٹے مسئلے پر اختلاف ہے جس کی وجہ سے یہ اختلافی مسائل پیدا ہوئے
 ہیں اور وہ ہے تقلید تھمی اگر اس مسئلے پر متفق ہو جائیں تو جملہ مسائل خود بخود حل ہو جائیں یہی پھر ہم میں کوئی اختلاف باقی
 نہیں رہتا میں اپنے فاضل مخالف سے دریافت کرتا ہوں کہ میں نے جو کچھ عرض کیا ہے وہ کہاں تک درست ہے مولانا اس پر فرمایا
 ہنگال نے فرمایا کہ مولانا حقانی نے جو کچھ فرمایا وہ بالکل درست ہے اصل جھگڑے کا باعث تقلید تھمی ہے۔ اس پر حکم
 صاحبان نے کہا کہ پھر اسی مسئلے پر کیوں نہ بحث ہو جائے تاکہ یہ جھگڑے ہمیشہ کے لئے ختم ہو جائیں اس پر فریق تانی کی طرف اشارہ کیا

مٹھیں کہ تقلید شخصی کسی طرح ثابت نہیں ہو سکتی اس پر مولانا حقانی نے فرمایا کہ میں انشاء اللہ تقلید شخصی ہی کو ثابت کروں گا میرا دعویٰ ہے کہ نیز تقلید شخصی ذریعہ دینی کوئی کام درست ہو ہی نہیں سکتا۔ چنانچہ تقلید شخصی پر بحث شروع ہوئی مولانا حقانی نے دو گفتے کی بحث میں تقلید شخصی کو اس غلبے سے ثابت کیا کہ ان اشول نے بے ساختہ تئیں دافرس کے نعرے بلند کئے اور اعلان کیا کہ حقیقت غیر تقلید شخصی کے چارہ کار نہیں مولانا حقانی نے اسکو ثابت کر دیا ہے۔ جان محمد عارف

حمیت اسلام اور تبلیغی خدمت

تھی۔ ادا اہل عمری سے آپ زندگی کے ہر شعبے کو اسلامی راویہ نظر سے دیکھتے تھے تبلیغ اور اشاعت اسلام آپ کی خاص شفقت تھی۔ یہی وہ تھی کہ آپ نے دعوۃ الہامیہ کو تبلیغی شعبہ قائم کرنے پر زور دیا تھا جب کسی عہد نے اسلام کے مقصدوں و منور چہرے کو اپنے بیہودہ اور خود امتزاضات سے کر دیا تو رکھنا چاہا آپ سیدہ پیر ہو گئے اور دن دن شکن جواب دیے کہ کو کس دہا فرما رہی اختیار کہ ہماری سنت اللہ کا آخری دور مسلمانوں کے لئے ایسا نامساعد دور تھا کہ اگر نیری حکومت ہندوؤں سے تو کچھ زیادہ خائف تھی مگر مسلمانوں کو ہر وقت وہ خطرے کا نظر سے دیکھتی تھی گو حضرت شاہ اعلیٰ شہرچ حضرت سید احمد علی کا علم جہاد سکھوں کے خلاف تھا مگر مسلمانوں کے جوش جہاد کو حکومت نے بغور دیکھا تھا اس لئے وہ یہ چاہتی تھی کہ انہیں اس دبا دیا جائے کہ یہ سر اٹھانے کے قابل نہ ہیں۔ جامی میاں شن کھولے گئے عیانی مشنریوں کو خفیہ ہدایت تھی کہ مسلمانوں کو کس طرح بھی ہوزیادہ سے زیادہ عیانی بنایا جائے مسلمان عورتوں کو بے پردہ اور آزاد ہونے کی ترغیب اور تعریض و طاک عیانی بنایا جائے چنانچہ دہلی میں نجیب الدولہ کی حویلی میں جوارہ دی نواب وزیر کے متصل ہنر سعادت خان کے کمارے پر تھی مشن قائم ہوا۔ عیانی عورتیں تعلیم دینے اور بچوں کے علاج مطالبے کے حیلے سے مسلمان گھروں میں جاتی تھیں اور بھولی بھالی روکیوں کو بخوار کر کے مشن ایجائی تھیں اور عیانی مبلغ مسجد تعمیر کے سامنے نہر کی بیلری پر کچھ ٹھوں کے مقابل گھنٹہ لکھ کر نیچے اور فوارہ پر کھڑے ہو کر علی الاطلاق اسلام پر ایک حملے کرتے تھے اگر کوئی مسلمان مقابلہ پر آتا تھا تو وہ پولیس کے شکنجے میں کسا جاتا تھا کسی مسلمان خاندان عیانی ہو گئے جن میں عیاض الدین اور احمد بھی تھے جو چاوری کے لقب سے مشہور ہوئے تھے ان کے ذریعہ اسلام سے نادمہ مسلمانوں کو گمراہ کیا جاتا تھا دہلی کے ایک معزز خاندان کی دو لڑکیاں انھما بھوکڑ مشن کی گئیں جس سے مسلمانوں میں سخت ہیجان پیدا ہو گیا اس وقت مولانا حقانی نے شہر کے معزز اور ذریعہ ہوش مسلمانوں کو مدعو کر کے اس فتنے کے سد باب کی طرف توجہ دلائی چنانچہ ایک دفعہ حافظ عزیز الدین و کلی مرحوم کی سرکردگی میں وجہ کے ہم سے کچھ پٹنہ دہلی میں گئے معزز لڑکیاں کو زبردستی بچے پس پہنچا اور مسلمانوں میں یہ تحریک پھیل گئی کہ عیانی عورتوں کو اپنے گھروں میں نہ آئے دیں اسی دور میں کچھ غیر مسلمان ایک دم مشن میں گئے اور کئی روکیوں کو زبردستی نکال لاتے پولیس نے بہت سے مسلمانوں کو گرفتار کر کے بڑی سختی کی مولائی نے ایک جماعت بنائی تاکہ ان بے گناہ مسلمانوں کے مقدمات کی پیروی کرے اور کچھ مسلمان ایسے تیار تھے کہ عیانی مبلغوں کی تقریروں میں رکاوٹ ڈالتے۔ اس نتیجہ یہ ہوا کہ حکومت کو اپنی پولیس بدنام پڑی سب مسلمان را

کر دیتے تھے اور عیسائی غور زوں کو حکومت کی طرف سے یہ ہدایت ہوئی کہ جب تک مسلمان ان کو طلب نہ کریں ان کے گھروں میں نہ جاتیں۔

اسی یہ عیسائی فتنہ پورے طور پر دبا نہیں تھا کہ ہندوؤں میں سواری دبانہ پیدا ہو گئے پہلے دبانہ جانے سناتن دھرمیوں کو آریہ بنانے کی کوشش کی جب ان کو قدیم ہندوؤں میں کامیابی نہ ہوئی بلکہ قدیم ہندوؤں کے دشمن ہو گئے تو انہوں کو مایاویں ہو کر سوچنا پڑا کہ ہندوؤں میں مقبول ہونے کے لئے کیا قدم اٹھایا جائے چنانچہ دیانند کی کتاب ستیا رتن پرکاش میں چودھویں باب کا اضافہ کیا گیا جس میں اسلام اور حضور رسول کریم پر ایک جملے کے نتیجے میں ہوا کہ کسی دل جیسے نے اتر سر میں سواری دبانہ کے جانشین لیکھ نام کو قتل کر دیا جس روز لیکھ نام کا قتل ہوا مجھے یاد ہے کہ رات کو بارہ بجے کے قریب حقانی منزل میں پولیس لنگی اور مولینا حقانی کے خاص کرے کو سر مبارک پر دیا گیا دوسرے روز معلوم ہوا کہ حافظہ عزیزی الدین وکیل مولوی امجد علی صاحب علی خیر زید اور گرجم کے یہاں بھی پولیس نے انتہائی کوشش کی کہ سازش کا الزام لگا کر ان تینوں بزرگوں کو گرفتار کرے مگر بعد لیکھ نام کو پولیس کا تاشی میں ان حضرت کے ہاں سے کوئی چیز بازیافت نہیں ہوئی جس کی بناء پر ہاتھ ڈالا جاتا۔ لیکھ نام کے قتل کے بعد آریہ نے یہ طے کیا کہ قدیم ہندوؤں کو چھوڑ کر صرف مسلمانوں کے خلاف ہم چلائی جائے تاکہ بجائے آریہ مسلم سوال کے ہندو مسلم سوال پیدا ہو جائے اس قرار واسطے کہ بعد اسلام کے خلاف خیر برائے تقریر لاف تکذاف شروع ہو گیا۔ چنانچہ گرو کلی کا گٹھ کے ایک پٹرت جو شرمہا جی کے نام سے لکھا جاتا تھا دہلی آیا اور اسلام پر سخت عینے شروع کر دیے جس سے ہندو مسلم سازش کا پتہ ہو گیا حکومت کو توجہ دلائی گئی حکومت نے تین گھنٹے کے نوٹس سے انکو دہلی سے نکال دیا اب ایک بڑی جماعت آریوں کی سیاست بھرت پور تھرا وغیرہ اضلاع میں پھیل گئی تاکہ ملک اندر چوڑوں کو مزید بنایا جائے ملک اندر چوڑوں کو اس لئے سب سے پہلے نہانہ بنایا گیا کہ وہ اسلام سے نظمی واقف نہ تھے صرف نام کے مسلمان تھے چونکہ پیش محمد اور دم خاں جیسے نام دکن سے تھے پہلے قاضی رکاح گونا نا مظاہر رحمن پھیرے کے نام اختیار کر کے بعد فتنہ کرنے اور منہ جلس کر دینے کے لئے مجاویں مسلمانوں کے اپنے آپ کو ادھر بہڑ کہتے تھے عینی نصف ہندو نصف مسلمان جو بھرت پور اگر ہندو غیرہ اضلاع میں چھ لاکھ سے زائد کی تعداد میں آباد ہیں سب پہلا محاذ آریوں کے ٹھیکہ یاست بھرت پور کو بنایا گیا یہ بھرت پور کی اس راہ بھی حاصل کر لی مولینا گو جب یہ علم ہوا تو مولوی محمد حسین لکھنؤ والوں کو جو ایک جیسے مناظر اور سماجی عالم تھے ان کے متعلقوں کے ساتھ دیانت بھرت پور بھیج دیا اور دہلی میں خاص خاص علماء اور صاحب دروس مسلمانوں کو جمع کر کے تمام کیفیت سنائی کہ مولینا کے کسی فتنہ کا مقابلہ کر سکی طرف توجہ دلائی یہ واقعہ

۱۹۰۷ء کے مولینا حقانی کی تحریک کا مایاویں ہوئی بلکہ دہلی میں مولینا حقانی کی زیر سرپرستی انجمن ہدایت الاسلام قائم ہو گئی۔
انجمن ہدایت الاسلام دہلی | انجمن ہدایت الاسلام کا شعبہ مالیات دہلی کے محبت ہی باخیر بزرگ سماجی محمد شمس الدین اور شیخ محمد عثمان آزاد مرید ریاحیہ کے والد حاجی عبدالصمد کے سپرد ہوا اور قرار پایا کہ فی الحال کم از کم پچیس ذی علم اور صاحب تیلہ مبلغ مقرر کر کے فوراً ملک اندر چوڑوں میں بھیجے جائیں اور ان کو سفر خرچہ کے علاوہ ان کے اہل و عیال کے گزارے کے لئے وظائف بھی

دیے جا میں چنانچہ مولانا مفتی کفایت اللہ رحمہ اللہ مخدوم کے خدمات دفتر کے اہتمام کے لئے حاصل کی گئیں مولانا موصوفہ کے مشورے سے مصلحین فرما کر گئے اور مبلغین کو بھی ہدایت تھی کہ خاص خاص موافق میں مکتبہ میں قائم کریں کہ ملکانہ راجپوتوں کے کوپ کو اپنی تسلیم دیکھانے کہ وہ خود راجپوت کا مقابلہ کر کے اپنی قوم کو اتنا دے جائے کہ لئے تیار ہو سکیں جا بجا ملکانوں کی پرتی پستی قائم کر کے ان کو آمادہ کار کریں کہ ان کے کانوں میں نہ آسکیں نہ سیرے شیعہ میں ایسے مبتلا رکھے کہ جو آریہ مبلغین کے مقابلہ میں جا کر مناظرہ کر سکیں۔ مولانا کی تحریک پر شہ ۱۹۰۷ء میں انجمن کی زیر سربراہ ایک مفتی دارا خاں "الہدایت" جاری ہوا۔

اخبار الہدایت | اخبار "الہدایت" کا انہما میرے سپرد تھا اور ادارت مولوی عبدالواحد بگڑائی کے سپرد۔ اس اخبار میں مخالفین اسلام کے جوابات کے علاوہ انجمن ہدایت اسلام کی خدمات مبلغین کی رپورٹوں کا خلاصہ اور انجمن کے آمد و خروج کا ماہوار گوشوارہ بھی شائع ہوتا تھا جو ان کی میری معلومات پر ہی کہہ سکتا ہوں کہ شہ ۱۹۱۱ء میں پی پی کے قریب ملکانہ دیتیا میں اس انجمن کے مکتبہ تھے **الہدایت اسلام دہلی** | اس انجمن کے ذریعہ تمام آریوں سے مختلف مکتبات اور دلی میں متعدد مناظرے بھی ہوتے رہے دہلی میں دو مناظرے پیمانہ پر ہوئے۔ آخری مناظرہ سوای دینار سندھو کے دوسرے جانشین سوای دینار سندھو کے بارہ ہندوؤں میں ہوا اس وقت مولانا خٹانی کلکتہ گئے ہوئے تھے اس مناظرہ میں علاوہ علمائے دہلی مولانا ثناء اللہ امرتسری اور مولانا امین الدین امیری کو بھی مدعو کیا گیا تھا اس وقت انجمن کے تمام مولانا محمد عیسیٰ صاحب مدرس دارالعلوم مدینہ اور خطیب پنجابی سجاد احمد شہر نشین تھے یہ مناظرہ کوئی روز تک ہوتا رہا کلکتہ سے مولانا خٹانی تشریف لائے تو کلکتہ کے محنت کو ختم کر کرناظرے کو ثابت و حیدر کر کے اپنے فریادگار سوای دینار سندھو نے سنیا تو خود پکاش میں پڑے شد و مد سے دعویٰ کیا کہ وہ مذہب ہندوستانی مذہب نہیں ہو سکتا جس میں توحید نہ ہو اور دیگر دھرم کی توحید دھرم ہے میرا دعویٰ ہے کہ اس وقت سوای اسلام کے دنیا میں کوئی توحید مذہب نہیں ہے ساتھ ہی میرا دعویٰ ہے کہ مولانا علی اصنام پرستی اور غلام پرستی کے سوا کچھ نہیں ہے چنانچہ وہ رد و دلج بحث میں مولانا نے اپنے دعویٰ کو ثابت کر دیا۔ اس انجمن کی اہمیت کا اندازہ اس کے دفتر متنبہ کی شخصیتوں سے بخوبی ہو سکتا ہے انجمن کے اہم ترین خدمت گرانوں میں دو یہ ہیں:-

- (۱) مولانا مفتی کفایت اللہ
 - (۲) مولانا محمد یونس صدر مدرس دارالعلوم مدینہ خطیب اجمیر شریف
 - (۳) مولانا رفعت اللہ مدلیوف
 - (۴) مولانا شمس الدین ستانی لاہوری و نجیب پور
- مدرسہ عالیہ کلکتہ کی مدرسی** | ۱۹۱۱ء میں مولانا خٹانی کو مجبور کیا گیا کہ وہ مدرسہ عالیہ کلکتہ کی صدر مدرس کی خدمت انجام دیں مولانا موصوفہ اس وقت زیادہ کمزور ہو گئے تھے۔ اس لئے آپ نے عذر و محذرت کی۔ مگر آخر مجبور ہو کر اس خدمت کو قبول کر لیا اور کلکتہ تشریف لے گئے۔ وہاں کی آپ نے جو انے آپ کی صحت پر برا اثر پڑا اور لاچار چھ ملائے اس کے آخر میں علی ہو کر دہلی تشریف لے آئے۔ اور ۱۲ ربیع الاول ۱۳۳۸ھ مطابق ۱۹۱۹ء کو ۸۰ برس کی عمر میں آپ کا وصال ہوا۔ انشاء اللہ راجحوت۔ ۱۳ جمادی الاول کی صبح کو مولانا امین الدین بانی مدرسہ مدینہ دہلی مولانا کفایت اللہ اور مولانا کلامت اللہ خاں رحمۃ اللہ علیہم نے آپ کو غسل دیا۔ تشریف ایک لاکھ مسلمانوں نے جنازے میں شرکت کی۔ حضرت مولانا اخوند محمد عمر نے نماز جنازہ پڑھائی اور حضرت خواجہ باقی باللہ نور اللہ مرقدہ کے زہد اقدس کے قریب مدفون ہوئے۔
- حکیم علی محمد خٹانی
۱۹ جنوری ۱۳۳۸ھ